



وزارة اوقاف واملئ امور كوت



موسوعة فقہیہ

جلد - ۱۱

تخارج - تسویہ

موسوعه فقہیہ

شائع کردہ

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیهہ

اردو ترجمہ

جلد - ۱۱

تخارج — تسویۃ

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ انفجر، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیرا“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ
جلد - ۱۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۵۱-۳۹	تخارج	۲۶-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	متعلقہ اٹھانہ صلیح قسمہ	۲
۳۹	شرعی حکم	۳
۴۰	تخارج کی حقیقت	۵
۴۰	تخارج کا اختیار کس کو ہے	۶
۴۱	تخارج کے صحیح ہونے کی شرائط	۷
۴۱	عمومی شرائط	۷
۴۲	تخارج کی شکلیں	۱۱
۴۲	حنفیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۱
۴۳	مالکیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۲
۴۳	اول: اگر بدل کی ادائیگی ترک سے ہو	۱۲
۴۵	دوم: اگر بدل تخارج کی ادائیگی غیر ترک سے ہو	۱۳
۴۶	شافعیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۴
۴۶	حنابلہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۵
۴۷	تخارج سے قبل کچھ ترک کا دین ہوا	۱۶
۴۸	تخارج کے بعد میت پر دین کا ظاہر ہوا	۲۰
۴۹	تخارج کے بعد میت کے دین کا ظاہر ہوا	۲۱
۴۹	تخارج کے بعد ترک کی تقسیم کا طریقہ	۲۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۱	موصیٰ لہ کا تخریج	۲۶
۵۳-۵۲	تنخایہ	۳-۱
۵۲	تعریف	۱
۵۲	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۵۶-۵۳	تنخیب	۱-۷
۵۳	تعریف	۱
۵۳	متعلقہ الفاظ، اخراء، انسداد، تحریض	۲
۵۳	شرعی حکم	۵
۵۵	بہکانی گئی عورت کی بہکانے والے سے شادی کا حکم	۶
۵۵	مفسد کی سزا	۷
۶۸-۵۶	تنخیم	۲۲-۱
۵۶	تعریف	۱
۵۷	متعلقہ الفاظ، ترین، فتحہ، سورۃ، ملج، تطوق، تہطیق	۲
۵۹	شرعی حکم	۸
۵۹	اہل: سونے کی انگوٹھی استعمال کرنا	۸
۵۹	دوم: چاندی کی انگوٹھی استعمال کرنا	۹
۶۰	سوم: سونا چاندی کے علاوہ دوسری دھات کی انگوٹھی پہننا	۱۰
۶۲	چہارم: انگوٹھی کا محل استعمال	۱۱
۶۳	پنجم: مرد کی انگوٹھی کا وزن	۱۲
۶۳	ششم: مرد کی انگوٹھیوں کی تعداد	۱۳
۶۳	ہفتم: انگوٹھی پر نقش کا مسئلہ	۱۴
۶۵	ہشتم: انگوٹھی کا نمینہ	۱۵
۶۶	نہم: دھنوس میں انگوٹھی کو حرکت دینا	۱۶
۶۶	دہم: غسل میں انگوٹھی کو حرکت دینا	۱۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۶۷	یازدہم: تیمم میں انگلی نکالنا	۱۸
۶۷	دوازدہم: نماز میں انگلی سے کیلنا	۱۹
۶۷	سیزدہم: احرام کی حالت میں انگلی پہننا	۲۰
۶۷	چہار دہم: انگلی کی زکاة	۲۱
۶۷	پانزدہم: شہید اور غیر شہید کے ساتھ انگلی کے دفن کا مسئلہ	۲۲
۷۴-۶۸	تحدیر	۱۵-۱
۶۸	تعریف	۱
۶۸	متعلقہ الفاظ: تفسیر، انشاء، اسرار	۲
۶۹	شرعی حکم	۵
۷۱	مخدرات (نشہ آور اشیاء) کی حرمت کے دلائل	۱۰
۷۱	مخدرات کی طہارت و نجاست کا مسئلہ	۱۱
۷۱	مخدرات کے عادی اشخاص کا علاج	۱۲
۷۲	مخدرات کی بیع اور ان کو مضائع کرنے کا ضمان	۱۳
۷۲	مخدرات استعمال کرنے والے شخص کے تصرفات کا حکم	۱۴
۷۳	مخدرات استعمال کرنے والے کی مزا	۱۵
۷۵-۷۴	تحدیل	۳-۱
۷۴	تعریف	۱
۷۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۷۵	جہاد سے روکنے والے یا بری خبریں پھیلانے والے کو جہاد میں شامل کرنے کا حکم	۳
۷۶	تخریب	
	دیکھئے: جہاد	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۷-۷۶	تخریج مناسط	۳-۱
۷۶	تعریف	۱
۷۶	متعلقہ الفاظ: مناسبت	۲
۷۷	اجمالی حکم	۳
۸۰-۷۷	تخمر	۳-۱
۷۷	تعریف	-۱
۷۸	اجمالی حکم	۲
۷۹	خطبہ جمعہ میں عصا و غیرہ سے ایک لکھا	۳
۸۲-۸۰	تخصیص	۵-۱
۸۰	تعریف	۱
۸۰	متعلقہ الفاظ: نسخ، تہیید، استثناء	۲
۸۱	اجمالی حکم	۵
۸۵-۸۲	تخطی الرقاب	۶-۱
۸۲	تعریف	۱
۸۳	اجمالی حکم	۲
۸۵	تخفیف	
	دیکھئے: تیسیر	
۸۵	تخلیل	
	دیکھئے: تحلیل	
۸۶	تسکین	
	دیکھئے: تضاء حاجت	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۸۲-۹۳	تخلیہ	۱-۱۳
۸۲	تعریف	۱
۸۲	تخلیہ کی قسمیں اور احکام	۲
۸۲	اول: طہارت سے متعلق تخلیہ	۲
۸۲	الف: جنسو اور غسل میں انگلیوں کا خلال کرنا	۲
۸۸	ب: تیمم میں انگلیوں کا خلال کرنا	۳
۸۸	انگلیوں میں خلال کرنے کا طریقہ	۵
۸۹	ج: بال میں خلال کرنا	۶
۸۹	(۱) بواڑھی میں خلال کرنا	۶
۹۰	(۲) سر کے بال میں خلال کرنا	۹
۹۱	دوم: وابت میں خلال کرنا	۱۰
۹۱	وابت میں خلال کس چیز سے کیا جائے	۱۲
۹۲	سوم: شراب کو سرک بنانا	۱۳
۹۲-۹۳	تخلیہ	۱-۶
۹۳	تعریف	۱
۹۳	متعلقہ اقسام: قبض، تسلیم	۲
۹۳	اجمالی حکم	۳
۹۵	بحث کے مقامات	۶
۹۹-۹۶	تخمیس	۱-۶
۹۶	تعریف	۱
۹۶	اجمالی حکم	۲
۹۶	الف: مال غنیمت کا شمس نکالنا	۲
۹۷	ب: لئے کا شمس نکالنا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۵-۱۲۱	تخیر	۱-۳۴
۱۰۵	تعریف	
۱۰۶	تخیر اہلبیت کے ایک	۲
۱۰۶	معاذہ، ائناظہ، باست، تہویش	۳
۱۰۶	تخیر کے احکام	
۱۰۶	ہام حکم: وقت موع (پورے وقت) میں نماز کی اور اسکی کا اختیار	۵
۱۰۸	وہ حکم: زکاۃ میں نکالی جانے والی اشیاء میں تخیر	۸
۱۰۹	تیسرے حکم: احرام حج کی حالت میں ہونے والی جنائیات کے فائدہ میں تخیر	
۱۱۰	چوتھا حکم: چار سے زائد بیویوں کا شوہر جب مسلمان ہو جائے	۵
۱۱۲	پانچواں حکم: ہر ورثہ کے معاملے میں بچے کو اختیار دینا	۷
۱۱۵	چھٹا حکم: قیدیوں کے سلسلے میں امام کو اختیار	۲۵
۱۱۷	ساتواں حکم: محارب پر حد قائم کرنے میں امام کو اختیار	۲۹
۱۱۷	آٹھواں حکم: لفظ اٹھانے والے کو لفظ کی تفسیر کے بعد اختیار	۳۰
۱۱۹	نواں حکم: کفارہ ہمیشہ میں تخیر	۳۲
۱۱۹	دسواں حکم: قصاص، دیوت اور غلو کے درمیان تخیر	۳۳
۱۲۶-۱۳۸	مدخل	۱-۲۲
۱۲۶	تعریف	
۱۲۶	معاذہ، ائناظہ، مدرائ، جابین، تائیں، تو اہق	۲
۱۲۳	مدخل مدخل	۶
۱۲۴	مدخل کے فقہی اثرات اور اس کے مقامات	۷
۱۲۴	اول: طہارت میں مدخل	۸
۱۲۶	دوم: نماز میں مدخل اور اس کی بی تعلیمیں ہیں	۹
۱۲۶	امک: تہیۃ المسجد، نماز فرض کا مدخل	۹
۱۲۶	ب: سب کے عبادوں کا مدخل	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۷	ج: موت کے بعدوں کا قائل	
۱۲۹	سوم: روزہ رمضان اور روزہ اعتکاف کا قائل	۲
۱۲۹	چہارم: تارن کے حق میں ثواب اور معنی کا قائل	۳
۱۳۰	پنجم: ہندو کا قائل	۴
۱۳۱	ششم: کنارات کا قائل	۵
۱۳۱	ہف: ہجرت سے روزہ رمضان کا بدوئے کی صورت میں کنارات کا قائل	۵
۱۳۱	ب: کنارات یمن کا قائل	۶
۱۳۱	ہشتم: ہندوؤں کا قائل	۷
۱۳۳	نہم: انسانی جان و اعضا سے متعلق منایات میں قائل	۸
۱۳۵	عشر: ہندوؤں کا قائل	۱۹
۱۳۵	۱۱: ہندو کا قائل	۲۰
۱۳۶	۱۲: ہندو کا قائل	۲
۱۳۷	۱۳: ہندو کا قائل کے حساب میں ہندو کا قائل	۲۲
۱۳۸-۱۵۷	مذہب	۳۹-۱
۱۳۸	تقریب	
۱۳۹	متحدہ الفاظ	۲
۱۳۹	شرعی حکم	۳
۱۳۹	ہمو میں مذہب	۴
۱۳۹	الف: ارباب ہمو میں مذہب	۴
۱۴۰	ب: ارباب ہمو کا مذہب	۵
۱۴۰	ج: سین ہمو کا مذہب	۶
۱۴۲	عسل میں مذہب	۸
۱۴۲	عسل میت کا مذہب	۹
۱۴۳	نماز کا مذہب	۱۰
۱۴۳	الف: ارباب کا مذہب	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۳	ب: واجبات کا تہ ارک	۱۲
۱۴۳	ج: نفل ملاء کا تہ ارک	۱۳
۱۴۴	د: مسبوق کے لئے جماعت کی قوت شد و نماز کا تہ ارک	۴
۱۴۴	ه: تجدید سو کا تہ ارک	۱۵
۱۴۵	و: نماز میں بیوی بیوی عجمیہ ات کا تہ ارک	۶
۱۴۵	ز: مسبوق کے لئے عجمیہ ات میں کا تہ ارک	۷
۱۴۶	حج کا تہ ارک	۸
۱۴۶	الف: احرام کی غلطیوں کا تہ ارک	۱۸
۱۴۶	ب: طواف کی غلطیوں کا تہ ارک	۱۹
۱۴۷	ج: سعی کی غلطیوں کا تہ ارک	۲۰
۱۴۸	د: قوف کی غلطی	۲
۱۴۹	ه: قوف عرفہ کا تہ ارک	۲۲
۱۴۹	و: قوف مزدلفہ کا تہ ارک	۲۳
۱۵۰	ز: رمی جمار کا تہ ارک	۲۴
۱۵۰	ح: طواف الناضہ کا تہ ارک	۲۵
۱۵۱	ط: طواف وواع کا تہ ارک	۲۶
۱۵۱	مجنون اور بے ہوش کے لئے عبادات کا تہ ارک	۲۷
۱۵۱	ل: نماز میں	۲۷
۱۵۲	م: روزه میں	۳۰
۱۵۳	سوم: حج میں	۳۳
۱۵۳	اشارہ سے عاجز مریض کا تہ ارک	۳۴
۱۵۵	سوا: نسیان کا تہ ارک	۳۵
۱۵۵	جو نماز روڑھیا حج شروع کرنے کے بعد فاسد نماز سے اس کا تہ ارک	۳۶
۱۵۶	مرتہ کی قوت شد و نماز ات کا تہ ارک	۳۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۷-۱۶۷	مذہبی	۱-۱۳
۱۵۷	تعریف	
۱۵۷	متعلقہ الفاظ: تہذیب، تہذیب، ۱. عاف	۲
۱۵۸	شرعی حکم	۵
۱۶۰	حاج کی قسمیں	۷
۱۶۱	ناپاک اور حرام اشیاء سے حاج	۸
۱۶۳	ریشم، رسوا کے استعمال سے حاج	۹
۱۶۳	حرم و حاج	
۱۶۵	حاج کے اثرات و ثمرات	۲
۱۶۶	تغویہ سندوں سے حاج	۳
۱۶۸-۱۶۹	مذہبی	۱-۶
۱۶۸	تعریف	
۱۶۸	شرعی حکم	۲
۱۶۸	شرعیہ و عیت کی حکمت	۳
۱۶۸	مذہبی کے الفاظ	۴
۱۶۸	مذہبی کے اثرات	۵
۱۶۹	مذہبی کو باطل کرنے والی چیزیں	۶
۱۶۹	مذہبین	
	دیکھئے: آج	
۱۶۹	مذہبیں	
	دیکھئے: تعلیم، تعلیم	
۱۷۰-۱۷۱	مذہبیں	۱-۱۳
۱۷۰	تعریف	۱
۱۷۰	متعلقہ الفاظ: خلافت، تلمیذ، تخریب، فتنہ	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۰	اجمالی حکم	۴
۱۸۰	نماز میں بھول کر کھانے کا حکم	۴
۱۸۰	نماز میں نام کا سبب	۵
۱۸۲	روز کی حالت میں بھول سے کھانا	۶
۱۸۲	قاضی کو جب اپنا بھولا ہوا فیصلہ یاد آجائے	۷
۱۸۳	ٹالہ کا اپنی شہادت کو یاد کرنا اور یاد نہ کرنا	۸
۱۸۳	راہی کا اپنی رہائش کے تعلق سے ذکر و منسیان	۹
۱۸۳	تذکیر	
	دیکھئے: تذکرہ	
۱۸۳-۱۸۵	تذکیہ	۸-۱
۱۸۳	تعریف	
۱۸۳	تذکیہ کی قسمیں	۲
۱۸۳	الف: ح	۲
۱۸۳	ب: ب	۳
۱۸۵	ج: ج	۴
۱۸۵	د: د	۵
۱۸۵	اجمالی حکم	۶
۱۸۵	بحث کے مقامات	۸
۱۸۶-۱۹۰	تراب	۸-۱
۱۸۶	تعریف	
۱۸۶	متعلقہ الفاظ: صغیر	۲
۱۸۶	شرعی حکم	
۱۸۶	الف: ثانی اور تیسرا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۷	ب: مٹی اور ازلیہ شجاست	۴
۱۸۹	ج: حاست روز و شب مٹی کا استعمال	۶
۱۸۹	د: مٹی کی بیج	۷
۱۹۰	ه: مٹی کھانا	۸
۱۹۰-۱۹۲	تراب الصانعہ	۴-۱
۱۹۰	تعریف	
۱۹۰	متحدہ القاطنہ: تحریر: اب المعادن	۲
۱۹۱	برہانی حکم	۳
۱۹۲-۱۹۵	تراب المعادن	۹-۱
۱۹۲	تعریف	
۱۹۲	متحدہ القاطنہ: تراب الصانعہ: غرہ: رکار	۲
۱۹۳	معدن کی قسمیں	۵
۱۹۳	برہانی حکم: در بحث کے مقامات	۶
۱۹۳	الف: پانی پر معدنی مٹی کے اثرات	۶
۱۹۴	ب: معدنی مٹی سے تیمم کا حکم	۷
۱۹۴	ج: معدنی مٹی کی رباۃ	۸
۱۹۵	د: معدنی مٹیوں کی باہم ایک دوسرے کے عوض بیج	۹
۱۹۶-۲۰۱	تراخی	۱۳-۱
۱۹۶	تعریف	
۱۹۶	متحدہ القاطنہ: نور	۲
۱۹۶	برہانی حکم: در بحث کے مقامات	۳
۱۹۶	ول: بحث کے مقامات اصولیوں کے نزدیک	۳
۱۹۶	الف: ہر	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۷	نہی میں ذر	۴
۱۹۷	ب: رخصت	۵
۱۹۸	ج: ”ثم“ کا معنی	۶
۱۹۸	دہم: بحث کے مقامات متبہاء کے زیر ایک	۷
۱۹۸	الف: مال مقصود کی دین میں ترانی	۷
۱۹۹	ب: بیہ میں ایجاب قبول کے درمیان ترانی	۸
۱۹۹	ج: طلب عقد میں ترانی	۹
۱۹۹	د: قبول ہمت میں ترانی	۱۰
۲۰۰	ح: عقد نکاح میں ایجاب قبول کے درمیان ترانی	
۲۰۰	و: نکاح کے اندر اختیار عیب اور اختیار شرط میں ترانی	۲
۲۰۱	ز: تفویض طلاق کے بعد عورت کو اپنے اپ طلاق واقع کرنے میں ترانی	۳
۲۰۱-۲۰۲	ترانی	۱۰-۱
۲۰۱	تعریف	
۲۰۲	متعلقہ الفاظ اور وہ اختیار	۲
۲۰۲	ایمانی حکم	۳
۲۰۳	ترانی میں غلطی کے اسباب	۶
۲۰۳	الف: اسرار	۶
۲۰۳	ب: بدل	۷
۲۰۳	ج: موقعہ یا کلمہ	۸
۲۰۳	د: تحریر	۹
۲۰۳	بحث کے مقامات	۱۰
۲۰۳	ترتیب	
	دیکھیے: عملاقہ لکچر	

فقیرہ	عنوان	صفحہ
	ترخص	۲۰۴
	دیکھئے: مدت	
۸-۱	تربع	۲۰۵-۲۰۸
	تعریف	۲۰۵
۲	متحدہ القاطنہ: اعتبار، افتخار، انشاء، اعتناء، توجہ	۲۰۵
۳	چار: نو چھ: حکم	۲۰۵
۳	۱۔ نماز میں چار: نو بیسٹا	۲۰۵
۳	۲۔ نماز میں: چار: نو بیسٹا	۲۰۵
۵	۳۔ نماز میں: چار: نو بیسٹا	۲۰۶
۶	۴۔ نماز میں: چار: نو بیسٹا	۲۰۷
۸	۵۔ نماز میں: چار: نو بیسٹا	۲۰۸
۱۲-۱	ترتیب	۲۰۸-۲۱۱
	تعریف	۲۰۸
۲	متحدہ القاطنہ: نتائج، حالات	۲۰۸
۳	۱۔ جمالی حکم	۲۰۹
۴	۲۔ ہمو میں ترتیب	۲۰۹
۵	۳۔ فوت شدہ نمازوں کی قضا میں ترتیب	۲۱۰
۶	۴۔ نماز کی صفوں میں ترتیب	۲۱۰
۷	۵۔ بحث کے مقامات	۲۱۰
۷	۶۔ نماز میں: چار: نو بیسٹا	۲۱۱
۸	۷۔ حج میں ترتیب	۲۱۱
۹	۸۔ یوں میں ترتیب	۲۱۱
۱۰	۹۔ لائل، ثبات	۲۱۱

فقیرہ	عنوان	صفحہ
۱	۱: کتاب میں ترتیب	۲۱۱
۲	۲: کلمات میں ترتیب	۲۱۱
	ترتیل	۲۱۱
	دیکھئے: ۱۳۱ امت	
۱-۱۵	ترجمہ	۲۱۱-۲۱۲
	تقریف	۲۱۲
۲	۲: عقائد، مذاہب، تفسیر	۲۱۲
۳	۳: ترجمہ قرآن کریم اور اس کی اقسام	۲۱۳
۵	۵: ترجمہ سے متعلق احکام	۲۱۳
۵	۵: لغت: غیر عربی رسم الخط میں کتابت قرآن اور یا اس کفر آں کا نام، یا جاسکتا ہے	۲۱۳
۷	۷: لغت: عربی میں کتابت قرآن	۲۱۳
۷	۷: حالت حدیث میں ترجمہ قرآن چھوٹا، اچھا اور بڑا	۲۱۵
۸	۸: ترجمہ ۱۰ ان	۲۱۶
۹	۹: تفسیر، خطبہ، جمعہ، امر ۱۰ بار بار کا ترجمہ	۲۱۶
۱۰	۱۰: اللہ روں نماز غیر عربی میں دعا	۲۱۷
	۱۱: اسلام میں داخل ہونے والے شخص کے لئے غیر عربی میں قرآن ارشادات	۲۱۸
۲	۲: لغت: غیر عربی میں لمان دینا	۲۱۹
۱۳	۱۳: لغت: غیر عربی میں اعتقاد کتاب امر قوت طلاق	۲۱۹
۱۳	۱۳: لغت: تناظر کتاب کا ترجمہ	۲۱۹
۱۴	۱۴: لغت: غیر عربی میں طلاق دینا	۲۲۰
۵	۵: لغت: تسماء میں ترجمہ	۲۲۰
	ترجیح	۲۲۱
	دیکھئے: تعارض	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۱-۲۲۳	ترجیع	۵-۱
۲۲۱	تعریف	۱
۲۲۱	متعلقہ الفاظ: محبوب	۲
۲۲۲	اہمائی حکم	۳
۲۲۳	محل ترجیع	۴
۲۲۳	ترجیع کی صحت	۵
۲۲۳-۲۲۶	ترتیل	۷-۱
۲۲۳	تعریف	۱
۲۲۴	شرعی حکم	۲
۲۲۴	الف۔ مختلف کے لئے تنہا کرنے کا حکم	۳
۲۲۴	ب۔ محرم کے تنہا کرنے کا حکم	۴
۲۲۵	ج۔ سوگ، ملی عورت کے لئے تنہا کرنے کا حکم	۵
۲۲۵	تنہا کرنے کا طریقہ	۶
۲۲۶	تنہا کرنے کے ساتھ کرنا	۷
۲۲۶-۲۳۳	ترحم	۱۲-۱
۲۲۶	تعریف	۱
۲۲۶	متعلقہ الفاظ: ترقی، تمہیک	۲
۲۲۷	شرعی حکم	۳
۲۲۷	الف۔ نبی ﷺ اور ان کی آل پر اندرین نماز رحمت بھیجنا	۵
۲۲۸	ب۔ نماز کے سلام میں دعائے رحمت	۶
۲۲۹	ج۔ خارج نماز نبی کریم ﷺ کے لئے دعا، رحمت	۷
۲۳۱	د۔ صحابہ، تابعین اور دیگر اہل روایات کے لئے دعائے رحمت	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۱	۱۔ والدین کے لئے عاے رحمت	۹
۲۳۱	۲۔ مسلمانوں کے باپنی مام میں عاے رحمت	۱۰
۲۳۲	۳۔ کفار کے لئے عاے رحمت	
۲۳۳	۴۔ لکھتے اور پڑھتے وقت عاے رحمت کا لفظ ام	۱۲
۲۳۳	تردیس	
	دیکھئے: رخصت	
۲۳۶-۲۳۷	تردی	۶-۱
۲۳۷	تعریف	
۲۳۷	جہالی حکم	۲
۲۳۸-۲۳۹	ترسل	۳-۱
۲۳۹	تعریف	
۲۳۹	جہالی حکم	۳
۲۳۹-۲۴۰	ترسیم	۴-۱
۲۳۹	تعریف	
۲۳۹	شرعی حکم	۲
۲۳۹	نظر بند شخص کے قرار پر شہادت	۲
۲۴۴-۲۴۵	ترشید	۵-۱
۲۴۵	تعریف	
۲۴۵	شرعی حکم	۲
۲۴۶	رشید قرار دینے کا حق دار کون ہے	۳
۲۴۶	ترشید کے الفاظ	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۲	ترشید میں ہل سے ملٹی ہو جائے تو مال کا ضمانت پر ہوگا	۵
۲۴۴-۲۴۳	ترخصی	۳-۱
۲۴۳	تعریف	
۲۴۳	معاقدہ القاطنہ ترجمہ	۲
۲۴۳	شرعی حکم	۳
۲۴۳	الحکومت میں بی بیوت میں اختلاف ہون کے لئے ترخصی	۴
۲۴۳	ب۔ صحابہ کے لئے ترخصی	۵
۲۴۴	ج۔ یہ صحابی کے لئے ترخصی	۶
۲۴۴	د۔ ترخصی عند نکاح کا اتمام	۷
۲۴۴	ه۔ ترخصی سننے والے کی ذمہ داری	۸
۲۴۴-۲۴۵	ترک	۱۷-۱
۲۴۵	تعریف	۱
۲۴۵	معاقدہ القاطنہ مال تجریدہ القاطنہ	۲
۲۴۶	جرامی حکم	۵
۲۴۵	۱۔ ترک ہولوس کے ترک	۵
۲۴۵	الحکومت ترک اثر شرعی حکم	۵
۲۴۶	ب۔ ترک ایک عمل ہے جس سے شرعی حکم واجب ہوتا ہے	۶
۲۴۷	ج۔ ترک بیان احکام کا ایک سبب	۷
۲۴۷	د۔ ترک قیام کے ترک	۸
۲۴۷	الحکومت ترک خیرات	۸
۲۴۸	ب۔ ترک حقوق	۹
۲۵۱	ترک واجب کی	۵
۲۵۲	ترک میں نیت کا لحاظ	۶
۲۵۲	ترک کے اثرات	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۳-۲۷۴	ترک	۱-۳۷
۲۵۳	تعریف	۱
۲۵۴	متعلقہ الفاظ: ارث	۲
۲۵۴	ترک میں کون سی اشیاء داخل ہیں؟ رکن اشیاء میں وراثت جاری ہوگی	۳
۲۵۴	الف۔ غیر مالی حقوق	۳
۲۵۴	ب۔ مالی حقوق	۳
۲۵۴	ج۔ دوسرے مالی حقوق ذہن کا تعلق مورث کی مرضی اور ارادہ سے ہو	۳
	د۔ دوسری مالی حقوق ذہن کا تعلق مورث کے مال سے ہو، اس کی ذات،	۳
۲۵۵	اس کے ارادہ اور مشیت سے نہ ہو	
۲۵۷	ترک سے متعلق حقوق	۷
۲۵۷	احکام ترک	۸
۲۵۷	ترک کی ملیت	۸
۲۵۷	پہلی شرط۔ مورث کی موت	۸
۲۵۸	دوسری شرط۔ حیات و ارث	۹
۲۵۸	تیسری شرط۔ جست برائے عالم	۹
۲۵۸	تمثال ترک کے اسباب	
۲۵۹	وراثت کی بنیاد پر تمثال ترک کے موانع	۲
۲۵۹	تمثال ترک	۳
۲۶۰	تمثال ترک سے متعلق سبب اختلاف کے اثرات	۳
۲۶۱	تمثال ترک کا وقت	۵
۲۶۱	الف۔ پہلی حامت	۵
۲۶۱	ب۔ دوسری حامت	۶
۲۶۲	حق وراثت کی وجہ سے ترک کی غلطی کے لئے مرض الموت میں رفقہ شخص پر پابندی	۸
۲۶۳	ج۔ تیسری حامت	۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۶۳	ترک کے رواد	۲۰
۲۶۳	ترک سے متعلق حقوق کی ترتیب	۲۱
۲۶۳	اول۔ میت کی تجنیہ و تنقیص	۲۲
۲۶۳	دوم۔ دین کی اولیٰ	۲۳
۲۶۶	ترک سے اللہ تعالیٰ کے دین کا تعلق	۲۶
۲۶۸	بندہ دین	۲۷
۲۶۸	تعلق دین و میت	۲۸
۲۶۸	اہل۔ عین ترک سے متعلق دین	۲۸
۲۶۹	ب۔ دینوں کا تعلق	۲۹
۲۶۹	ج۔ دین صحت اور دین مرض	۳۰
۲۷۰	قرص کا دھرم	۳۱
۲۷۰	سوم۔ میت	۳۲
۲۷۱	چہارم۔ مرداء کے درمیان ترک کی تقسیم	۳۳
۲۷۲	ترک کی تقسیم کا بیان	۳۴
۲۷۲	ترک میں تصرف	۳۵
۲۷۳	ترک کا تصفیہ	۳۶
۲۷۳	لا۔ ارث ترک	۳۷
۲۷۴-۲۸۰	ترمیم	۱-۹
۲۷۴	تعریف	
۲۷۴	حرامی حکم	۳
۲۷۴	اہل۔ وقف کی ترمیم	۳
۲۷۷	دوم۔ اجارہ میں ترمیم و اصلاح	۷
۲۷۸	دوشرکیوں کے مابین ارث کی جانب سے اصلاح و مرمت	۸
۲۷۹	سوم۔ رہن کی مرمت و اصلاح	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۰	ترہیہ	
	دیکھئے: ہیوم لٹریچر	
۲۸۲-۲۸۰	تریاق	۲-۱
۲۸۰	تعریف	
۲۸۰	اجمالی حکم	۲
۲۸۶-۲۸۲	ترجمہ	۹-۱
۲۸۲	تعریف	
۲۸۲	شرعی حکم	۲
۲۸۲	اول: مقتدی کی مزاحمت	۳
۲۸۳	دوم: طوف میں مزاحمت	۴
۲۸۳	سوم: مفلس کے مال میں غریب کی مزاحمت	۵
۲۸۴	چہارم: وصیتوں کے درمیان مزاحمت	۶
۲۸۵	پنجم: ازو حاکم کے باعث قتل	۸
۲۸۶	بحث کے مقامات	۹
۳۰۱-۲۸۷	ترکیہ	۲۴-۱
۲۸۷	تعریف	
۲۸۸	ترکیہ کا حکم	۲
۲۹۰	سقوط ترکیہ کی صورتیں	۵
۲۹۱	ترکیہ کی اقسام	۶
۲۹۲	ترکیہ اور تہج کے درمیان تعارض	۸
۲۹۳	ترکیہ کا وقت	۹
۲۹۳	ترکیہ میں قاتل قبول تعدد	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۳	ترکیہ کے لئے قابل قبول امر	
۲۹۴	مدعا علیہ کی جانب سے ثامہ کا ترکیہ	۳۴
۲۹۵	ترکیہ کی تجدید	۳۵
۲۹۶	اسباب جرح و تعدیل کا بیان	۵
۲۹۶	کواہل بخوفی و کواہل ترکیہ کے درمیان فرق	۶
۲۹۷	ولی و انہوں کا ترکیہ خود ذمیوں کی جانب سے	۸
۲۹۸	مزدکی اگر آپ ترکیہ سے ریوٹ کر لے	۱۹
۲۹۸	کواہل میں ایک دوسرے کے ترکیہ کا حکم	۲۰
۲۹۹	ترکیہ مزدکی ثامہ کے رہبر ہوگا	۲۱
۲۹۹	ترکیہ کرے والوں کے ترکیہ میں مدعا علیہ کو اولیٰ اش کا مہ قمع ہوتا	۲۲
۳۰۰	رہایاں حدیث کا ترکیہ	۲۳
۳۰۱	خود سے اپنا ترکیہ کرنا	۲۴
۳۰۱-۳۰۲	ترہ ج	۱۰-۹
۳۰۱	تغریف	
۳۰۱	شرعی حکم	۲
۳۰۲	ولایت ترہ ج میں کو حاصل ہے	۳
۳۰۳	عورت کا اپنا نکاح خود کرنا	۴
۳۰۵-۳۱۵	ترہ پیر	۲۰-۱
۳۰۵	تغریف	
۳۰۵	متفقہ ائمانہ: سبب، خلافت، تبلیغ، تعزیر، فہش، تحریف، تحریف	۲
۳۰۶	شرعی حکم	۵
۳۰۶	ترہ پیر کی حرمت سے چند امور مستثنیٰ ہیں	
۳۰۹	جھوٹی کوہی پر فیصلہ	۲
۳۰۹	جھوٹی قسم کھانا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۰	تجوئے و انہوں پر نشان کا مسئلہ	۴
۳۱۱	عملی جعل سازی	۱۵
۳۱۱	نقود اور پاپرل کے آلات میں جعل سازی	۶
۳۱۲	دستاویزات میں جعل سازی کی شیطانی اور ان سے بے کی صورتیں	۷
۳۱۳	جعل سازی کا ثبوت	۸
۳۱۵	جعل سازی کی برائی	۲۰
۳۱۵	ترجمین	
	دیکھئے: ترین	
۳۱۵-۳۳۰	ترجین	۲۶-۱
۳۱۵	قریف	
۳۱۵	متحدہ انماط: حسن، ریحلی	۲
۳۱۶	ثبوتی علم	۵
۳۱۸	ریخت کی چیزیں	۸
۳۲۰	تقریبات، اجتماعات کے لئے ریب ریخت	
۳۲۰	نہار کے لئے ریخت	۲
۳۲۱	احرام میں ریخت اختیار کرنا	۱۳
۳۲۲	حالت اعتکاف میں ریخت اختیار کرنا	۳
۳۲۲	میں بیوی کا ایک، مہرے کے لئے ریخت اختیار کرنا	۵
۳۲۳	ترک ریخت کی بنا پر بیوی کو تہیہ کرنا	۶
۳۲۳	معتد و کار ریخت اختیار کرنا	۷
۳۲۵	ریخت کی غرض سے زخم اکھا	۸
۳۲۵	اول: کان چھیدا	۸
۳۲۵	دوم: بدن و دوا، اور انت کو پار یک بنانا	۹

صفحہ	عنوان	فقرا
۳۳۶	شیخ میں آوار کو متو طر رکھنا	۹
۳۳۷	شیخ کن چیزوں کے درمیان پڑھنا، درست ہے	۱۰
۳۳۸	شیخ کے مستحب بات	
۳۳۹	آمان نماز میں شیخ	۱۲
۳۴۰	کوٹ میں شیخ	۱۳
۳۴۱	جدہ میں شیخ	۱۴
۳۴۱	مام کو مستحب کرنے کے لئے مقتدی کا شیخ پڑھنا	۱۵
۳۴۲	نمازی کا شیخ کے درمیان ۱۰۰ سے شمس کو مستحب کرنا	۱۶
۳۴۲	خطبہ کے دوران شیخ	۱۷
۳۴۳	نماز عیدین کے آمان میں اور عجیب بات راند کے درمیان شیخ	۱۸
۳۴۴	نماز کی اطاعت کے لئے شیخ	۱۹
۳۴۴	صلوات تسبیح	۲۰
۳۴۴	شیخ کے لئے ممنوع مقامات	۲۱
۳۴۴	لفظ شیخ کے درمیان کلمہ تہجد	۲۲
۳۴۵	جنارہ کے آگے شیخ پڑھنا	۲۳
۳۴۵	بال کی رن کے وقت شیخ پڑھنا	۲۴
۳۴۶	شیخ چھوڑنا	۲۵
۳۴۶	شیخ کا شب	۲۶
۳۴۸-۳۴۷	تسبیح	۲-۱
۳۴۷	تعریف	
۳۴۸	احمدی علم	۲
۳۴۸	تسبیح	
	بکھینے، توثیق	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۹-۳۵۶	تسری	۱۸-۱
۳۴۹	تعریف	
۳۵۰	متعلقہ القاطنہ: نکاح، عظیم، ملک، یمن	۳
۳۵۰	تسری کا حکم	۶
۳۵۲	بامدی سے ہم تسری کے لئے ملیت کافی ہے، عقد کی ضرورت نہیں	۷
۳۵۲	تسری کے جوڑ کی قیمت	۸
۳۵۲	آقا سے صاحب املا ہونے والی بامدی کا حکم	۹
۳۵۲	تسری کے جوڑ کی شرطیں	۱۰
۳۵۳	دوہوں یا ان جیسے باہمی تر میں قرابت، املا بامدیوں کو یک وقت ملے کے لئے رکھنا	۱
۳۵۴	ملیت میں آنے والی بامدی کا اعتبار	۲
۳۵۴	بامدیوں کی تعداد اور ان کے لئے شب باشی کی باری مقرر کرنا	۳
۳۵۵	بامدیوں کا انتخاب اور ان کو محسوس کرنا	۴
۳۵۵	تسری کے اثرات	۵
۳۵۵	اول: حرمت مصاہرت	۶
۳۵۵	دوم: بخرمیت	۷
۳۵۵	بامدی کی املا کا نسب	۸
۳۵۷-۳۶۸	تسعیر	۲۵-۱
۳۵۷	تعریف	
۳۵۷	متعلقہ القاطنہ: ادکار، تمہیں، تقویم	۲
۳۵۹	نرخ مقررہ رے کا ثبوتی حکم	۵
۳۵۹	عقلی استدلال	۷
۳۶۰	تسعیر کے جوڑ کی شرطیں	۸
۳۶۰	الف۔ اشیاء خوردنی کے ماکاں کا قیمتوں کے باب میں مد سے تجاوز کرنا	۹
۳۶۰	ب۔ لوگوں میں سامان کا احتیاج پیدا ہونا	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۱	جہانگیر ہوں اور پیداوار کی لوگوں کا انکار	
۳۶۱	و۔ حسب تجارت چند اشخاص تک متحد ہو	۲
۳۶۲	جہانگیر ہوں کاثر یہ اربوں کے خلاف یا۔ یہ اربوں کا ناتہ ہوں کے خلاف اتی	۳
۳۶۲	و۔ کی مخصوص پیشہ کے کام کی عام ضرورت	۱۴
۳۶۲	تسیر کے لئے ضروری اوصاف	۶
۳۶۳	قیمتوں کی تحدید کا طریقہ	۷
۳۶۳	دائرہ تسیر میں داخل اشیاء	۸
۳۶۳	دائرہ تسیر میں داخل افراد	۹
۳۶۳	مل نامہ سے مال لانے والے لوگ	۲۰
۳۶۵	دوم: دوجہ دومہری کرے ملا شمس	۲۱
۳۶۵	سوم: دوششم جو بغیر دکان کے تجارت کرتا ہو	۲۲
۳۶۵	حاکم کا اثبات میں کاٹنا ظر کے کرٹ کی میٹھی کے بارے میں فیصلہ کرنا	۲۳
۳۶۵	کنڈ مل رہت کی خلاف ورزی	۲۴
۳۶۵	لاف۔ تسیر کی مخالفت کی صورت میں مقدمہ حکم	۲۴
۳۶۶	پ۔ خلاف ورزی کرے لے لے کر	۲۵
۳۶۶	تسام	
	دیکھیے: تنہیم	
۳۶۸-۳۶۷	تسلیف	۳-۱
۳۶۷	تعریف	
۳۶۷	برائی حکم	۲
۳۸۴-۳۶۹	تسہیم	۲۱-۱
۳۶۹	تعریف	
۳۶۹	شرعی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۹	الف۔ تسلیم بمعنی مایم	۲
۳۷۰	ب۔ نماز سے نکلنے کے لئے سلام کرنا	۳
۳۷۲	ج۔ تسلیم یعنی قبضہ دینا	۴
۳۷۳	عقود میں تسلیم کے تحت داخل صورتیں	۵
۳۷۳	الف۔ بیع میں تسلیم	۵
۳۷۴	ب۔ سود کی معاملات میں معقودہ مایہ کی تسلیم	۶
۳۷۴	ج۔ عقد سلم میں تسلیم	۷
۳۷۵	د۔ مرہون کا قبضہ	۸
۳۷۶	ه۔ مرہون کی حوالگی	۹
۳۷۶	مرہون کی حوالگی کی تکمیل کی صورت	۱۰
۳۷۷	و۔ بیع کے وقت مرہون کی قیمت کی پے دہانی	۱
۳۷۷	ز۔ تجوید یہ کو مال حوالہ دے کر	۲
۳۷۸	ح۔ کفالت بائیس میں تسلیم	۳
۳۷۹	طہ۔ وکالت میں تسلیم	۴
۳۸۰	ی۔ اجارہ میں تسلیم	۵
۳۸۰	ک۔ عقد حوالہ کرنا	۶
۳۸۰	ل۔ تہید (لا۔ ارث پڑے ہوئے بچے) کو تاختی کے پے دے کر	۷
۳۸۰	م۔ بیوی کو حوالہ دے کر	۸
۳۸۱	ن۔ بیوی کی حوالہ پے دہانی	۹
۳۸۲	نفقہ حوالہ دے کر	۲
۳۸۲	تسمیع	
	بکھیرے: استماع	
۳۸۲-۳۹۷	تسمیہ	۲۲-۱
۳۸۲	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۳	معاذ اللہ: تکیہ، تکتیب	۲
۳۸۳	تسمیہ کے احکام	۴
۳۸۳	اول: تسمیہ بمعنی بسم اللہ بنا	۴
۳۸۳	دوم: تسمیہ بمعنی پچھونہ دکام رکنا	۵
۳۸۴	ثالث: بولہ: بچے کا نام رکنا	۶
۳۸۴	چہارم: رکھنے کا وقت	۷
۳۸۵	پنجم: نام بچے کا نام رکنا	۸
۳۸۶	ششم: ولادت کے بعد مرجانے والے بچے کا نام رکنا	۹
۳۸۷	مستحب اسماء	۱۰
۳۸۹	ناپسندیدہ نام	۱۱
۳۹۰	فرشتوں کے نام پر نام رکنا	۱۲
۳۹۰	وہ نام جن کا رکنا حرام ہے	۱۳
۳۹۱	نام بدل کر اچھا نام رکنا	۱۵
۳۹۳	شوم: باپ، غیر و کھرف نام سے پکارنا	۱۶
۳۹۴	اشیاء کا نام جانوروں کے ناموں پر رکنا	۱۷
۳۹۴	بہتوں، جانوروں، لباسوں کے نام رکنا	۱۸
۳۹۵	اللہ کو غیر منقول ناموں سے یاد کرنا	۱۹
۳۹۶	حرام چیزوں کا ان کے اصل ناموں کے علاوہ دوسرے نام رکنا	۲۰
۳۹۶	سوم: تسمیہ عقود میں تحدید عوض کے معنی میں	۲۱
۳۹۷	چہارم: تسمیہ بمقابلہ ابام، نام بی تسمین کے معنی میں	۲۲
۳۹۸-۴۰۲	تسمیم	۳-۱
۳۹۹	تعریف	
۳۹۹	جمالی علم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۰-۴۲۰	تسویہ	۱-۱۶
۴۱۰	تعریف	
۴۱۰	متعلقہ الفاظہ قسم	۲
۴۱۱	شرعی حکم	۳
۴۱۱	نماز میں تسویہ منوف	۳
۴۱۱	رکوع میں بیچہ سیدھی سرا	۴
۴۱۲	زکاۃ دینے میں آنھوں اصناف کے درمیان ہر اہری کرنا	۵
۴۱۳	بیویوں کے درمیان باری میں ہر اہری کا معاملہ	۸
۴۱۵	مقدمات میں نہ یقین کے درمیان ہر اہری کا ملوک	۹
۴۱۶	عذیہ میں ملاہ کے درمیان ہر اہری کا معاملہ	۱
۴۱۸	مستحقین شمعہ کے درمیان ہر اہری کا معاملہ	۱۳
۴۱۸	مضاد عامہ کی چیزوں میں لوگوں کے درمیان ہر اہری کا معاملہ کرنا	۱۴
۴۱۹	قبر کو ہر اہری کرنا	۱۵
۴۲۳-۴۲۶	تراجم فقہاء	

موسوعة فقہیہ

ب۔ قسمۃ (یا تقاسم):

۳۔ ”قسمۃ“ لغت میں: تقسیم ہونا یا تقسیم کرنا ہے، ”تقاسموا الشيء“: اہوں نے شی کو آپس میں تقسیم کر دیا اور وہ یہ ہے کہ ہر شخص اپنا حصہ لے لے۔

اور شرعی اصطلاح میں ”قسمۃ“ کا مفہوم ہے: کسی پھیلے ہوئے حصے کو ایک متعین مقام پر سینٹا (۱)۔

بلکہ ”قسمۃ“ اور ”تخارج“ میں فرق یہ ہے کہ ”قسمۃ“ میں آدمی میں شے کسی کا ایک حصہ پاتا ہے، جبکہ تخارج میں جو ورثہ بنتہ وارث ہوتا ہے، وہ ایک مقررہ عوض پاتا ہے، خود وراثت سے ہو یا ترکہ کے علاوہ سے۔

شرعی حکم:

۴۔ ”تخارج“ یا بھی رضامندی کی صورت میں جائز ہے، اس کے جواری جیادہ وراثت ہے جس میں کہا گیا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے اپنی بیوی ”تماضر بنت فلاصیح الکلبیہ“ کو اپنے مرض الموت میں طلاق دے دی، بھی ان کی بیوی مدت ہی میں تھیں کہ وہ انتقال کر گئے، تو حضرت عثمان غنیؓ نے حضرت عبدالرحمن کی دوسری تین بیویوں کے ساتھ تماضر کو بھی وارث قرار دیا، تو دیگر وراثاء نے تماضر سے ان کے حصہ مقررہ ”ربع ثمن“ (آٹھویں حصہ کا چوتھائی) کے بدلے ترقی جزا دینا پر ہر ایک قول کے مطابق ترقی جزا دینا پر مصالحت کر لی (۲)۔

تخارج

تعریف:

۱۔ ”تخارج“ لغت میں ”تخارج“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”تخارج القوم“ جب جماعت کا سفر، اپنے ساتھی کے نقد کے بقدر نقد نکالے، اسی طرح ”تخارج الشركاء“ یعنی ایک شریک نے اپنے حصے کی ملکیت اپنے ساتھی کے ہاتھ پر مدت رے شریکت سے علاحدگی اختیار کی۔

اصطلاح میں تخارج اس کو کہتے ہیں کہ وہ متعین ہی کے بدلے میں اپنے حصے سے بعض کے وراثت سے نکالنے پر صلح کر لیں (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

نکات:

۲۔ ”صلح“ لغت میں مصالحت کا نام ہے جو خصامت کی ضد ہے۔ اور اصطلاح میں ایک ایسے عقد کا نام ہے جسے رفع نزاع کے سے وضع کیا گیا ہے (۲)۔

یہ اپنے مفہوم میں ”تخارج“ کی پرمیت ریا و عام ہے، اس لئے کہ صلح کا اطلاق میراث اور اس کے علاوہ کسی بھی معاملہ کی مصالحت پر ہوتا ہے۔

(۱) لسان العرب، القاسوس الحید، ابن طبری ۱۶۰/۵، فتح القدیر ۳۳۸/۸

(۲) فتح القدیر ۳۰۹/۷، اسراجہ ص ۲۳۶، ۲۳۷۔

(۱) لسان العرب، النجم البویط، فتح القدیر ۳۰۸/۷، کتابہ شرح الہدایہ ۱۳۷/۷۔

(۲) لسان العرب، فتح القدیر ۳۰۵/۷، ابن طبری ۳۷۲/۳۔

تخارج ۷-۸

تخارج کے صحیح ہونے کی شرائط:

تخارج کی بعض شرطیں عام ہیں جو اس کے عقد صحیح ہونے کے اعتبار سے ہیں، اور بعض شرطیں تخارج کی صورتوں کے ساتھ خاص ہیں جو اس صورتوں کے بدلے سے بدل جاتی ہیں، جن کا ذکر آ رہا ہے۔

عمومی شرائط:

۷- الف۔ تخارج کے صحیح ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ محل تخارج یعنی ترکہ معلوم ہو، اس سے کہ تخارج عام طور پر مصاحبت کی صورت میں عقد منع بنتا ہے، اور مجہول کی بیع جائز نہیں، اسی طرح مجہول کی طرف سے مصاحبت بھی درست نہیں ہے مگر یہ حکم اس صورت میں ہے، جبکہ ترکہ کا صحیح مفسر ہو مگر یہ ممکن نہ ہو تو مجہول کے بارے میں بھی مصاحبت درست ہوگی، جیسے کہ بیوی شوہر سے اپنے مہر کے بارے میں مصاحبت کرے، جبکہ مہر کی مقدار کا اس کو اور اس کے ورثین کو علم نہ ہو، مالکید، شافیہ، امام احمد بن حنبل کا یہی مسلک ہے، اور بعض تنابذ جو مجہول کی طرف سے مصاحبت کو جائز نہیں سمجھتے ان کا یہی مسلک ہے، میں تنابذ کا مشہور قول مجہول کی طرف سے بیع کے مطابق جو رکا ہے، خود ترکہ کا علم مشکل ہو یا آسان، تحقیق مشکل ہوے کی صورت میں مجہول کے بارے میں مصاحبت کے جواز کی دلیل وہ روایت ہے جس میں آتا ہے کہ عبد بنوی میں ۱۰۰ منسوں کے درمیان ورثت کی ان بیعتوں کے بارے میں اختلاف ہوا جو بے نشان ہو چکی تھیں، تو حضور کرم ﷺ نے فیصلہ فرماتے ہوئے ان دونوں سے ارشاد فرمایا: "اقسما ونوحیا الحق ثم اسهما ثم انحالا" (۱۰۰ منوں آپس میں تقسیم کرلو، اور حق

(۱) حدیث: "اقسما ونوحیا الحق" کی روایت احمد اور ابو داؤد سے حضرت ام سلمہ سے مروی ہے اس حدیث پر ابو داؤد اور منذری نے

و انصاف کو پیش نظر رکھو، پھر قرعہ اندازی کر کے ایک دوسرے کے لئے اپنا حصہ حائل کرلو)۔

اہل بیت کے ایک دن صورتوں میں قبضہ کی حاجت نہ ہو، ان میں ترکہ کی چیزوں کا معلوم ہونا شرط نہیں ہے، اس سے کہ یہاں پہلی کی شرط درست نہیں ہے، اس کے رد ایک یہی چیز کی بیع درست ہے جس کی مقدار معلوم نہ ہو مثلاً ایک شخص نے کسی چیز کے نصب کرنے کا قرار دیا اور پھر جس کے سے قرار دیا یا تھا اس نے قرار کرنے والے کے ساتھ اس چیز کو فروخت کر دیا تو جائز ہے، اور چہ اس کی مقدار دونوں کو معلوم نہ ہو نیز اس سے کہ جب امت یہاں بائع ثابت نہیں ہے، اس کے جوہر کی دلیل حضرت عثمان کا وہ اثر ہے جو حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی بیوی "قنضرہ" کے واقعہ تخارج سے متعلق وارد ہوا ہے (۱)۔

۸- ب۔ صحت تخارج کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ بدل مال معلوم، معلوم، قابل انتفاع، قابل حوائج ہو، لہذا جنس، مقدار یا صفت کسی لحاظ سے بدل کا مجہول ہونا صحیح نہیں، اور نہ یہ درست ہے کہ بدل کسی چیز ہو جو بیع میں عوض بننے کی صلاحیت نہ رکھے، اور یہی الجملہ ہے، اس لئے کہ تنبذ کا تنابذ کے نزدیک جس صورت میں عوض کو حوالہ کرنے کی حاجت نہ ہو، اور نہ اس کی معرفت کی کوئی تکمیل ہو، جو ہو، جیسے کہ نامعلوم اشیاء، مراثت میں رٹ کا تفسیر، تو یہی صورت میں

= حکوت کیا ہے، اور شیبہ اناؤوط کہتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۲۰/۱ طبع المکتبۃ، عون المعبود ۳۲۹/۳ طبع المکتبۃ شرح السنہ للبیہقی تحقیق شیبہ اناؤوط ۱۱۳/۱ طبع المکتبۃ الاسلامی)۔

(۱) ابن ماجہ ۵۸۱/۳، ابوداؤد ۵۰۸۲، ابویوسف ۵۰۸۵، فتح القدیر ۷/۲۰۹، اور اس کے بعد کے مفتاح سائخ کردہ دار المعرفۃ للطب ۵/۸۱، اشرح میسر ۲/۱۲، الوجیز للعربی ۱/۸۱، نہایت المحتاج ۳/۶۳، معنی ۳/۵۳۳، ۵۳۳، شرح تفسیری لادولت ۲/۲۳۳۔

تخارج ۹-۱۱

۱۰۔ بنوں مذہب میں بعض قہطہائے نظر میں اختلاف پایا جاتا ہے، جس کی وضاحت کے لئے مناسب ہے کہ ہر مذہب کا علاحدہ ذریعہ جائے۔

حنفیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں:

۱۱۔ جب مرثیہ کسی وارث کے ساتھ تخارج کا معاملہ کرتے ہیں، اور ترک میں اس کے حصہ شرعی کے عوض کچھ مال اس کو ادا کرتے ہیں، تو "ارو مال" ترک کی نوعیت کے لحاظ سے اس کی مختلف صورتیں بنتی ہیں جو درج ذیل ہیں:

الف۔ ترک اگر غیر مقولہ جائیداد اور سامان کی صورت میں ہو، اور وارثین کسی وارث کو کچھ مال دے کر ترک سے الگ کر دیں، تو یہ درست ہے، خود "ارو مال" اس کے حصہ شرعی سے کم ہو یا زیادہ، اس لئے کہ اس کو بیع مان کر صحیح کیا جاسکتا ہے، اور بیع کم اور زیادہ دونوں قیمتوں کے بدلے درست ہے، اس کو اہم اہم امر اردینا صحیح کہیں، اس لئے کہ ایسی اشیاء سے اہم اور درست نہیں ہوتا جن کا ضمان نہیں ہے۔

اس صورت میں خارج ہونے والے وارث کا ترک میں جو حصہ ہے اس کی مقدار کا طم ہونا بھی شرط نہیں، اس سے کہ جہات یہاں مفید بنتی نہیں ہے، یہاں یہ باعث نزاع نہیں ہے، یہ اس بنا پر کہ بیع (فروخت برادگی) یہاں پہلی ہی بحث نہیں۔

ب۔ ترک سوا فی ظل میں ہو، اس کے بدلے خارج ہونے والے وارث کو چاندی "اریں" یا ترک چاندی ہو، مرثیہ "اریں" تو صحیح بھی درست ہے، خود "ارو مال" اس کے حصہ شرعی سے کم ہو یا زیادہ، اس لئے کہ یہ ایک جنس کی بیع دوسری جنس سے ہے، اور اس میں برابری ضروری نہیں ہے۔

جہالت کے ساتھ صلح کرنا جائز ہے (۱)۔

۹۔ تخارج کے صحیح ہونے کی ایک شرط مجلس ہی میں باہم قبضہ کی تکمیل ہے، "صرف اس صورت میں جس پر بیع صرف کا اطلاق ہوتا ہو، مثلاً سونا و چاندی میں سے کسی ایک کے بدلے دوسرے سے ہتیرا رہوئے کا عمل، یا طرح اس صورت میں بھی اس شرط کی تکمیل ضروری ہے جبکہ بدل و مرہول دونوں چیزیں ملتے رہا میں متفق ہوں بنیادی طور پر اس پر سب کا اتفاق ہے بعض تصیوات میں کچھ اختلاف ہے جس کا ذکر تخارج کی انواع کے ذیل میں آئے گا (۲)۔

۱۰۔ جس صورت میں ترک کا کچھ حصہ کسی دوسرے شخص کے ہاں دین ہو، اس صورت میں دین کے بدلے مرہولت سے متعلق تمام شرطوں کی تکمیل بھی صحت تخارج کے لئے شرط ہوگی، یہ اس مقام کے نقطہ نظر کے مطابق ہے جو غیر مدیون کے ساتھ دین کی بیع کو خارج قرار دیتے ہیں، جیسے مالکیہ، مرثانیہ یا جو تخارج کے جوہر کے لئے حیدر کے استعمال کی غیبت دیتے ہیں، مثلاً اس کو اہم اہم امر اردینا قرار دیا جائے، اس کے قائل حنفیہ ہیں (۳)، اس کی تفصیل تخارج کی شرطوں کے ذیل میں آئے گی۔

تخارج کی شکلیں:

۱۔ مافیہ و مرثیہ کے یہاں تخارج کی شرطوں کا تسلی، مرثیہ ملتا، البتہ یہ تفصیل کے ساتھ مافیہ و مرثیہ کے یہاں آیا ہے، اور

(۱) مکتبہ ابن ماجہ بن ۵۳۲، وراثت کے مسائل، البدیع ۲/۶۴۲
المنہج ۲/۲۰۷ شرح البیہر ۲/۸۳۸، ۸۳۹، مجمع الجلیل ۳/۲۰۱، مفتی
الکناج ۲/۷۷، المفتی ۳/۵۳۲، شرح ختمی لا ردات ۲/۲۶۲۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۸۱، المظاہر ۵/۵۱، المدون ۳/۱۵، مفتی الکناج
۲/۷۸، المفتی ۳/۵۳۲، ختمی لا ردات ۲/۲۶۲۔

(۳) ابن ماجہ بن ۳۸۲، المدون ۳/۱۶، مفتی الکناج ۳/۷۰۰، المفتی
۱۵۹/۵، ختمی لا ردات ۲/۲۶۲۔

تخارج ۱۱

لے دے محسوس میں قبضہ مری ہے، یونکہ بیع صرف ہے۔

میں گروہ رت جس کے قبضے میں بقیہ ترک ہے، اپنے پاس ترک کے وجود کا انکار کر دے تو یہی قبضہ کافی ہوگا، اس لئے کہ یہ قبضہ ضابطہ ہے جو قبضہ صلح کے قائم مقام ہوتا ہے۔

اس سبب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ سب وہ قبضے ہم جنس ہوں، اس طرح کہ قبضہ مانت ہو یا قبضہ ضابطہ تو ایک دوسرے کا قائم مقام ہوتا ہے۔ میں گروہوں کی جنس مختلف ہو تو قبضہ ضابطہ دوسرے کا قائم مقام ہوتا ہے۔

گروہ رت جس کے قبضے میں باقی مادہ ترک ہے، اس کے وجود کا اقرار کرے تو اس صورت میں قبضے کی تجدید ضروری ہوگی، یعنی یہی جگہ جہاں ہوگا جہاں اس پر قبضہ مانت ہو، اس لئے کہ قبضہ مانت ہے، جو قبضہ صلح کا قائم مقام نہیں ہوتا۔

۲۔ اگر مال متروک درمیان میں ہو، اور بدل صلح بھی درامد و مایزی ہوں تو ہر طرح معامدہ درست ہے، بایں خود کہ جس کو خلاف جنس کی طرف بھیج دیا جائے گا، جیسا کہ بیع میں ہوتا ہے، البتہ مجلسی میں قبضہ مری ہے، یونکہ بیع صرف ہے۔

۱۔ اگر ترک میں سونا، چاندی اور ان کے علاوہ زمین، جائیداد اور غیر تین بھی شامل ہوں، اور وراثہ اس کے ساتھ سونا چاندی میں سے کسی پر معامدہ کریں، تو صرف ایک صورت جارہے، وہ یہ کہ اگر کیا جائے، الامال اس جنس میں اس کے حصہ ثانی سے راجع ہو، تاکہ اس کا حصہ اپنے مثل کے مقابلہ میں ہو، اور مال ترک میں اس کے بقیہ حق کے باقیہ مل کر پائے، تاکہ ربا سے بچا جائے، اسی طرح اس کے حصہ کے قدر بدل پر مجلسی میں قبضہ مری ہے، یونکہ اتنی مقد رتہ صرف ہے۔

۲۔ اگر وہ بدل اس کے حصہ کے برابر یا کم ہو تو ربا یونے کی

بنا یہ معاملہ باطل ہوگا اس لئے کہ جب بدل بالکل حصہ کے برابر ہوگا تو بدل کے غیر جنس سے جو زیادتی حاصل ہوگی، وہ بدل عوض ہوگی جو ربا ہے، اور اگر بدل اس کے حصے سے کم ہو تو بدل کی جنس و غیرہ جنس، دونوں کا کچھ زائد حصہ بلا معاوضہ رہ جائے گا، اور یہ بھی ربا ہوگا، معاوضہ کے طور پر اس کو جارحہ درپے کی کوئی صورت نہیں ہے، اس لئے کہ ربا ہر صورت لازم آئے گا، اسی طرح اس کو اس طرح بھی جارحہ درپے کی نہیں ہوگا کہ باقی مادہ زیادتی سے لے کر (میری کرنا) کو معاف کرنا یا جائے اس لئے کہ میں (نقد سامان) سے لے کر ابطال ہے۔

اسی طرح اگر حصہ قبول ہو تو بھی تخارج باطل ہے، اس لئے کہ ربا کا احتمال ہو، ہے، یونکہ بدل کے مساوی یا کم ہونے کی صورت میں جب معاملہ قاسد ہو جاتا ہے تو چہالت کی صورت میں بدرجہ اولیٰ قاسد ہوگا۔

حاکم ابو الفضل کے حوالہ سے منقول ہے کہ سوال رہو یہ میں جب بدل حصہ سے کم ہو تو معاملہ صلح صرف تمام وراثہ کے باہم اتفاق کی صورت میں باطل ہوگا، میں صورت باہم اختلاف کی ہو، یعنی دوسرے وراثہ اس شخص کے حق وراثت کا انکار کریں، تو صلح کا معاملہ جارہے ہوگا، اس لئے کہ اختلاف کی صورت میں اس کے جانے والے مال کی حیثیت محض رفع رت و رتہ یہ ہیں کی ہوئی، یہ یہ سمجھا جائے گا کہ میری وراثت نے جو مال لیا ہے اپنے حق وراثت میں سے صرف اتنا ہی اس نے قبول کیا، اور باقی ترک سے انا حق ساتھ کر دیا، جیسا کہ متواء نے، میں سے مصداق کے بارے میں یہ ہے قبضہ صلح، میں بی جنس سے تم عوض کے ساتھ عمل میں آتی ہو۔

۱۔ اگر ترک سونا چاندی، زمین، جائیداد اور دیگر اشیاء پر مشتمل ہو، اور وراثہ کسی سامان پر صلح کریں تو معاملہ صلح مطلقاً جارہے ہوگا، خواہ او

تخارج ۱۳

لیکن اگر اہل اسلام کی قیمت ایک دینار کے صرف سے زیادہ ہو تو صلح درست نہ ہونی اس لئے کہ ایک دینار سے زیادہ میں بیع اور صرف کا اکٹھا ہونا لازم آئے گا (اور وہ جائز نہیں)۔

۱۔ اگر عورت سے ترکہ کے سامانوں میں سے کسی سامان پر مصالحت کی جائے تو مصالحت طلاق جاز ہوگی، خواہ عورت کا بھول کر وہ بدل اس کے حصہ کے مساوی ہو یا کم بیش۔

دوم: اگر بدل تخارج کی ادائیگی غیر ترکہ سے ہو:
۱۳۔ اگر بدل تخارج کی ادائیگی غیر ترکہ سے ہو تو حالات کے اختلاف سے مسامت کا حکم بھی مختلف ہوگا، جو درج ذیل ہیں:

الف۔ جب ترکہ سونا چاندی اور دیگر سامان پر مشتمل ہو اور دونا عورت سے ترکہ کے سونا یا چاندی کے بجائے دوسرے سونا یا چاندی کے عوض معاملہ کریں تو معاملہ درست نہ ہوگا، خواہ عورت نے بولیا ہے وہ اس کے حصہ سے کم ہو یا زیادہ، اس لئے کہ یہ سونا چاندی اور سامان کی بیع سونا یا چاندی کے عوض ہوگی، اور یہ ربا و فضل ہے، اور اگر پورا یا کچھ ترکہ غیر موجود ہو تو اس میں ربا و فضیلت بھی ہو جائے گا، اس لئے کہ سامان اگر نقد کے ساتھ ہو تو وہ بھی نقد کے حکم میں ہے۔

ب۔ اگر ترکہ بیدہم دہی ہو جس کا ذکر سابقہ صورت میں ہو ہے، اور دونا بیوی سے ترکہ کے سامان کے علاوہ کسی دوسرے سامان پر صلح کریں تو یہ معاملہ صلح چہ شرط کے ساتھ جائز ہوگا، جو مندرجہ ذیل ہیں:

پورا ترکہ مصالحت کرنے والے تمام لوگوں کو معلوم ہو، تاکہ صلح معلوم چیز پر ہو، پورا ترکہ مجلس میں موجود ہو، خواہ حقیقت میں کی صورت میں ہو یا صما عرض کی صورت میں، اور وہ اس طرح کہ اس کی غیبت اتنی قریب ہو کہ اس میں نقد معاملہ کرنا جائز ہو، وہ موجود کے حکم میں

غائب رہا تو یہ صورت ممنوعہ بن جائے گی، اور وہ صورت ممنوعہ یہ ہے کہ غائب فی کی لازم ہو جانے والی بیع میں ضمن کو پہلے "اگر نے کی شرط کا اقرار پائے گا" (۱)۔

ب۔ عورت ترکہ کے سونے میں اپنے حصہ سے صرف ایک دینار زیادہ لے، مثلاً اسی موجود دیناروں میں سے گیارہ دیناروں پر صلح کرے، اس لئے کہ اس صورت میں عورت نے دینار میں سے اپنا حصہ لے لیا، اور ہم دوسرے شیا میں اس کا جو حق تھا اس کو ایک دینار ربا کے عوض دہرے ورش کے ساتھ نہ بخت کرے، اس طرح بیع اور صرف کا پورا عمل ایک ہی دینار میں ہوا، کیونکہ بیع اور صرف کا جتماع ایک دینار سے زیادہ میں درست نہیں ہے۔
مگر اس حالت میں شرط یہ ہے کہ سامان اگر نقد پر مشتمل پورا ترکہ مجلس میں موجود ہو۔

ج۔ اگر عورت سے ترکہ بی کے سونے کے ایک حصہ کے عوض مصالحت کی جائے، اور عورت نے جو نقد اور بھول کی وہ سونا میں اس کے حصہ مقررہ سے ایک دینار سے زیادہ ہو تو یہ صلح جائز ہے، بشرطیکہ ترکہ میں جتنے دینار کی عورت مستحق ہے وہ ایک دینار کے صرف سے کم ہو، یا جتنے سامان کی وہ مستحق ہے اس کی قیمت ایک دینار سے کم ہو، یا دینار، سامان، دینار، یا ترکہ بھی ایک دینار کے صرف تک نہ پہنچیں۔

مذکورہ صورتوں میں یہ اس لئے جائز ہوگا کہ صرف ایک دینار میں بیع اور صرف جمع ہوگا، اس لئے کہ ایک دینار سے زیادہ میں بیع اور صرف کا جمع ہونا جائز نہیں ہے (۲)۔

شرط دہی ہے کہ پورا ترکہ معلوم اور مجلس میں موجود ہو۔

(۱) خواہ لوکلین ۴۱۰۔

(۲) ایک دینار اور ایک سے زیادہ میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ ایک دینار یا اس سے کم بہت تھوڑی مقدار ہے، جس کی مجاب نشانی جاسکتی ہے (الدسوقی ۳۲۴)۔

تخارج ۱۶-۱۸

اہبتہ اس صلح کی درستی کے لئے حنفی نے بعض شکلیں دیں ہیں جو درج ذیل ہیں:

الف۔ ورنہ یہ شرط لگا میں کہ مصالحت کرنے والا ورنہ اپنے حصے کے بقدر دین سے خود مدیون (قرض دار) ہی کو بری کرے۔ اس لئے کہ اس وقت یہ نقطہ ہوگا یا قرض دار کو دین کا مالک بنانا ہوگا اور یہ جائز ہے۔

ب۔ اگر کسی شخص یہ ہے کہ ورنہ مصالحت کرنے والے ورنہ کو اس کے حصہ کے بقدر دین اپنے طور پر پیشگی "کریاں" اور مصالحت کرنے والے قرض دار سے اپنی ہستی کی وصولی کا حق ورنہ کے حوالہ کر دے۔

نہیں، دونوں نظموں میں "ورنہ" کا نقصان ہے، اس لئے کہ اصل اصل میں قرض دار سے وہ مقدمہ نہیں لے سکتے ہیں جس پر صلح کی گئی ہے، اسی طرح اصل ثانی میں ورنہ کو مقدمہ نہیں لے گا، نہ مقدمہ "حصہ" سے ہوتا ہے (۱)۔

۱۷۔ متبادل بھی حنفیہ کے ہم خیال ہیں، ان کے نزدیک بھی غیر مدیون سے دین کی بیع درست نہیں ہے، البتہ قرض دار کے سے قرض سے ورنہ کو اصل کی اصل اختیار کرنا درست ہے (۲)۔

۱۸۔ مالک کے نزدیک دین کی بیع اس شخص کے ساتھ جس پر دین نہ ہو چند شرائط کے ساتھ درست ہے، اس لحاظ سے جس صورت میں دین کی بیع جائز ہوئی، وہاں دوسرے کے ذمہ دین کے بارے میں مصالحت بھی درست ہوئی، اور جس صورت میں دین کی بیع درست نہ ہوئی، اس صورت میں مصالحت بھی جائز نہ ہوئی، پس اگر دین حیوان، عرش یا قرض کے ملکہ کی صورت میں ہو تو ان کے بارے میں

ورنہ مصالحت انکار کی صورت میں ہوتا ہے یہ بھی شرط ہے کہ مصالحت کرنے والا اپنے حق کی جنس سے اس سے ربا ورنہ لے جتنے کا وہ مستحق ہے، اس لئے کہ اگر اپنے حق سے ربا لے گا تو اس ربا حصہ کے باقیات اس کی طرف سے کچھ نہیں ہوگا، ایسی صورت میں وہ طم تر رہے گا، البتہ اگر بدل اپنے حق کی جنس سے نہ لے گا تو ربا لینے میں مضائقہ نہیں، اس سے کہ یہ مدتی کے حق میں بیع ہے، چونکہ اپنے خیال میں وہ جو کچھ لے رہا ہے معاوضہ کے طور پر لے رہا ہے، ورنہ مگر کے حق میں یہ برابر ہے، کیونکہ وہ جو کچھ مال "کریا" ہے وہ یقین سے بیچنے کے لئے قرض کے طور پر اور دفع ضرر کے لئے (۱) کر رہا ہے (۱)۔

تخریج سے قبل کچھ ترکہ کا دین ہونا:

ترکہ کا کچھ حصہ لوگوں کے ذمہ دین ہو، اور ورنہ کسی وارث سے یہ معاوضہ کریں کہ وہ اپنے دین والے حصہ سے دستبردار ہو جائے، ورنہ کا سارا حصہ ورنہ کو مل جائے تو اس کے جواز کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل یہ ہے:

۱۶۔ حنفیہ کے نزدیک اس طرح کی مصالحت عین اور دین دونوں میں باطل ہے، دین میں اس لئے کہ اس میں دین یعنی مصالحت کرے، لے کے حصہ کا غیر مدیون بنی ورنہ کو مالک بنانا لازم آئے گا جو جائز نہیں ہے، ربا میں تو مقدمہ چونکہ یک ہے اس لئے جب مقدمہ ایک ہو باطل ہوگا تو دوسرے جزی بھی باطل ہو جائے گا، دین کے حصے کی مناسبت کی گئی ہو چکی ہو، مام ابو حنیفہ کا مسلک یہی ہے، اور اصح قول کے مطابق صاحبین کا قول بھی یہی ہے۔

(۱) الخلیفی ۵/۵۱، الہدایہ ۳/۴۰۱، البدایہ ۵/۱۸۲، ابن ماجہ ۲/۴۸۱، (۲) الخلیفی ۵/۱۵۹۔

(۱) الخلیفی ۵/۵۱، الہدایہ ۳/۴۰۱، البدایہ ۵/۱۸۲، ابن ماجہ ۲/۴۸۱، (۲) الخلیفی ۵/۱۵۹۔

مصاحبت درست ہوں، بشرطیکہ مدیون (قرض دار) مجلس عقد میں موجود ہو، دین کا قمر رکتا ہو اور منکلف ہو، مذکورہ صورتوں کے علاوہ کسی صورت میں مصاحبت درست نہیں ہوگی (۱)۔

۱۹- ثانیہ کے نزدیک ظہر، جیسا کہ ”مغنی المحتاج“ میں ہے، یہ ہے کہ دین کا نفع غیر مدیون سے جائز نہیں ہے بین مقتدول یہ ہے کہ غیر مدیون سے اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ مدیون خوشحال ہو۔ دین کا قمر رکتا ہو دین کی مدت مقررہ پوری ہو چکی ہو اور بین ساقو نہ ہو ہو۔

وہی کہتے ہیں: اگر وہ اس سے ایک وارث نے دھریے وارث سے کہا کہ میں نے اس کپڑے کے بدلے تم سے اپنے حصے سے صلح کر لی، تو اگر ترکہ صرف دین کی قفل میں ہو تو یہ غیر مدیون سے دین بیچنا ہوگا، اگر ترکہ میں کچھ عین بھی ہو، کچھ بیکوین بھی، اگر ہم غیر مدیون سے دین کی نفا کو چار قمر رکتا دیں، تو دین میں صلح تو بدشہ ہو جائے گی، البتہ عین کے بارے میں ”صفقہ کی تغریق“ کے مسئلے کو لے کر وہ اقوال ہو گئے ہیں۔

ایک شخص اپنے دو بیٹے چھوڑ کر مر گیا اور ترکہ میں دو ہزار درہم اور ۳۰ دینار چھوڑے، اور وہ کسی کے اور دین میں، اس موقع پر ایک بھائی نے دھریے بھائی سے دو ہزار درہم پر دین کے حصہ کا معاملہ کیا تو جائز ہے، اس سے کہ جب یہ دھریے میں ہے تو معاملہ ماننے کی ضرورت نہیں، بلکہ کوئی اس سے دو ہزار درہم میں سے ایک حصہ کے طور پر وصول کیا، اور دھریے ایک ہزار کے حصہ کا غرض یا (۲)۔

تخارج کے جہد میت پر دین کا ظاہر ہونا:

۲۰- قاعدہ کے مطابق دین ترکہ سے متعلق ہوتا ہے اور اس کی

انگلی ترکہ کی تقسیم پر مقدم ہوتی ہے فرمان خداوندی ہے: ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يَوْصِي بِهَا أَوْ ذِہْبٍ“ (۱) (بعد وصیت (کا لئے) کے جس کی وصیت نہ کی جائے یا (۱) سے قرض کے بعد)۔

لیکن فقہاء کے درمیان اس مسئلے میں اختلاف پیدا ہوتا ہے کہ مدیون کے ترکہ پر وارث کی ملکیت کا آغاز کب ہوتا ہے۔

حسبہ اور مالکیہ کے نزدیک ترکہ پر وارث کی ملکیت کا آغاز اس وقت ہوگا جب تک کہ سے وارث تمام دین ادا کر دیئے جائیں۔

ثانیہ کا صحیح مسلک ”ردنا بلکہ کی ایک روایت یہ ہے کہ دین کی انگلی سے قبل ہی ترکہ کی ملکیت وارث کی طرف منتقل ہو جائے دین اس طرح کہ اس کا تعلق ترکہ سے رہے گا، دین فی الجملہ ہے۔

اس اختلاف کا اثر یہ ہوگا کہ وفات کے وقت سے انگلی دین تک ترکہ سے جو منافع حاصل ہوں گے، ان حضرات کے نزدیک دین اس سے بھی متعلق ہوگا جو یہ کہتے ہیں کہ دین کے رہتے ہوئے ترکہ وارث کی ملک میں داخل نہیں ہوتا، بین جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ ترکہ مدیون ہونے کی حالت میں بھی وارث کی ملک میں چلا جاتا ہے، اس حضرات کے نزدیک وفات کے بعد ہونے والے منافع وارث کی ملک ہوں گے۔

اس اختلاف کے باوجود اگر وارث دو ہزار درہم مصاحبت کر لیں، اور ایک وارث کو الگ کر کے ترکہ تقسیم کر لیں، اس کے بعد یہ دین کا پتہ چلے جو اگر ۱۰۰ یا جاوے تو پورا ترکہ ہی صاف ہو جائے، یہی صورت میں اگر وارث اپنے طور پر دین دے کر دیں، یا قرض خواہ خود ہی معاف کر دیں یا کوئی دھریے شخص ”انگلی قرض کا اس شرط کے ساتھ ضمانت ہو جائے کہ وہ وارث سے وصول نہیں کرے گا تو مصاحبت صحیح رہے گی، باطل نہیں ہوگی۔

(۱) الدرر النوری ص ۱۶۱ ج ۱ ص ۱۷۱

(۲) مغنی المحتاج ص ۳۷، رد المحتار ص ۱۹۶ ج ۱ ص ۱۹۷

(۱) سورہ نساء ص ۱۲

تخارج ۲۳-۲۵

ہو جائے تو ترک کی تقسیم کا طریقہ یہ ہوگا کہ مسئلہ کی تصحیح مصالح شخص کو
ورثاء کے درمیان موجود فرض کر کے کی جائے گی، پھر تصحیح سے اس کے
سہام (حصے) سا قطار دے جائے گا، اس کے بعد بقیہ ترک کی تقسیم
باقی ورثاء کے سہام کے مطابق ہوگی۔

مثلاً ایک عورت کا انتقال ہوا اور اس نے اپنے ورثاء میں شوہر،
ماں اور ایک چچا کو چھوڑا تو شوہر کے موجود ہونے کے باوجود مسئلہ چچا
سے بنے گا، جس میں شوہر کو تین حصے، ماں کو دو حصے اور چچا کو باقی ایک
حصہ ملے گا، اگر شوہر زوجہ کے واجب الادا مہر کو ملے نہ اپنے حصہ
(نصف ترک) سے دستبردار ہو جائے تو مہر کے مقابلہ میں اس کے
سہام سا قطار ہو جائے گا، اور باقی ترک (یعنی مہر کو چھوڑ کر) ماں اور
چچا کے درمیان اصل مسئلہ میں ان کے سہام کے مطابق تقسیم کیا
جائے گا، یعنی ماں کو دو حصے ملیں گے اور چچا کو ایک حصہ۔

یہ جائز نہیں کہ شوہر کو اپنے حصہ سے دستبردار ہوئے کے بعد اس
کو غیر موجود مان لیا جائے، اس لئے کہ اگر ایسا کیا جائے تو ترک میں
مہر کو شامل نہ مانا جائے، اور اسی لحاظ سے ترک کی تقسیم عمل میں لائی
جائے تو ماں کا حصہ ٹکٹ ٹکٹ کے بجائے ٹکٹ باقی ہو جائے گا، اس
سے کہ باقی ترک ان کے درمیان تقسیم ہوگا، اور ماں کو ایک حصہ
اور چچا کو دو حصے ملیں گے، یہ حماقہ کے علاوہ ہے، اس لئے کہ ماں کا
حصہ اصل ترک کا ٹکٹ ہے نہ کہ باقی کا ٹکٹ، مہین جب مہر نہ ہو تو
داخل مان کر مسئلہ بنائیں تو ماں کو چھ حصے میں سے دو حصے ملیں گے اور چچا
کو ایک حصہ، اور پھر باقی ترک بھی ان دونوں کے درمیان اسی طریق
پر تقسیم ہوگا تو ماں کو میراث میں سے اس کا پورا حق ملے گا۔

یہ حکم اس وقت ہے جب تخارج کا معاملہ ترک ہی میں سے کسی
شخص پر ہو ہو۔

۲۳- تخارج ترک کے علاوہ کسی دوسرے مال پر ہوا ہو تو ایسی

صورت میں تخارج کرنے والا ترک سے اپنے حصہ کو بیچنے والا ہوگا
اس شخص کے مقابلہ میں جس کو تمام ورثاء اپنے خاص مال سے او
کر دیں گے، تاکہ پورا ترک ان کے لئے خالص ہو جائے۔

۲۴- اگر ورثاء کا مال اگر وہ بدل ان کے حصوں کے تناسب سے ہو تو
ترک کی تقسیم اسی طرح ہونی چاہئے گزری ہو چکی ہے، یعنی اصل مسئلہ ورثاء
وارث کے سہام کی تخارج کی جائے گی جن کے وراثت سے قبل مستحق
تھے۔ پھر صلح کے ذریعہ لئے ہوئے مال کے بدلہ میں تخارج کرنے
والے کا حصہ سا قطار ہو جائے گا، اور ترک باقی ورثاء پر اصل مسئلہ سے
ان کو ملے ہوئے سہام کے مطابق تقسیم کیا جائے گا، پھر خارج ہونے
والے کا حصہ ان میں سے ہر ایک کے سہام کے تناسب سے ان کے
درمیان تقسیم کیا جائے گا، اس لئے کہ انہوں نے بدل کی ادائیگی اسی
تناسب سے کی ہے۔

اگر تمام ورثاء نے خارج ہونے والے وارث کو بدل کی ادائیگی
میں برابر حصہ لیا تو اس شخص کا حصہ ان کے درمیان برابر تقسیم ہوگا، مگر
یہ اس وقت ہوگا جبکہ وارث سہام کے مطابق ترک سے حصے
لے لے جس کی تخارج کو وہ عدل فرض کر کے کی جائے گی۔

۲۵- اگر تمام ورثاء تمام ورثاء کا حصہ مقدمہ میں مختلف ہو تو
خارج ہونے والے شخص کا حصہ ان کے درمیان ہی تناسب سے تقسیم
کیا جائے گا، اور یہ تقسیم اس وقت عمل میں آئے گی جبکہ ان میں سے
ایک سہام کے مطابق ترک سے اپنا حصہ حاصل کر لے۔

۲۵- اگر تمام ورثاء کے بجائے کوئی ایک وارث دوسرے وارث
کے ساتھ تخارج کرے، اور اپنا حصہ اس کے لئے چھوڑے تو ایسی
صورت میں تخارج کو کالعدم مان کر اولاد ترک کی تقسیم تمام ورثاء کے
درمیان ان کے سہام کے مطابق کی جائے گی، پھر خارج ہونے
والے وارث کا حصہ اس وارث کو مل جائے گا جس نے اس کو بدل

تخارج ۲۶

یا ہے (۱)۔

خصاف نے "خیل" میں لکھا ہے کہ "رمعہ" صلیح قرنی صورت میں ہو تو وصیت والے کی تقسیم ال دہنوں کے درمیان نصف نصف ہوئی، اور اگر انکار کی صورت میں ہو تو میراث کے تناسب سے ہوئی، یہی بعض مشائخ کا خیال ہے، اور میراث کے بارے میں مباحثہ کا بھی یہی حکم ہے۔ فی طرح "قاضی ذہب" میں مذکور ہے (۱)۔

تفصیل کے لئے "سلح"، "قرمہ" اور "ترس" کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

موصی نہ کا تخارج:

۲۶- موصی نہ جس کے لئے میت نے اپنے ترک سے کچھ، بیٹے کی وصیت کی ہو، اس کے ساتھ بھی اس کے حصہ وصیت کے متعلق وراثہ، تخارج کا معاملہ کر سکتے ہیں، اور اس کا حکم بھی یہی ہے جو کسی وارث کے ساتھ تخارج کرنے کا ہے، اس لئے اس میں تخارج کے دلیل میں مذکور وراثہ شریعت کی رعایت کی جائے گی مثلاً بدل کے نقد یا غیر نقد ہونے کا اعتبار بدل کے حصہ تہناتی سے کم کر دیا جائے ہوئے ہر صرف کی شریعتی رو سے بچے کا وظیفہ دے۔

موصی نہ کے ساتھ وراثہ کے تخارج کی رعایت کے بارے میں ابن عابدین کہتے ہیں کہ جس شخص کے لئے ترک کی ایک خاص مقدمہ کی وصیت کی گئی ہو وہ وارث کے مانند ہے اور اس کی صورت یہ ہے:

ایک شخص نے کسی کے لئے ایک گھر کی وصیت کی، اور اپنے وراثہ میں ایک بیٹا اور ایک بیٹی چھوڑی، پھر بیٹا، بیٹی نے موصی نہ کے ساتھ گھر کے بدلے ایک سو درہم پر مصاخرت کر لی، امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر یہ سو درہم میراث کے ملاوہ ان دہنوں کے چن مال سے ہوں تو گھر کی تقسیم ان دہنوں کے درمیان نصف نصف ہوگی، اور اگر یہ سو درہم باپ کے چھوڑے ہوئے مال وراثت سے ہوں تو گھر ان کے درمیان اس طرح تقسیم ہوگا کہ بیٹے کو، تہائی، بیٹی کو یک تہائی دیا جائے گا، اس لئے کہ سو درہم کی تقسیم بھی یہی طرح ہوں۔



(۱) ابن ماجہ ۵۸۲۳، مشکوٰۃ ۵۸۲۳، ابن ماجہ ۵۸۲۳، نسائی ۵۸۲۳، (۲) ابن ماجہ ۵۸۲۳، مشکوٰۃ ۵۸۲۳، ابن ماجہ ۵۸۲۳، نسائی ۵۸۲۳۔

(۱) ابن ماجہ ۵۸۲۳، مشکوٰۃ ۵۸۲۳، ابن ماجہ ۵۸۲۳، نسائی ۵۸۲۳، (۲) ابن ماجہ ۵۸۲۳، مشکوٰۃ ۵۸۲۳، ابن ماجہ ۵۸۲۳، نسائی ۵۸۲۳۔

9-1-1

اقوال ہیں: صحیح قول یہ ہے کہ بیخ باطل ہوئی، دوسرا قول یہ ہے کہ بیخ صحیح ہوئی، ہر کوئی خیال نہیں ہوگا، تیسرا قول یہ ہے کہ بیخ صحیح ہوئی اور خیال ثابت ہوگا^(۱)۔

تختِ مرعاًم طور پر خیار مجلس پر بلا جاتا ہے، اس لئے حصّہ کے یہاں اس کے بارے میں مشکوٰۃ کوئی موقع نہیں ہے، اور اسی صیب کو چھوڑ کر لکھنؤ بھی نہیں کے نام خیال ہیں۔ یہ لکھنؤ یہ حضرت خیار مجلس کے قائل نہیں ہیں اس کو درست نہیں سمجھتے (۲)۔

اس کی تفصیل ”خیار مجہس“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔
 فقہاء نے کتاب المبیوعات میں خیار پر مشکوکے ذیل میں اس پر روشنی
 ڈالی ہے۔

حبيب

تقریب:

۱۔ "عجیب" "عجیب" کا مصدر ہے، لغت میں اس کا معنی ہے: دوسرے کی باندگی یا غلام کو (آقا سے برگشتہ کر کے) شراب کرنا، یا کسی کے دست کو اس سے بٹا کر، کہا جاتا ہے: "حبیبھا لافسدھا" (اس نے اس عورت کو چھو لیا اور بٹا دیا)، اور حبیب لافسدھا (غلاموں نے میرے بڑے کے کوٹہ پر آب سیرایا) یعنی اس کو دھوکہ میں ڈالا، "حب" کے معنی چاہا بار، بہ کار، بہرہ، دھوکہ بار کے ہیں، یہ عورت کی ضد ہے، اس لئے کہ "عورت" سے شمس کو کہتے ہیں جو شکر کو نہ سمجھے، یہی وہ "حب" ہے (۱)۔

اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔



متعمد الغلط:

الف- إغراء:

۴- ”اعراء“ لغت میں ”اعری“ کا مصدر ہے، اور ”اعری بالشیء“ کا معنی ہے: اس نے لڑائی کا لالچ دیا، کہتے ہیں: ”اعريت الكلب بالصيد“ (میں نے کتے کو شکار کا لالچ دیا، میں نے کتے کو شکار پر بڑھایا)، ”اعريت بينهم العداوة“ (میں نے ان کے درمیان عداوت برپا کی)۔

() روضۃ الفقہین ص ۵۳۶، ج ۱، فصل ۱۰۲، قیولی وغیرہ ۱۹۰۴ء

بمقامی

(۲) فتح القدیر ۵/ ۶۳ ص ۱۸۱ طبع ۱۴۰۲، الخطیب ۴/ ۳۰۹ ص ۳۰۹

(۱) دیکھئے: ”اصحاح القاموس الملائکۃ لاصباح التہذیب فی شرح ۷۷۷

لاہ "حب"۔

تخریب ۲-۵

یہ اور ثبوتوں میں ہوتی ہے۔ جبکہ تخریب صرف شر میں ہوتی ہے۔

شرقی حکم:

۵- تخریب حرام ہے، حدیث شریف میں ہے: "لن یدخل الجنة حب ولا بحیل ولا منان" (۱) (جنت میں ہرگز کوئی فسادی، کوئی خیال اور کوئی احسان جانے والا داخل نہ ہوگا) ایک دوسری حدیث میں ہے: "العاجز حب لفساد" (۲) (فاسق فسادی اور کمزیر ہوتا ہے)، ایک اور حدیث ہے: "من حب زوجة امرئ أو مملوكه فليس منا" (۳) (جو شخص کسی کی بیوی یا غلام کو بٹا کر دے وہ ہم میں سے نہیں)۔ اس کی حرمت کی وجہ یہ بھی ہے کہ اس سے بٹاؤ اور نقصان پیدا ہوتا ہے۔

کسی کی بیوی کی تخریب کا مطلب ہے: اس کو دھوکہ میں ڈالنا، بٹا کر دینا یا اس کو طلاق کی ترغیب دینا تاکہ خود اس عورت سے شادی کرے یا کسی دوسرے شخص سے اس کی شادی کر دے، حدیث میں

(۱) حدیث: "لن یدخل الجنة حب ولا بحیل ولا منان" کی روایت ترمذی نے حضرت ابوبکر صدیق سے مروی کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے (تحت الاحوذ ۱/۶۸۸، شائع کردہ المستقیب، الترقیب والترغیب ۶/۱۵ طبع اسطانبول)۔

(۲) حدیث: "العاجز حب لفساد" کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور حاکم سے حضرت ابویوسف سے مروی کی ہے منذری کہتے ہیں کہ ابوداؤد نے اس کی تصحیف نہیں کی ہے اس کے تمام روایات ثقہ ہیں سوائے ایک روایت بطریق رافع کے حالانکہ بعض حضرات نے اس کو بھی ثقہ قرار دیا ہے ترمذی نے اس حدیث کو موضوع بتایا ہے مگر ابن حجر نے اس کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث درجہ حسن سے نیچے نہیں ہے (تحت الاحوذ ۱/۶۸۸، شائع کردہ المستقیب، فیض البدر ۱/۲۵۲ طبع المکتبۃ البیروتیہ)۔

(۳) حدیث: "من حب زوجة امرئ أو مملوكه فليس منا" کی روایت ابوداؤد نے کی ہے اور اس پر نکوت کیا ہے منذری نے اس کی مستثنائی کی طرف بھی کی ہے (مختصر سنن ابوداؤد ۸/۵۳ طبع دار المعرفۃ، مصر ۵۰۸ طبع الهند)۔

نے ن کے درمیان حدیث کی آگ بھڑکانی)۔

اس لفظ کا فقہی استعمال بھی اسی معنی میں ہوتا ہے (۱)، اس میں

تخریب سے زیادہ عموم ہے۔

ب- افساد:

۳- لفظ "الفساد" کا مصدر ہے، یہ لغت میں "اصلاح" کے بالمقابل استعمال ہوتا ہے۔

اصطلاحی معنی: صاحب الکلیات نے ذکر کیا ہے کہ اصطلاح میں افساد کسی چیز کو خراب کر دینے اور اس کو مناسب حال اور کامل ثناء حالت سے نکال دینے کا نام ہے، اور حقیقت میں بلائی غرض تصحیح کے کسی چیز کو اس کی پسندیدہ حالت سے نکال دینے کو "افساد" کہتے ہیں (۲)۔

فساد، تخریب سے زیادہ عام ہے، اس لئے کہ انسان، موہر، مادیہ اور معنویہ دونوں میں ہوتا ہے، جبکہ تخریب ایک خاص قسم کا "افساد" ہے۔

ج- تخریش:

۴- تخریش "تحرش" کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: کسی چیز پر بھڑانا اور اس کے لئے گرمی پیدا کرنا، اسی معنی میں ارشاد باری ہے: "یا ایہا النبی حزض المؤمنین علی الفتن" (۳) (اے نبی! المؤمنین کو قتل پر آمادہ نہ کیجئے)۔

یہ بھی تخریب کے بالمقابل رایہ عام ہے، اس لئے کہ تخریش

(۱) الصحاح، القاموس، المصباح مادۃ "خری"، الکلیات ۲۳۶/۱ طبع دمشق۔

(۲) القاموس، المصباح مادۃ "فسد"، الکلیات ۲۳۹/۱ طبع دمشق۔

(۳) القاموس، لسان، المصباح مادۃ "حزض" سورۃ انفال ۶۵۔

جوازِ قتل ”المسلوک“ آیا ہے و مباحہ کی کو بھی شامل ہے (۱)۔

مفسد کی سزا:

۷۔ فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جس معصیت پر کوئی حد یا کنارہ نہیں ہے، اس کی سزا تعزیر ہے اس مثل میں جس کو امام بستہ سمجھے، مفسد کا یہ عمل بھی ایسی ہی معصیت ہے جس میں کوئی حد یا کنارہ نہیں ہے (۱)۔

حسبہ نے دکر کیا ہے کہ جس شخص نے کسی کی بیوی پر اس کی
 نامادہ بیٹی کو بٹا کر رکھی، مہر بے عرو سے شادی کرادی، امام محمد فرماتے
 ہیں: اس سے تم کی وجہ سے اس کو ہمیشہ کے سے قید کر دوں گا، یہاں تک
 کہ عورت کو وہیں سے ہٹا کر دیا جائے، بن تم بکھتے ہیں کہ اس دھوکہ
 باز کو قید کر دیا جائے، یہاں تک کہ وہ توپ پر لے کر دیا جائے، اس سے
 کہ اس نے زمین میں فساد برپا کرنے کی کوشش کی (۴)۔

ولایتی کرنے والی عورت جو عورتوں و مردوں کو شراب کر کے
بہ افی پتا دیتی ہو، اس کے بارے میں حدیث نے ذکر کیا ہے کہ کم
سے کم اس کی سزا بھرپور مار ہے، اور اس کو اتنی شہرت دی جاتی ہے کہ
تمام لوگوں کو معلوم ہو جائے تاکہ اس عورت سے بچ جائے۔

اور اگر ایسی دلال عورت چانور پر بیٹھا کر اس کے کپڑے
 جسٹس سے سمیٹ کر لے کر شرف عورت نہ ہو، منہ دی کر دی جائے
 کہ یہ ایسے شخص کی ہے جو ایسی دسی حرمت کرے، یعنی مردوں اور
 عورتوں میں بٹاڑ پیدا کرے تو یہ یک بری مصیبت کا کام ہوگا، یہ

بہکانی عورت کی بہکانے والے سے شادی کا حکم:

۶۔ صرف مالکیہ نے اس مسئلہ کا دریا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص کسی بیوی کو اس حد تک ڈکا دے کہ خونت طایق تک پہنچ جائے چہرہ و مفہد اس سے ٹاٹا دیں۔

تو فقہائے فاریہ ہے کہ نکاح دخول سے پہلے اور بعد، دونوں میں منع یہ جائے گا اس پر تمام فقہائے مالکیہ اتفاق ہے۔ اختلاف اس مسئلے میں ہے کہ یہ عورت اس مقصد کے حق میں ہمیشہ کے لئے حرام ہوگی یا نہیں؟ اس بارے میں ان کے یہاں دو قول ملتے ہیں:

ایک یہ ہے، دینی مشیروں کا یہ قول ہے کہ حرمت مؤخرہ نہیں ہوگی، بلکہ عورت زونِ بل کے پاس لوٹ آئے، پھر رنج، اہل اس کو طلاق دے دے، یہ اس کو چھوڑ کر مر جائے تو اس مقصد کے لئے اس عورت سے نکاح کرنا جائز ہوگا۔

۱۔ ہر قول یہ ہے کہ حرمت موجد ہو جائے گی، اس قول کو یوسف بن عمر کے حوالے سے صاحب شرح ابن رکنی نے نقل کیا ہے، اور ”ناس“ میں ایک سے زائد متاثرین نے اس قول پر فتویٰ دیا ہے۔ (۲)۔

یہ تفصیل مالکیہ کے یہاں ہے جبکہ مالکیہ کے علاوہ ۱۰۰ سے
مقتبہ ۷۷ اس مسئلہ کے متعلق حکم کی صراحت نہیں کی ہے، لیکن اتنی
بات بہر حال طے ہے کہ یہ عمل حرام ہے، جیسا کہ پہلے امر مردو
حدیث سے واضح ہے۔

(۱) ابن جابر بن سمری، طبع مصر، جوہر الاکلیل ۲۰۹۶، طبع ر مصر،
الدرستی سمر ۳۵۳، طبع الفکر، رومیتہ عثمانیہ ۱۰۷۱، ۱۵۷۳، طبع المکتب
الإسلامی، جامعہ اسلامیہ بی سمر ۲۰۵، ۲۰۶، طبع المکتب، الطب ۲۳۹/۱۰
طبع التراث، کتاب التتبع، ۱۶/۱، طبع مصر۔

(۲) التبتی الهندیہ ۱۷۰۷ طبع انکتیہ لاہور، ۹۱ ص ۹۱ طبع مصر،
حاشیہ الخطاوی علی الدر المختار ۱۷۰۷ طبع ۱، المعروف الاشہ لاس ۱۷۰۷ ص
۱۸۹ طبع اہلال۔

(۱) حوس المصنوعہ ۳۷ طبع افکار، انجمن ایشیائی خریب المدینہ ۲۰۲۳ طبع تونس۔
 (۲) جامعہ السنائی علی المرتضائی سہر ۱۶۹، ۱۷۰ طبع افکار، جامعہ المدوی علی المرتضائی
 سہر ۱۷۱ طبع دارالحداد، المدونتی ۲۰۱۹ طبع دارالافکار۔

بہت شے جی ہر قدم سے کہی ہے تاکہ شیخ ہر امان ہو مزید
فرماتے ہیں کہ ہر کاری و عمل و درجہ پولیس ہر کو چاہئے کہ اس کے
ضروری شہر رہے تو اس کو قید رکھے یا پڑاؤں سے بٹا کر تیس اور منتقل
کر کے پاکسی اور طریقہ سے (۱)۔

تختم

تعریف:

۱- تختم "تحتہ" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "تختم
بالحقہ" یعنی اس نے انگلی پائی، اس کی اصل تین حرفی "حتہ" ہے۔
"تختم" کچھ اور معانی میں بھی استعمال ہوتا ہے، نقش سے
حاصل شدہ، اور مجازی طور پر کسی شے کو قائل بھروسہ بنانے اور اس
کی حفاظت کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے، اس میں اس حفاظت کا
اقتدار یا کیا ہے جو خطہ طہرہ کائنات کے دروازوں کو سیل بند کرنے
سے حاصل ہوتی ہے۔

"ختم الشی" یعنی کسی چیز کو آخر تک پہنچانا، اسی سے "تختم
القرآن" اور "خاتم المرسل" بھی ہے، اور اسی معنی میں یہ ارشاد
باری ہے: "مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ
رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ" (۱) (محمد ﷺ تمہارے مردوں میں
سے کسی کے باپ نہیں ہیں، بلکہ اللہ کے رسول ہیں، (سب)
نبیوں کے ختم پر ہیں) خاتم النبیین یعنی مثنوی پیغمبر، اس سے کہ آپ
عی کے رحیمہ نبوت و رسالت کو ختم یا گیا۔

اور مجازی معنی میں سے ہے: "لبس الخاتم" (انگوٹھی
پینا)، جو انگلی کا ایک زیور ہے، جیسے "خاتم" (نا کے کسرہ کے
ساتھ)، اور اس کا اطلاق خاتم پر بھی ہوتا ہے، خاتم، ختم،

ج-تسور:

۴- تسور "تسور" کا مصدر ہے، اور لغت میں یہ بلندی اور اونچے چڑھنے کے معنی میں آتا ہے، "تسودت الحائط" اس وقت ہلا جاتا ہے جب تم دیوار کو چڑھ لو اور اس پر چڑھ جاؤ، اور کنکس سے مزید اور ترستہ ہونے کے معنی میں بھی یہ استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "سورقہ" یعنی میں نے اس کو کنکس پر آرا-تیا^(۱)۔ حدیث میں ہے: "ايسُرُكُ اَنْ يُسَوِّدَكَ اللّٰهُ بِهَمَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ سَوَادَيْنِ مِنْ نَارٍ"^(۲) (کیا تجھ کو یہ پسند ہے کہ اللہ ان دونوں کے بدلے قیمت کے بدلے تجھ کو آگ کے کنکس پہنائے؟)۔

اس طرح "تسور" اور "تختم" بھی زحمت ہونے کے لحاظ سے یک ہیں، لیکن شکل و صورت، بناوٹ اور محل استعمال کے لحاظ سے مختلف ہیں۔

د-تدملج:

۵- تدملج "تدملج" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "تدملج" یعنی اس نے "تدملج" (لام کے فتح اور ضم کے ساتھ) یا "تدملوج" پہنا، اور ملج اور ملوج وہ زیور ہے جو بازو میں پہنا جائے (یعنی بازو بند)، اور یہ بھی کہا جاتا ہے: "اللقى عليه دملجہ"^(۳) (اس سے پادسار ابو جہل پر ڈال دیا)۔

(۱) سار العرب، دارۃ سورۃ

(۲) حدیث: "ايسُرُكُ اَنْ يُسَوِّدَكَ اللّٰهُ بِهَمَا..." کی روایت ابو ذر سے حضرت عبداللہ بن عمرو سے ایک قصے کے ضمن میں کی ہے ابن اظفان نے کہا ہے کہ اس کی تصدیق ہے مندرجہ جیرہ یہ ایک سند ہے جس سے مستدل لال کہا جاسکتا ہے ثناء اللہ (سنن ابو ذر ۲۱۲/۲ طبع حرات عبید دہاں، نصاب اربعہ ۲۷۰/۲ طبع دارالمناہن)۔

(۳) لسان العرب، القاموس المحیط، تاج المعروض، کتاب الفصاح ۲۳۷/۲۔

اس طرح "تدملج" بھی زحمت کے اعتبار سے "تختم" کی طرح ہے، البتہ شکل و صورت، صنعت اور محل استعمال میں الگ ہے۔

ح-تطوق:

۶- تطوق "تطوق" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "تطوق" یعنی اس نے طوق پہنا، یہ براس کا زیور ہے اور وہ دھتیر جو اس کی شکل میں ہو "طوق" کہلاتی ہے جیسے چکی کا طوق جو چکی کی کیل کے گرد گردش کرتا ہے، وغیرہ^(۱)۔

غرض "تطوق" زیب و زینت کے معاملے میں "تختم" کی طرح ہے، لیکن شکل و صورت، بناوٹ اور محل استعمال کے لحاظ سے مختلف ہے۔

و-تطق:

۷- تطق "تطق" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: تطق الرجل وانطق یعنی مرد نے کمر میں پٹا باندھا، "المطوق"، "الطوق" اور "المطقة" ایسی چیز کو کہتے ہیں جو آدمی پٹی کمر میں باندھے، حضرت اماء بنت ابی بکرؓ کو "ذات الطواقین" کہا گیا، اس لئے کہ وہ ایک کمر بند کو دوسرے کمر بند سے دکرہ سکتی تھیں یا اس بنا پر اس کو "ذات الطواقین" کہا گیا کہ سب سے پہلے کمر بند اس رات چاک رکھے، روایا تھا جس رات نبی کریم ﷺ غار میں تشریف لے گئے تھے، ایک لکڑے سے آپ نے رسول اللہ ﷺ کے زاد سفر کی قھلی کا منہ باندھا تھا اور دوسرے لکڑے سے مشکیزہ کا منہ کھاتھا^(۲)۔

(۱) القاموس المحیط، لسان العرب۔

(۲) القاموس المحیط، لسان العرب۔

محمد رسول اللہ (۱) (نبی کریم ﷺ) نے چاندی کی ایک گونگی بنوائی تھی، وہ آپ کے ہاتھ میں رہی، آپ کے بعد حضرت ابو بکر صدیق کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت فاروق اعظم کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت عثمان غنی کے ہاتھ میں رہی، یہاں تک کہ وہ ”مر ریس“ میں رہی، اس گونگی پر نقش تھا: ”محمد رسول اللہ“۔

حنفی کہتے ہیں کہ گونگی کے حابست مند کے لئے چاندی کی گونگی پہننا مسنون ہے، جیسے سلطان اور قاضی اور جو لوگ ان کی طرح منصب دار ہوں، ان کے علاوہ جس کو گونگی کی ضرورت نہ ہو اس کے لئے ترک ہی افضل ہے (۲)۔

مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ چاندی کی گونگی میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، اس لئے گونگی بنونا جائز ہے۔ اور مقسود حصور ﷺ کی تابعدار ہونا مستحب ہے، عجب بفر مقسود ہوتا حابر نہ ہوگا (۳)۔

شافعیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مرد کے لئے چاندی کی گونگی حائل ہے، خواہ اس کو کوئی عہدہ حاصل ہو یا نہ ہو، شخص کے لئے اس کا پہننا جائز بلکہ مسنون ہے (۴)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ مرد کے لئے چاندی کی گونگی مہاج ہے، اس سے کہ نبی کریم ﷺ نے چاندی کی گونگی بنوائی تھی (۵)۔ امام احمد کہتے ہیں: مرد کے لئے چاندی کی گونگی میں کوئی مضائقہ نہیں، اور استدلال اس سے کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے

پاس بھی ایک گونگی تھی امام احمد سے متنبوں روایت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس ایک اس میں کوئی نصیبت نہیں ہے، اور ”الحیص“ وغیرہ میں ان کو بالجزم، ”رَبَّیَا“ ہے، بعض کہتے ہیں کہ ”مُتَّحِب“ ہے، ”الرعاۃ“ میں ان کو پٹے، ”رَبَّیَا“ ہے، بعض کا خیال ہے کہ زینت کے اور سے ہے، ”مردود“ ہے، بن تمیم نے ان کو یقینی قرار دیا ہے (۱)۔

روایات نے کی تو تمام فقہاء کے پاس اس کے سے چاندی کی گونگی پر ناجائز ہے (۲)۔

سوم: سونا چاندی کے علاوہ دوسری دھات کی گونگی پہننا: ۱۰۔ مالکیہ کا قول معتد اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ لوہا، تانبا اور سیسہ کی گونگی مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے مکروہ ہے، اس لئے کہ روایت میں آیا ہے: ”أَنْ دَجَلَا جَاءَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ خَاتَمُ شَبَّه - بِحَاسِ أَصْفَر - فَقَالَ لَهُ: إِنِّي أَجِدُ مَسْكَ رِيحِ الْأَصْنَامِ“ (۳) فطرحة، ثم جاء وعليه خاتم حديد فقال: مالي أرى عليك حلقة أهل النار فطرحة فقال: يا رسول الله! من أي شيء أتحد؟ قال: أتحد من ورق ولا تتح منقلا“ (۴) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا،

(۱) کشاف ص ۶۸۲۔

(۲) ماہد مراجع۔

(۳) یہاں سے فرمایا کہ گونگی لیس دھات کی تھی جس سے کبھی بہت بھی بنا دیا جاتا ہو۔

(۴) حدیث: ”بْن دَجَلَا جَاءَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْهِ خَاتَمُ شَبَّه -“ کی روایت ابو یوسف نے اپنی تاریخ میں لکھی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے ابن حجر کہتے ہیں کہ اس کی سند میں ابو یوسف ہے ابو حاتم رازی کہتے ہیں کہ اس کی حدیث تکمیل جائے گی اگر حجت نہیں پائی جائے گی ابن حبان نے ”اشقات“ میں لکھا ہے کہ یہ روایت غلطی کرنا ہے اور اشقات کی کافیت کرنا ہے اور اگر یہ حدیث صحیح ہو تو مباحث کو

(۱) حدیث: ”أَنْ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَلَّ عَلَامَا مِنْ وَرَقٍ وَكَانَ...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۳۲۳ ص ۳۲۳ طبع استیع) ورمسلم (۱۵۶۳ طبع تہذیبی) کے ہے۔

(۲) در المنہج ص ۲۲۹/۲۳۱۔

(۳) کفایۃ القاری ص ۲۵۸/۲۔

(۴) مجموع ۳/۱۳، تلخیص عمیرہ ۲/۲۲۔

(۵) حدیث: ”بْن إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَلَّ عَلَامَا مِنْ وَرَقٍ...“ کی تخریج فقیرہ مسرور میں گدردہ تھی۔

سے منقول ہے کہ انہوں نے اپنی بیچ کی انگلی اور اس سے متصل انگلی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: ”یہاں رسول اللہ ﷺ نے انحصار فی اصبعی ہلہ او ہدہ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنی اس انگلی یا اس انگلی میں انگوٹھی پہننے سے منع فرمایا)۔

حنا بلہ کہتے ہیں کہ دائیں ہاتھ کے بائیں ہاتھ کے خنصر میں انگوٹھی پہنا دینا بدعت ہے اس کی صراحت صالح کی روایت میں ہے۔ اور اثرم وغیرہ کی روایت میں ہے، میں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو ضعیف تر روایت ہے۔ اور قطنی وغیرہ کہتے ہیں کہ محفوظ بات یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، اور وہ بھی خنصر میں، تاکہ بالکل کنارے پر ہے اور ہاتھ میں لگنے والی چیزوں سے زیادہ ہلوٹ اور ٹراب نہ ہو، اور اس کا ایک قاعدہ یہ بھی ہے کہ ہاتھ میں کچھ پہنے ہوئے ہونے میں رکاوٹ نہیں ہوگی۔

حنا بلہ کے نزدیک سہا پہرہ بطنی میں انگوٹھی پہنا کر مہر ہے، اس سے کہ اس سلسلے میں صحیح روایت میں ممانعت وارد ہوئی ہے۔ اور ایہام (انگوٹھی) مہر خنصر (بیچ کی انگلی) اور چھٹھ کی (درمیان والی انگلی) کے بارے میں حنا بلہ کے ظاہر اقوال سے لگتا ہے کہ ان میں انگوٹھی پہننا مکروہ نہیں ہے، اگرچہ خنصر افضل ہے، اس لئے کہ خنصر میں ایسا کرنا زیادہ ہے (۲)۔

پنجم ہمد کی انگوٹھی کا وزن:

۱۲۔ ہمد کی انگوٹھی کا جائز وزن کیا ہے؟ اس سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے:

- (۱) حدیث ”یہاں رسول اللہ ﷺ نے انحصار فی اصبعی“ کی روایت مسلم (۱۶۵۹، طبع النسخ) نے کی ہے۔
(۲) کتاب النکاح ۲/۲۳۶، مطالب کوئی ایسی ۴۳۴۔

حنبل کا مسلک ہمدی کے یاں کے مطابق یہ ہے کہ ہمد ایک مثقال سے زیادہ وزن کی انگوٹھی نہیں پہن سکتا۔

لیکن ابن عابدین نے صاحب الذخیرہ کے قول کو ترجیح دی ہے، وہ یہ کہ ایک مثقال سے بھی کم ہو، پورے ایک مثقال تک وزن نہ پہنچے۔ اور استدلال اس روایت سے کیا ہے جس میں ایک شخص نے حضور ارم ﷺ سے دریافت کیا تھا کہ میں کس چیز کی انگوٹھی بناؤں؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اتخذہ من ورق ولا تصنع مثقالاً“ (۳) (تم چاندی کی انگوٹھی پہن لینا ایک مثقال تک نہ پہنچے)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ہمد کے لئے چاندی کی انگوٹھی دو درہم شری یا اس سے کم، دس تک جائز ہے (۴)، اور درہم سے زائد ہو تو حرم ہے (۵)۔

شافعیہ نے جائز انگوٹھی کے لئے وزن کی کوئی تحدید نہیں کی ہے، خطیب شربی کہتے ہیں کہ اصحاب شافعیہ نے جائز انگوٹھی کی مقدار سے تعرض نہیں کیا ہے، غالباً یہاں سے اس چیز کو حدتہ اور اہل حدتہ کے عرف و عادات پر چھوڑ دیا ہے، اس سے جو مقدار عرف و عادات سے زائد ہوئی وہ مہر فہم ہوں۔ یہی قول معتد ہے، اگرچہ درقی ظاہر یہ ہے کہ درست بات یہ ہے کہ اس کی حد ایک مثقال سے کم متعین نہ ہو، اس لئے کہ صحیح حدتہ میں حدتہ و سنس فی حدتہ میں حدتہ ہو، ہمدی سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے لوہے کی

- (۱) حنا بلہ نے کے اسلامی دنیا کا ایک وزن ہے جو آج کے قاعدے ۳.۷۵ گرام کے برابر ہے (یعنی سو اچا گرام)۔
(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۲۹، ۲۲۰۔
(۳) حدیث کی تاریخ خضرہ نمبر ۱۰ کے تحت گذر چکی ہے۔
(۴) درہم شری کا وزن ۲.۹۷۵ گرام کے برابر ہے۔
(۵) جوہر لولیل ۱/۱۰۱۔

گٹھنی پہنے والے سے فرمایا: ”مالی اوی علیک حلیۃ اهل
الدار فطرحہ وقال یا رسول اللہ من ہی شیء فخلہ“
قال التحملہ من ورق ولا تسمہ مقلاد“ (۱) (کیا بات ہے؟
میں تم پر اہل جنم کا رپہ دیکھ رہا ہوں، اس شخص نے یہ سن کر گٹھنی
تاری و عرض یہاں رسول اللہ اس چیز کی گٹھنی بناؤں؟ آپ
ﷺ نے فرمایا: چاندی کی بنا، اور ایک مشعل تک نہ پہنچے۔) اذری
کہتے ہیں کہ ثامیہ کے کلام میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو اس حدیث
کے خلاف ہو، بلکہ یہ حدیث شریفی کے بیان کے بھی خلاف نہیں، اس
لئے کہ حمال ہے کہ ان کے علاقہ میں یہی عرف و عادت رہی ہو جو
حدیث میں مذکور ہے (۲)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ ایک مشعل یا اس سے بھی زائد وزن کی
گٹھنی بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ اس بارے میں
کوئی تحدید نہیں مانی ہے، جب تک کہ عام استعمال سے خارج نہ ہو،
ورنہ حرام ہوگا، اس لئے کہ حنابلہ کے مطابق اس میں اصل تحریم
ہے، البتہ مقدمہ و مقلاد بھل نبی اور فعل صحابہ کی وجہ سے اس سے
خارج ہے (۳)۔

تشم: مرد کی گٹھنیوں کی قد د:

۱۳- مرد ایک وقت کتنی گٹھنیاں رکھ سکتا ہے؟ ثامیہ کا اس سلسلے میں
اختلاف ہے:

مالکیہ سے صریحت کی ہے کہ مرد کے لئے ایک سے زائد گٹھنی
رکھنا جائز نہیں ہے، کی گٹھنیاں رکھنا حرام ہے، چاہے وہ شامیان

(۱) حدیث: ”مالی اوی علیک حلیۃ اهل الدار“ کی تخریج نمبر ۱۰

کے تحت کردہ رکھی ہے۔

(۲) مفتی الحاج مراد ۳۹۳۔

(۳) کتاب القناع ۲/۳۳۶۔

وزن کے حدود ہی میں ہوں (۱)۔

فتاویٰ ثامیہ کے رمیں اس سلسلے میں اختلاف ہے، صاحب
مفتی الحاج نے اس اختلاف کا ایک حصہ نقل کیا ہے، وہ یہ ہے:
”الروضة“ اور اس کی اصل میں ہے کہ ”مرد کی گٹھنیاں اس سے
ہوئے کہ اس کو یکے بعد دیگرے پہنا جا سکتے ہیں، اس عبارت کے
خاتم سے معلوم ہوتا ہے کہ ہونا تو جائز ہے، پہننا نہیں، حالانکہ یہ
مشہور اختلافی مسئلہ ہے اس میں زیادہ قائل عقائدوں یہ ہے کہ جائز
ہے بشرطیکہ اسراف کی حد تک نہ پہنچے (۲)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ اگر مرد اپنے لئے کئی گٹھنیاں بنوالے تو جوڑ
کا قول دیا، وہ غلام ہے بشرطیکہ قد و معاد سے خارج نہ ہو، اسی طرح مرد
ایک وقت ۱۰ یا ۱۰۰ سے زائد گٹھنیاں پہنے تو قوں اظہر کے مطابق
جائز ہے، بشرط وہی ہے کہ قد و معاد سے زائد نہ ہو (۳)۔

اس سلسلے میں ہمیں مسئلہ کا کلام میں د:

تشم: گٹھنی پر نقش کا مسئلہ:

۱۴- گٹھنی پر نقش بافتا فقہاء جائز ہے، اسی طرح اس کے جوڑے
بھی بافتا ہے کہ صاحب خاتم کا نام اس پر نقش کیا جائے، البتہ
اللہ تعالیٰ کے نام اور الفاظ ذکر کے نقش کے بارے میں فقہاء کا
اختلاف ہے:

حنفیہ اور ثامیہ کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام و ذکر کے لفظ
بھی گٹھنی پر نقش کرنا جائز ہے، البتہ ہیبت خفاء جاتے وقت ”ستین
میں اس کو چھپا لینا اور وقت استسجاء میں ماتھ میں پکس لینا چاہئے۔

(۱) جوہر و اکلیل ۱/۱۰۱۔

(۲) مفتی الحاج مراد ۳۹۳۔

(۳) کتاب القناع ۲/۲۳۸۔

حنا بدہ کہتے ہیں کہ انگوٹھی پر ذر اللہ کے اتقاظ خواہتر آتی ہوں یا غیر قرآنی، صراحت کے ساتھ لکھنا مکروہ ہے، اسحاق بن راہویہ یہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص بیت الخلاء میں ایسے نقش و اہلی انگوٹھی پہن نہ جائے، ”الفروغ“ میں لکھا ہے کہ غالباً امام احمد بن حنبل نے اس وجہ سے اس کو مکروہ کہا ہے، صاحب الفروغ کہتے ہیں کہ کراہت کی اس کے سوا کوئی دلیل مجھے نہیں ملی، حالانکہ دلیل کی ضرورت ہے، اور اصل یہ ہے کہ کوئی دلیل کراہت موجود نہیں ہے۔ حنا بدہ یہ بھی کہتے ہیں کہ انگوٹھی پر کسی جائیداد کی صورت نقش کرنا حرام ہے اور ایسی انگوٹھی کا پانا بھی حرم ہے، تصویر و اہلی انگوٹھی کا حکم وہی ہے جو تصویر، اے پڑے۔ کا ہے، بعض حنفیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر جائیداد کی تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ دور سے نظر نہ آئے تو اس کا نقش بنانے میں کوئی حرج نہیں (۱)۔

ہشتم: انگوٹھی کا نگینہ:

۱۵۔ عام طور پر فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ مرد کی جائز انگوٹھی میں چاندی یا کسی دوسری وصالت کا نگینہ استعمال کرنا حسب ذیل تفصیل کے ساتھ حار ہے:

”مفسر کہتے ہیں کہ مرد کو اپنی انگوٹھی میں عقیق، فیروزہ، رتن یا یا قوت وغیرہ کا نگینہ لگانا جائز ہے، اور حفاظت کے نقطہ نظر سے نگینے کا سوراخ بند کرنے کے لئے سونے کی کیل استعمال کرنے کی بھی گنجائش ہے، اس لئے کہ یہ بہت تھوڑی مقدار ہے، یہ پکڑے میں کوٹ کے ماتند ہے، اس سے یہی انگوٹھی پہننے والے کو سونا پہننے والا نہیں کہا جائے گا، مرد اپنی انگوٹھی کا نگینہ پتھلی کے اندر دہنی رخ کی طرف رکھے، برخلاف عورتوں کے کہ وہ جیسے چاہیں رکھ سکتی ہیں، اس لئے کہ انگوٹھی عورتوں

کے لئے زینت ہے، مردوں کے لئے نہیں۔“

مالکیہ کہتے ہیں کہ انگوٹھی کے نگینہ میں چاندی کے ستھان میں منقارہ نہیں، پھر اس کی تشریح میں اس کے درمیان اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں کہ چاندی کا نگینہ لگانا ناجائز ہے، اور سیوہ کے علاوہ کسی جائز چیز مثلاً چھوٹا بکری، وغیرہ سے تیار شدہ انگوٹھی میں استعمال کیا جائے تو حار ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ پوری انگوٹھی چاندی کی ہوگی، جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے: ”کان خاتم رسول اللہ ﷺ من ورق وکان لقصہ حبشاً“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کی انگوٹھی چاندی کی تھی، اور انگوٹھی کا نگینہ حبشی تھا)۔ یعنی اس کا بنانا۔ الا حبشی تھا، یہ کہ وہ اہل حبشہ کے طرز بنانا ہوتا تھا، اس طرح یہ اس روایت کے منافی نہ ہوگی، جس میں ہے: ”اس قصہ منہ“ (یعنی انگوٹھی کا نگینہ بھی اس وصالت کا تھا)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ مرد کے لئے یہی انگوٹھی کا پانا جائز نہیں ہے جس میں سونا ملا ہو، چاہے اس کی مقدار کم ہی ہو۔
فقہاء مالکیہ کا کہنا ہے کہ انگوٹھی کا نگینہ پتھلی سے متصل رکھے، اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کی سنت اسی طرح منقول ہے، اور اتباع سنت افضل ہے، پھر جب استنجا کا ارادہ ہو تو اس کو نکال کر رکھ دے، جیسا کہ بیت الخلاء میں جاتے وقت اس کو نکال دیا جاتا ہے (۳)۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ انگوٹھی کا استعمال نگینہ کے ساتھ ہو یا بغیر نگینہ کے، دونوں جائز ہیں، ”مروزی نے مزید کہا ہے کہ نگینہ کو پتھلی کے اندرون کی طرف رکھے یا پشت کی طرف دونوں جائز ہے، البتہ اندر کی طرف رکھنا افضل ہے، اس لئے کہ اس سلسلے میں صحیح احادیث وارد

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۳۰، حاشیہ رئیس اہل حق ۵۹۴۔

(۲) حدیث: ”کان خاتم رسول اللہ ﷺ من ورق۔“۔ ”ابن رواہت مسلم (مسلم ۱۶۵۸ طبع اٹلی) نے حضرت اس بن مالک سے کی ہے۔

(۳) حاشیہ فقہی علی کلیۃ الطالب الملبانی ۳/۵۸، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۳۰، حاشیہ فقہی علی کلیۃ الطالب الملبانی ۳/۵۸، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰۔

ہوئی ہیں، قلیوبی کہتے ہیں کہ انگلی کا گنہ تھیلی کے اندر ہون کی طرف رکھنا مسنون ہے (۱)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ مرد کو اپنی انگلی میں اسی جنس یا دوسری جنس کا گنہ رگانے کی اجازت ہے، اس لئے کہ بخاری شریف میں حضرت انسؓ کی حدیث ہے: ”کان لقصہ مہ“ (حنبلہ علیہ السلام کی انگلی کا گنہ انگلی کی جنس سے تھا)، جبکہ مسلم کی روایت کے الفاظ ہیں: ”کان لقصہ حبشی“ (آپ کا گنہ حبشی تھا)۔

حنابلہ کی رائے میں مرد کے لئے انگلی کے نیسے میں سوا ستموں کرنے کی حازت ہے بشرطیکہ بہت تھرا ہو۔ اس رائے کو ابو بکر عبد اللہ بن محمد الدین بن تیمیہ، قاضی الدین بن تیمیہ نے اختیار کیا ہے، امام احمد کے ظاہر کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اور بن رجب کا میلان بھی اسی طرف ہے، ”الانساف“ میں لکھا ہے: ”یہی صحیح و یہی مذہب ہے،“ الفتاویٰ المصریہ“ میں ہے کہ سونے کا وہ تھوڑا حصہ جو اپنے علاوہ مثلاً نقش و نگاری وغیرہ کے تابع ہو امام احمد کے صحیح قول کے مطابق جائز ہے۔

مگر تاضی اور ابو الخطاب نے تحریم کو اختیار کیا ہے، اور ”شرح منتهی“ کے ”باب الاثیہ“ میں اسی کو قطعی قرار دیا ہے۔

حنابلہ کے نزدیک غسل یہ ہے کہ مرد اپنی انگلی کا گنہ تھیلی کی پشت سے متصل رکھے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ ایسا ہی کرتے تھے (۲) حضرت ابن عباسؓ وغیرہ کا یہی معمول نقل آیا ہے (۳)۔

(۱) مجموعہ ۳۶۳/۳، قلیوبی وغیرہ ۲۳/۲۳۔

(۲) حدیث: ”جعل اللہ فی یمنہ لقصہ حبشی“۔ اس کی روایت مسلم نے حضرت انس بن مالک سے ابن القاضی کی ہے ”ان رسول اللہ ﷺ یسوی خاتم لقصۃ فی یمنہ، لقصہ حبشی، کان یجعل لقصہ مہا“ یعنی کفہ (صحیح مسلم ۱۶۵۸/۳ طبع اعلیٰ)۔

(۳) کتب الفتاویٰ ۲۳۶/۲، مطالب توفیٰ اسی ۲۳/۲۔

نہم: وضو میں انگلی کو حرکت دینا:

۱۶- جمہور فقہاء کا موقف یہ ہے کہ اگر انگلی کا لی ٹک ہو اور نیچے ٹک پانی پہنچے کا یقین نہ ہو تو وضو میں ماتھو اتارنے وقت انگلی کو حرکت دینا واجب ہے، اور اگر انگلی کشا ہو یا ٹک ہی ہو، اس کے نیچے پانی پہنچ جانے کا یقین ہو تو اس کو حرکت دینا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔

ماتھو اس طرف گئے میں کہ وضو کے وقت انگلی کو حرکت دینا واجب نہیں ہے اگرچہ وہ ٹک ہو بشرطیکہ انگلی حد جوڑ کے بدرہم، اگر حد جوڑ سے ماتھو رکھنا لی ٹک پانی پہنچنے میں رکاوٹ ہو رہی ہو تو انگلی کو ماتھو سے نکالنا ضروری ہے ورنہ میں پانی کے سے کھان ٹک پہنچنے سے رکاوٹ بننے کی صورت میں انگلی سے نکالنے کا حکم، ناجائز انگلی کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ ہر رکاوٹ کا یہی حکم ہے، جیسے مہم تا رکول، ریل پیل (۱)۔

۱۷- ہم: غسل میں انگلی کو حرکت دینا:

۱- جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ اس غسل کے تحقق کے لئے جو شرعا کافی ہو پورے بدن کو دھونا ضروری ہے، یہاں تک کہ انگلی وغیرہ کے نیچے دھونا بھی ضروری ہے اس لئے غسل کے وقت انگلی کو حرکت دینی چاہئے تاکہ پانی پہنچ سکے، اور اگر انگلی ٹک ہو اور پانی نیچے ٹک نہ پہنچے رہا ہو تو انگلی کو نکال دینا واجب ہے۔

ماتھو کے ساتھ ایک غسل میں ظاہر جسم کو دھونا واجب ہے، اور انگلی کو حرکت دینا لازم نہیں جیسا کہ وضو میں ہے، ابن الموائز نے اس کی صراحت کی ہے، ابن رشد کا اس میں اختلاف ہے (۲)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۸۶۶، جوہر لاکیل ۱۳۱، قلیوبی وغیرہ ۲۳/۲۳، مسائل الامام احمد ص ۸۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۸۰۳، المحرر فی ۱۶۶، منی المحتاج ۳۳، کشاف الفقہاء ۱۵۵۔

یہ زہم: تیمم میں انگلیوں کا لٹکانا:

۱۸- مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ تیمم کرنے والے پر انگلیوں کا لٹکانا واجب ہے تاکہ مسح کے وقت ان کے نیچے تک پہنچ سکے۔ انگلیوں کو محض حرکت دینا کافی نہیں، اس لئے کہ ان کی کلیف تیز ہے، انگلیوں کے نیچے تک سرایت نہیں رستی، یہ خلاف ہنہ کے پانی کے کہ وہ سرایت کرتا ہے۔

حنبلہ کے نزدیک تیمم میں پورے چہرے اور دونوں ماتوں پر مسح کرنا واجب ہے، اس لئے پاؤں انگلیوں کا اردے یا حرکت دے (۱)۔

دو زہم: نماز میں انگلیوں سے کھینا:

۱۹- فقہاء کے نزدیک نماز میں عبث (غیر حرکت) کرنا حرام ہے، اور ”عبث“ سے مراد ہر ایسی حرکت ہے جو نمازی کے قاعدے کی نہ ہو، مثلاً ہاتھ پیر سینا، سر پہنچا، ہنہ، ناک اور انگلی وغیرہ سے کھینا، اس میں اختلاف و تفصیل ہے جسے ”صلاۃ“ کے باب میں مکروہات و مہذلات پر گفتگو کے ذیل میں دیکھا جائے (۲)۔

سین زہم: احرام کی حالت میں انگلیوں پہننا:

۲۰- حنبلیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا اتفاق ہے کہ حرم کے لئے حالت احرام میں انگلیوں پہننا جائز ہے، اس لئے کہ انگلی پہننا نہ باس پہننا ہے ورنہ جسم کو ڈھانکنا ہے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: تم لوگ بتاؤ، سفر اپنے ساتھ باندھ لو (یعنی کمر

میں بچی باندھ لو جس میں شرف کی تفصیل ہو) حضرت بن عباسؓ نے حرم کو انگلی پہننے اور بچی باندھنے کی اجازت دی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک حرم مرد کے لئے حالت احرام میں انگلی پہننا حرام ہے، چاہے وہ زہم کے وزن کے بقدر ہی چاندی کیوں نہ ہو، اور اگر حرم پر تک انگلی پہننے سے توفد یہ واجب ہوگا (۱)۔

چہار زہم: انگلیوں کی زکاۃ:

۲۱- مالکیہ اور حنبلیہ کا مسلک اور شافعیہ کا اظہار قول یہ ہے کہ مباح زیورات (جن میں عورت کے لئے سونا یا چاندی کی انگلی، ورمہ کے لئے چاندی کی جوار انگلی شامل ہے) میں زکاۃ واجب نہیں ہے، اس لئے کہ جائز استعمال کی وجہ سے ان میں فزائش کا پہلو باقی نہ رہا، جس سے استعمال کے کپڑوں اور استعمال و کام کے جانوروں کے حکم میں سے ہوتا ہے۔

حنبلہ کہتے ہیں کہ شافعیہ کے نزدیک اظہار کے وقت مل توں ہے کہ مرد کے لئے مباح چاندی کی انگلی میں زکاۃ ہے بشرطیکہ نصاب پایا جائے اس میں زکاۃ واجب ہے، اس لئے کہ چاندی شہن خلقی ہے، لہذا اس کی زکاۃ دی جائے گی، خواہ وہ جس حال میں ہو (۲)، اس کی تفصیل زکاۃ کی بحث میں ہے۔

پانز زہم: شہید اور غیر شہید کے ساتھ انگلیوں کے دفن کا مسئلہ:

۲۲- دفن سے قبل میت کے جسم سے اس کے زیورات، انگلی وغیرہ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۵۸۸، جوہر لا طیل ۱/۱۸۶، قلیوبی وغیرہ ۱/۵۸، انہی ۳/۵۳۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۳۰، جوہر لا طیل ۱/۲۸، قلیوبی وغیرہ ۲/۳۳، انہی ۳/۵۳۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۵۸۸، جوہر لا طیل ۱/۲۷، معنی المحتاج ۱/۱۰۱، کشف القناع ۱/۷۸۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۳۳۰، جوہر لا طیل ۱/۵۵، قلیوبی وغیرہ ۱/۹۰، معنی المحتاج ۱/۹۹، کشف القناع ۲/۲۷۲۔

تخدير

تعريف:

۱- "خلو" (حرکت کے ساتھ) یک قسم کا احمیزہ پن ہے، جو بعض اعضا، یا پورے جسم پر جاری ہوتا ہے، اور "حدو" کے معنی سستی اور استیلا پن کے ہیں۔

"خلو العضو تحلیل" کا معنی ہے: اس نے عضو کو بے حس بنادیا، احساس کو زائل کرنے کے لئے جسم میں نشہ آور دوا داخل کی۔

کہا جاتا ہے: "خلوه الشراب وخلوه المرض" (شراب نے اس کو بے حس بنادیا اور مرض نے اس کو بے جان کر دیا)۔
"مخلو" دو مادہ ہے جو انسان اور حیوان میں احساس و شعور کے کم یا زیادہ نقص کا سبب ہے، جیسے بھگ، شیش، دوائیوں، اس کی جمع محذرات ہے، یعنی چیزیں ہیں (۱)۔

۲- "تخلیر" کا استعمال اس کے لغوی معنی میں کرتے

ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف - تنفیر:

۲- "فزع العمل فتورا" (وہ کام میں سست پڑ گیا) اس کی

(۱) لسان العرب، نافع الحروف، الوسيط، مادة "خلو"۔

نکاح سے جا میں گئے (۱)، اس لئے کہ میت کے ساتھ ان کو دفن کرنا صحت مال ہے اور یہ ممنوع ہے، رہا شہید کا معاملہ: خفیہ، ثانیہ ودرجہ کا اتفاق ہے۔ دفن کرنے سے قبل اس کے جسم سے کھال کی ہر ہونے چیز، تنصیر، پوشش اور اس کے اندر کی چیز، خف، پٹا، ڈھنچہ اور ہر ایسی چیز جو عام طور پر پہنی نہیں جاتی، ہٹا لی جائے گی۔ انگوٹھی بھی اسی میں داخل ہے، بلکہ بڑھ رہے اس سلسلے میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے احد کے شہداء کے بارے میں حکم دیا: "ان یسرع عنہم الحلیہ والجلود، و ان یبدلوا فی ثیابہم بدمانہم" (۲) (ان کے جسم سے لوہا اور کھالیں نکال لی جائیں، اور ان کو ب کے پٹے میں سمیت دونوں الودحات میں دفن کر دیا جائے)، اس لئے کہ شہید پر کوئی چیز محض اس لئے چھوڑی جاتی ہے کہ وہ کفن بن جائے، اور کفن پوشی کا مقصد پوشہ ہے، نہ تنگوشی کا مقصد پوشش ہے، اس لئے وہ اتاری جائے گی۔

بالکلیہ کہتے ہیں کہ شہید کو خف، پوشی اور پٹا سمیت دفن کر دینا مستحب ہے جبکہ ان کی قیمت کم ہو، اسی طرح معمولی قیمت کی تنگوشی بھی شہید کے ہمراہ دفن کر دی جائے گی، اس کو نکالنے کی ضرورت نہیں، لایہ قیمت تک، البی ہو (۳)۔

(۱) کشف القناع ۲/۹۷۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "ان العی علیہ امر مطلق احد"۔ اس کی روایت ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے کی ہے اور الفاظ ابن ماجہ کے ہیں: شکائی کہتے ہیں کہ ان دونوں کی سند میں علی بن امام الواسطی ہیں جو ان کے بارے میں ایک جماعت نے کلام کیا ہے اور دوسرے روی مطاوع بن سائب بھی منکلم فیہ ہیں (سنن ابو داؤد ۳/۳۹۸ طبع عزت عید دہلی سنن ابن ماجہ ۳/۸۵ طبع تونس، نیل الاوطار ۳/۶۱ طبع دار الفکر)۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۶۱۰ بولغ الصغیر ۱/۳۳۳ انہی المحتاج

۱/۳۵۱ کشف القناع ۲/۹۷، ۹۹ جوہر لا کلل ۱/۱۱۵۔

تحدیر ۳-۵

کیفیت پیدا کرے۔ مفید ایسی چیز ہے جو عقل کو زائل کرے حوس کو نہیں، اور سرمستی اور شاری کی کیفیت پیدا نہ کرے، مثلاً "عسل البلاد"، اور "مرقد" اس کو کہتے ہیں جو عقل اور حواس و ذہن کو زائل کرے۔ جیسے سکران (یک قسم کی گھاس) (۱)۔

شرعی حکم:

۵- نشہ آور مادی قسم کے ہوتے ہیں جو پاباصوں کے امتیاز کی بنا پر مختلف ہوتے ہیں جن سے یہ مادی کشیدہ ہوتے ہیں:

نشہ آور اشیاء مثلاً: حشیش (۲)، ایلیون (۳)، قات (۴)۔

حدت ختم ہوگئی، اور وہ شدت کے بعد نرم پڑ گیا، ان سے یہ ہے کہ جب گرمی کا زور کم ہو جاتا ہے تو کہا جاتا ہے: "فسر الحور" (۱)۔ چنانچہ تفتیر کا مصعب ہے حدت اور مرکوۃ زبا، اور شدت کے بعد نرمی پیدا کرنا، اس تفصیل کے مطابق تفتیر میں تحدیر کے بالمقابل زیادہ عموم ہے اس لئے کہ تحدیر تفتیر کی ایک قسم ہے۔

ب- اغما:

۳- "اعمی عمیہ" اس کو ایسی حالت پیش آتی کہ جس سے ساری حس و حرکت کو ختم کر دے۔ مادی نشہ آور مادی کے بغیر پیش آنے والی ایک کیفیت ہے جو بقی طور پر قوی اور اعصاب کو معطل کر دیتی ہے۔

اس طرح تحدیر، اغما سے الگ ہے (۲)۔

ج- اسکار:

۴- "اسکرہ الشراب" شراب نے اس کی عقل زائل کر دی، اسکار کا مطلب شراب کے ذریعہ عقل زائل کرنا ہے نہ کہ حس و حرکت ختم کرنا، اس طرح تحدیر میں اسکار سے زیادہ عموم ہے (۳)۔

تحدیر کے نام معنی کچھ "رہی المناظ ہیں، مثلاً: "مفسد" (عقل کو زائل کرے والی) (۱)۔ "موقد" (خواب آور) (۱۰۰)، خطاب کہتے ہیں: "یک فامدہ جو فقیہ کے کام آتا ہے یہ ہے کہ مسکر، مفسد، مرقد کے فرق کو جان یا جائے، مسکر ایسی چیز کو کہتے ہیں جو عقل زائل کرے حوس کو نہیں، اور سرمستی اور شاری کی

- (۱) خطاب ۱۹۰، الفتاویٰ الکبریٰ علیہ ۳/ ۲۳۔
- (۲) حشیش اس لفظ کا اطلاقی شرعی میں عام طور پر ایک نشہ آور مادہ پر ہوتا ہے جو (شب) جھٹ کے پھول سے حاصل ہوتا ہے اور مزید اشیاء تیار کر کے لئے اس میں پودے کے مختلف اجزاء مثال کے جاتے ہیں، تیار کردہ شیاؤ کے مختلف نام ہیں مثلاً: المانچ، المکرسی، المچی اور الکلیف وغیرہ۔
- دن تیسرے کہتے ہیں کہ حشیش کا ظہور سب سے پہلے چھٹی صدی ہجری کے آخر میں ۱۲۱ کی حکومت کے ظہور کے وقت ہوا (مثنیٰ المحتاج ص ۱۸۷، مروجہ العربیہ لیسر ص ۲۱)۔
- (۳) فون کا اطلاقی اس دور میں پڑتا ہے جس کو تنگ کیا جاتا ہے جو ہاتھ خشک کا پھل چر کر حاصل کیا جاتا ہے فون میں دھڑے بہت سے قیمتی اجزاء (قلیات) پائے جاتے ہیں جن میں سوربین، کورین، بافرین، شائین وغیرہ خاص اہمیت رکھتے ہیں، (انجم الوسیط (۱) ص ۱۸۷ العربیہ لیسر ص ۱۸۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۵ طبعی بولائی)۔
- (۴) قاتہ مسخری کی نوع کا ایک پودا ہے جس کی کاشت اس کی پتیوں کے لئے کی جاتی ہے جو ہر حالت میں چبائی جاتی ہیں، اس کا تصور استعمال شعور کو جزوی و درولی و دماغ کا رنگی ہوتا ہے اور زیادہ مقدار نشہ و نفعیت پیدا کرتی ہے اس کی اصل جگہ حشر ہے مگر یمن میں بھی اس کی کاشت بڑی کثرت سے ہوتی ہے اس کو عرب کی چائے کہا جاتا ہے (انجم الوسیط، ص ۱۸۷، مروجہ العربیہ لیسر ص ۱۳۵)۔

- (۱) المصباح لیسر ص ۲۲۔
- (۲) انجم الوسیط، آخر غلات للبحر جانی۔
- (۳) المصباح لیسر ص ۱۸۷ "سکر"۔

تحدید ۶-۹

۷۔ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ مقدر استعمال نقصان دہ نہ ہو، اس حکم میں دو مقدر شامل نہیں ہے جو عورتوں سے استعمال کی جائے اس لئے کہ اس کی حرمت عینہ نہیں ہے بلکہ اس سے پیدا ہونے والے نقصانات کی بنا پر ہے۔

۸۔ ان بنا پر جنٹل شیش اور فیم کا استعمال حاجت کی حالت کے سوا کسی بھی حالت میں حرام ہے، اس لئے کہ یہ تمام چیزیں مفسد عقل ہیں، ان کے استعمال کرنے والے کو نقصان ہوتا ہے، وہ اللہ اور نمار وغیرہ سے غافل ہو جاتا ہے لیکن ان کی حرمت عینہ نہیں ہے، بلکہ اس سے پیدا ہونے والے نتائج کی بنا پر ہے۔

۸۔ "یوزہ الطیب" کی نقصان دہ اثرات اور مقدر بھی حرام ہے، اس لئے کہ یہ بھی عقل پر مبنی ہے، البتہ اس کی حرمت شیش کی حرمت سے کمتر ہے (۱)۔

۹۔ خیرہ یوکرین، ایم ایف ایف، ری "شائع" کی تحریر سے تعلق اپنی کتاب میں قات کی حرمت کی رائے اختیار کی ہے۔ وہ کہتے ہیں: میں نے اس کے کھانے سے چنے، دین، بدن میں نقصان محسوس کیا تو میں نے اس کا کھانا ترک کر دیا، اس سے کہ وہ بے کر یا ہے کہ نقصان پہنچانے والی چیز اس کی حرمت مشہور ہے، البتہ "قات" کا ایک نقصان یہ ہے کہ اس کو کھانے والا اپنے طور پر راحت و طرب محسوس کرتا ہے، طبیعت میں خوشگوار پیدا ہوتی ہے، غم غم ہو جاتا ہے، غم، غصے کے بعد طبیعت بدستور ہونے لگتی ہے، غموم، مہموم کا فانی ہونا، ہو جاتا ہے، مرنے والا، اخلاق، عادات بگڑ رہے جاتے ہیں، خیرہ حمزہ ماضی بھی اس کی تحریر کے قائل ہیں (۲)۔

(۱) ابن ماجہ، ۱/۲۹۵، ۲۲۳/۵، ص ۳۵۲، مفتی الکتاب، ۱/۷۷، ص ۱۸۷، التلوی، ۱/۶۹، ص ۴۰۳، فتاویٰ ابن حجر، ۳/۵۳۳، ۵۳۴، مطالب کوئی، ۱/۶۱، ۲۱۷، سیاست الشریعہ، ابن تیمیہ، ۱۰۸۔
(۲) الفتاویٰ المکرمی، ۳/۳۳۵، ۳۳۶، ص ۲۲۲، ح ۱، کردہ المکتبہ، لوز، ص ۱۰۸۔

کوکین (۱)، بھنگ (۲)، کھنہ (۳)، جوروہ الطیب (۴)، برش (۵) وغیرہ کا استعمال خواہ چھوٹا ہو یا بڑا، یہی ہے، عتقل کو زائل کرنا ہے، ورنہ بھی اس کی عادت پڑ جاتی ہے تو یہ صحت و عقل کے زوال کا سبب بنتی ہے، ورنہ جسم اور خدق کے اعتدالی حال کو بدل دیتی ہے۔

۱۰۔ تیمیہ کہتے ہیں کہ جو چیز عقل کو زائل کر دے وہ حرام ہے اگرچہ اس سے کوئی طرح فائدہ حاصل نہ ہو، اس لئے کہ عقل کو زائل کرنے کی حرمت پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، البتہ یہ کہ کوئی ایسی غرض یا محبوبی ہو جو شرعی طور پر معتبر ہو (۶)۔

۶۔ جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ عقل کو زائل کرنے والی نشہ آور چیزوں کا استعمال حرام ہے، اگرچہ وہ طرب انگیز شدت پیدا نہ کرے جس سے بالعموم کوئی سیال مسکر جاتی نہیں ہوتا۔

جس طرح سیال مسکرت میں حکم ہے کہ جس کا بیٹ مسکرت ہو اس کا قتل بھی حرام ہے، اسی طرح انسانی جسم، عقل کو نقصان پہنچائے، بلی جادہ نشہ آور اشیاء بھی علی الاطلاق حرام ہیں۔

(۱) کوکین: کوکین کے پتوں سے تیار ہوتا ہے اس کا استعمال طب میں جزوی نشہ آور دوا کے طور پر ہوتا ہے بعض لوگ اس کو ناجائز طور پر استعمال کرتے ہیں حالانکہ اس کا مسلسل استعمال انسانی نظام میں مضبوطی پیدا کرتا ہے جو خون کا دھڑکتا ہوا ہے (الموسم، المریض، المیر، ص ۱۵۰)۔

(۲) بھنگ: بھنگ دھنپائی نوع کا ایک زہریلا پودا ہے جو ان ملکوں کے یہاں نہیں کرے و بیہوش کرے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے (المجموع، الوسیط، المنجد، ص ۱۰۸)۔

(۳) کھنہ: ایک پودا ہے جس میں قات نہیں پھیلتی ہوتی ہے (فتاویٰ المکرمی، المکرمی، ۳/۳۳۵)۔

(۴) جوروہ الطیب: اس کا نام اس کے خوشبودار ہونے اور عطر وغیرہ میں اس کے استعمال کی وجہ سے ہے یہ ایک پھل ہے جس کا دھتلا دھتلا کر کے برہم ہوتا ہے، اگرچہ کہ لہذا اور لہذا کی ۱۰۱/۱ طبع محمد علی مسیح)۔

(۵) برش: یہ نیم اور بھنگ کا مرکب ہے (نذکرہ، موزع الاطلاق، ۱/۶۶)۔

(۶) مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ، ۳/۳۳۵، ۳۳۶، ص ۳۱۱۔

ہے اور اس کو ضائع کرنے والا ضامن ہوگا۔

مخدرات استعمال کرنے والے شخص کے تصرفات کا حکم:
۱۳- مخدرات کا اتنی مقدار میں استعمال جس سے عقل زائل ہو جائے یا تو ۱۰۰ کے مقصد سے ہو گا یا کسی اور مقصد سے، اگر ۱۰۰ کے مقصد سے ہو تو جمہور فقہاء کے نزدیک یہ شخص کے تصرفات مانذ نہیں ہوں گے۔

لیکن اگر ۱۰۰ کے مقصد سے نہ ہو اور اس کی عقل زائل ہو جائے تو اس کے تصرفات کے جائز و ناجائز ہونے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اس نے تفریح طبع کے لئے لیون کا استعمال کیا تو اس کے تصرفات صحیح ہوں گے، اس لئے کہ یہ معصیت ہے، بلکہ حنفیہ نے اس سے اشد او، حدود کا قرا اور اپنی شہادت پر ۱۰۰ کو ٹامہ بنانے کے تصرفات کا تشہار کیا ہے، ورنہ کو صحیح نہیں قرار دیا ہے، یہ حکم اس وقت ہے جب اس پر عت اس قدر طاری ہو جائے کہ آمان درمین کی تمیز بھی کھو بیٹھے، پس اگر تمیز برقرار ہو تو وہ ہوش مند شخص کے حکم میں ہے اس کا عر صحیح ہوگا، اسی طرح اس کی طرف سے طلاق، عتاق اور جلع کے تصرفات بھی مانذ ہوں گے۔

ابن عابدین حشیش اور اس سے پیدا ہونے والے نشہ کے بارے میں کہتے ہیں کہ جب حشیش و یا وہ سے کام طور پر تساوید ہوئے لگا، تو حنفیہ اور ثانیہ دونوں مذاہب کے مشائخ و فقہاء نے اس کو حرام قرار دیا، اور اس حالت میں دیقی طلاق کے وقوع کا

کہ وہ سب استعمال کی مقدار میں تدریجی کرے، یہاں تک کہ تدریجی نہ ہو، غیر شعوری طور پر اس کے معدہ کو نشہ کی طلب باقی نہ رہے، حنفیہ میں دلی کہتے ہیں کہ یہ بات ہمارے قولہ کے بھی خلاف نہیں ہے (۱)۔

مخدرات کی بیق و رن کو ضائع کرنے کا ضمان:

۱۳- مخدرات چونکہ بذات خود پاک ہیں، جس کی تفصیل گذر چکی ہے، اور کبھی یہ علان میں بھی کام آتے ہیں، اس لئے علان کی غرض سے اس کی بیق و رن جمہور فقہاء کے نزدیک درست ہے، اور اس کو ضائع کرنے والا ضامن ہوگا، بعض فقہاء نے اس سے حشیش کا استثناء کیا ہے اور اس کی بیق و رن کو حرام قرار دیا ہے جیسے ابن تیمنی، اور یہ اس بنا پر کہ حشیش کا استعمال بذات خود ناجائز ہے، ابن تیمنی نے ذکر کیا ہے کہ حشیش بیچنے والے کو سزا دی جائے گی، ابن تیمنی نے اس کے نفس ہونے کے قول کو صحیح قرار دیا ہے، اور کہا ہے کہ یہ شراب کے مانند ہے، و شراب کی بیق و رن میں، اس لئے حنابلہ کے نزدیک حشیش کی بیق و رن بھی صحیح نہیں ہے، بعض مالکیہ کا خیال بھی یہی ہے جو ابن تیمنی کا ہے۔

پس اگر کسی چیز اس کی بیق و رن بھی جاری نہ رہے، اس کے لئے نہ ہو تو مالکیہ و حنفیہ سے یہ شخص کے لئے اس کی بیق و رن کو حرام قرار دیا ہے، جسے یقیناً تمام غائب ہو کر شریارین کو حرام طور پر استعمال کرے گا، اس صورت میں اس کو ضائع کرنے والا اس کے نزدیک ضامن نہیں ہوگا، شیخ ابو حامد اسفرائینی کو اس سے اختلاف ہے، ”روا المختار“ میں ابن عابدین کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ بیق و رن

(۱) ابن عابدین ۳۲۸/۵، مواہب الجلیل ۹۰/۱، احمی ۴۲/۴، طبع مطابع حل العرب، لا قاع ۳۳/۱۵۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بی بی، الفتاویٰ الکبریٰ ۲۳۳/۴۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳۲۸/۵، ظاہر ہے کہ یہ حکم اسی صورت میں ہے جب مستند اصحاب بعدہ کہیں کہ اس شخص کے لئے نشہ کا یقین ترک کرنا باعث ہلاکت ہوگا۔

تخذیل ۱-۲

شافعیہ نے مخذرات استعمال کرنے والے شخص کی سزا میں یہ قید گائی ہے کہ اگر وہ شخص استعمال سے قبل مجبوری کی حالت میں نہ پہنچا ہو (جس کا ذکر ماقبل میں ہو چکا ہے) تو اس کو سزا دی جائے گی، مگر اگر اس نے یہ حالت مجبوری مسکر کا استعمال کیا ہو تو تعزیر نہیں کی جائے گی، بلکہ اس پر اس عادت سے خلاصی پانے کی تدبیر واجب ہوگی، خواہ اس کی ضد استعمال کر کے ہو یا مقدمہ اور خوراک بتدریج کم کر کے (۱)۔

تخذیل

تعریف:

۱- اتخذیل کا لغوی معنی ہے: آدمی کو اپنے ساتھی کی مدد چھوڑنے پر اکسانا اور اس کی مدد کرنے سے روکنا، کہا جاتا ہے: "حَمَلْتُهُ تَحْدِيدًا" میں نے اس کو ناکامی اور رک جت پر آمادہ کیا (۲)۔
اور اصطلاح میں اتخذیل لوگوں کو تہذیب و جہاد سے روکنے اور اس کی خاطر تھکے سے بے رحمتی پیدا کرنے کو کہتے ہیں (۳)۔

اجماعی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- مجاہدین کو جہاد سے روکنا حرام ہے، خواہ کسی بھی درجہ سے ہو، قول سے ہو یا فعل سے، مگر تھکنے سے جہاد سے روکنے والوں کی مذمت فرمائی ہے: "قَدْ بَعَلَّمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ بِأَعْوَابِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْهَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا" (۴) (اللہ تم میں سے ان لوگوں کو خوب جانتا ہے جو مانع ہوتے ہیں اور جو اپنے بھائیوں سے کہتے رہتے ہیں کہ ہمارے پاس آ جاؤ، اور یہ لوگ لڑائی میں تو بس مامی کو آتے ہیں)۔



(۱) لسان العرب، المصباح المہر مادۃ "تخذل"۔

(۲) کتاب قتال، ج ۳/۶۲، تاریخ کردہ مکتبہ اہل بیت، روضۃ اللہ میں ۲۳۰/۱۔

(۳) سورۃ احزاب، ۵۸۔

(۴) ابن ماجہ ج ۳، ۶۵، المجموعہ ۳۲۸، شرح السنن ج ۱، ۱۰۰، لا سیل ج ۳، ۱۳۳، المطالب ۹۰، حاشیہ اشعر الیسی علی نہایت کتاب ۸/۱۹، جامعہ العالمین ج ۳، ۵۶، المطالب ۵/۲۲۳، ۲۲۵، مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۳، ۱۹۸، ۲۱۳۔

تخذیل ۳

نیز منافقین کے بارے میں ارشاد باری ہے: "فَرَحَ الْمُحْسِنُونَ بِمَقْعَدِهِمْ جُلُوفَ رَسُولِ اللَّهِ وَتَكْرَهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ" (۱) (یہ) پیچھے رہ جانے والے رسول اللہ کے (جانے کے بعد) پیچھے رہنے پر خوش ہو گئے، اور ان کو ہر گزرا کہ یہ اپنا مال، اپنی جان کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کریں، اور یہ سمجھنے لگے کہ (یہی تیز) گرمی میں (گھر سے) مت نکلو آپ ہمہ دینے کی جسم کی گرمی (اس سے بھی) زیادہ تیز ہے، کاش وہ سمجھتے ہوتے!۔

جہاد سے روکنے والے یا بری خبریں پھیلانے والے کو جہاد میں شامل کرنے کا حکم:

۳- امیر کو چاہئے کہ اپنے ساتھ ہی، ایسے شخص کو لشکر میں شامل نہ کرے جو لوگوں کو جہاد سے روکے، ان میں تلک کی طرف سے بے رغبتی پیدا کرے جیسے یوں کہہ کر مرنے یا سمٹک شدید ہے یا بہت زیادہ مشکل پیش آئے گی، اس لشکر کو شکست سے بچانا بہت مشکل ہے، وغیرہ، اسی طرح امیر اپنے ساتھ کسی ایسے آدمی کو بھی نہ لے جو لوگوں میں بزدلی پیدا کرنے کے لئے بری خبریں پھیلائے، مثلاً کہے کہ مسلمانوں کا لشکر تو ملاک ہو یا، مسلمانوں کے پاس کفار کے مقابلے میں کوئی مدد اور طاقت نہیں، کفار کے پاس بری قوت، تنک، ورجہ، توجہ ہے، ان کے سامنے ہی کا بھرا بہت مشکل ہے، وغیرہ، اسی طرح لشکر میں کسی ایسے شخص کو بھی شامل نہ بھیجیں، جو مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کر کے کفار کی مدد کرے اور کفار کو مسلمانوں کی کمزوریوں کی اطلاع دے، مسلمانوں کی خبریں اور ان

کی پوشیدہ چیزوں کو بتانے کے بارے میں ان سے خدا، کتابت کرے اور کفار کے جاسوسوں کو پناہ دے، اسی طرح اس شخص کو بھی شامل کرنا درست نہیں جو مسلمانوں کے درمیان عداوت کی آگ بھڑکائے اور ان میں بٹاؤ پیدا کرنے کی کوشش کرے، اس سے کہنا یہ حد ہدی ہے: "وَلَوْ أَنِ ادُّوْا الْخُرُوجَ لَعَلُّوْا لَهُ غَلَّةً وَلَكِنْ تَكْرَهُ اللَّهُ أَنْبَعَانَهُمْ فَتَطْعَنُهُمْ وَقَالُوا لَعَلُّوْا مَعَ الْقَاعِدِينَ، لَوْ خَرَجُوا فِئْتَكُمْ مَارَادُكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا تَضَعُوا عِلَالَكُمْ يَتَغَوَّكُمُ الْعِتَّةُ" (۱) (اور اگر ان لوگوں نے چلنے کا ارادہ کیا ہوتا تو اس کا کچھ سامان تو کرتے، لیکن اللہ نے ان کے جانے کو پسندی نہ دی، اسی سے انہیں جہاد سے روکا، یا اگر وہ یا یا یا کہ بیٹھے، لوگوں کے ساتھ بیٹھے رہو، اگر یہ لوگ تمہارے ساتھ شامل ہو کر چلتے تو تمہارے درمیان فساد ہی برپا کرتے، یعنی تمہارے درمیان فتنہ پردازی کی فکر میں دوڑے دوڑے پھرتے)، اور اس لئے بھی کہ یہ لوگ مسلمانوں کے لئے باعث نقصان ہیں، اس لئے ان کو روکنا لازم ہے، اور اگر ان میں کا کوئی فرد اسلامی لشکر کے ساتھ نکل جائے تو اس کا حصہ نہیں نکالا جائے گا، بلکہ کچھ بھی نہیں دیا جائے گا، چاہے وہ مسلمانوں کی حمایت کا خوب مظاہرہ کرے، اس لئے کہ شاید اس کا یہ مظاہرہ منافقانہ ہو، جس کی وجہ سے، اس لئے ایسا شخص نقصان محض ہے، اس کا مال قیمت میں کچھ بھی اشتقاق نہیں ہے، اگر خواہ امیر ہی ان مذکورہ لوگوں میں سے ہو تو اس کے ساتھ جہاد کے سے کرنا پسندیدہ نہیں ہے، اس لئے کہ ایسے لوگوں کا جو مسلمانوں کے لئے معتر ہوں جب تابع کی حیثیت سے نکلتا ممنوع ہے تو ان کو مقبوع بنانا بد مذہبی ممنوع ہے، وہ یہ بھی ہے کہ یہ امیر کے ساتھ نکلنے میں نقصان کا خطرہ ہے (۲)۔

(۱) سورہ توبہ ۶۶-۷۷

(۲) انہی مع المشرع الکبیر ۳۷۲/۱۰ طبع المکتبۃ الکتاب الفلاح ۱۴۲۸ھ طبع ملتان

تخریب

دیکھئے: ”جہاد“

تخریج مناط

تعریف:

۱- تخریج اور تخریجات یک ہی معنی میں ہیں جیسے شہاد۔

”مناط“ کا معنی ہے: نکالنے کی جگہ۔

اصلیں کے، ایک حکم کا مناط اس کی صفت ہے (۱)۔

تخریج مناط: جب نص یا اجماع صرف حکم پر ولایت کرے، اس کی صفت نہ بتائے تو اس کی صفت نکالنے کے لئے نظر، اجتہاد کا نام تخریج مناط ہے، یہ کام اجتہاد کا ہے، وہی پڑے سے صفت کا تخریج کرے گا، مثلاً ثواب پینے کی حرمت کے سے طرب لگنے شدت کو صفت قرار دیا گیا، اصرار و تپیر سے عمد قتل کرنے میں وجوب قیاس کے لئے ظلم مند، ان کو صفت کا درجہ دیا گیا، اور گیسوں وغیرہ میں رہا افضل کے لئے ظلم کو صفت بتا دیا، وغیرہ، صفت کی تخریج کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس پر دھری ان چیزوں کو قیاس کیا جائے جن میں یہ صفت موجود ہو (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

مناسبت:

۲- مناسبت نام ہے صنف اور حکم کے درمیان ربط کے بیان اور اظہار کے درمیان صنف کی تعیین کا، جو اعتدال صفت و موانع سے

(۱) مباحث الصلاح، المصباح الحمیر، المجمع الوسیط، تخریج مناط۔

(۲) الاحکام الامری، ص ۶۳، المصباح الفعولی، ص ۲۳۲، روح الناظر، ص ۴۷۔

۱۔ انصاف المحدث، نہایت المحتاج، ص ۵۷/۸، طبع المکتبہ الاسلامیہ، روضہ الطالبین

۲۔ ص ۳۰/۱، طبع المکتبہ الاسلامیہ، تفسیر الجصاص، ص ۳۸۔

تخریج مناط ۳، تنقصر ۱

بچتے ہوئے عقل سیم کے و مرہ اور اک میں آنکے مناسبت کے اسی
تخریج کا نام تخریج مناط ہے (۱)۔

اسی بنا پر تخریج مناط مناسبت کے بالقابل زیا، دعام ہے، اس
نے کہ تخریج مناط کبھی مناسبت کے اتخریج کے ذریعہ ہوتی ہے اور
کبھی دہرے ذریعہ سے۔

تنقصر

تعریف:

۱- لغت میں تنقصر کے معنی معانی ہیں، ایک معنی ہے: "حصور" یعنی
نہر پر ماتھہ رکھنا، لفظ "احتصار" بھی تنقصر کے معنی میں آتا ہے۔
"نقص" سے مراد انسان کے جسم کا درمیانی حصہ ہے اور وہ
دونوں سرینوں کے اوپر کا پکا حصہ ہے، اس کی جمع "عصور" ہے،
جیسے فلس کی جمع فلوں ہے، حشیہ "عصران" اور "خاصرتان"
مشہور ہیں۔

احتصار: تنقصر کا مطلب ہے نہر، حالت ہاڑ میں یا اس کے
بام اپنی نہر پر ماتھہ رکھے، اور یہ "نقص" یعنی جس پر ایک ٹکانہ بنے
مثلاً لاشی وغیرہ، پر ایک ٹکانے سے ماخوذ ہے، بن کریم علیہ السلام سے
ایک روایت میں ہے: "من السی سکتہ بھی ن یصلی الرجل
محتصراً ومنحصر" (۱) (احتصار کرم علیہ السلام نے نہر کو کمر پر ہاتھ
رکھ کر مار پڑھنے سے منع فرمایا ہے)۔

بعض لوگوں نے کہا: اس سے مراد کوئی ٹیکنے والی چیز لاشی وغیرہ
ہے، اور بعض نے کہا کہ نہر اپنی نہر پر ماتھہ رکھ کر نماز پڑھے یہی مراد
ہے، حدیث میں آیا ہے: "لاختصار فی الصلاة راحة أهل
الدار" (۲) (مار میں نہر پر ماتھہ رکھنا اہل جنم کی استراحت ہے) یعنی

جہاں حکم:

۳- بعض اصولیوں نے تخریج مناط کو طلع کے ہی مسائل میں سے
ایک مسلک قرار دیا ہے، اس لئے کہ تخریج مناط طلع کے اتخریج
کے سے انتہا کرنے کا نام ہے، بین و رجب کے مناط سے یہ تحقیق مناط
و تحقیق مناط سے کمتر ہے، اسی بنا پر اس سے استدلال کرنے کے سلسلے
میں اصولیوں کا اختلاف ہو ہے، اہل طہام شیعہ اور بغدادی معتزلہ کی
ایک جماعت اس کا کار کیا ہے، امام غزالی اس قلع سے فرماتے
ہیں کہ حدیث مستحکمہ کے ذریعہ حکم لگانا ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے،
بلکہ کبھی حدیث کا علم ایسا، اور اشارۃً انفس سے ہوتا ہے تو وہ منسوس کے
حکم میں ہوتی ہے، اور کبھی اجتہاد، قیاس سے اس کا علم ہوتا
ہے، الخ، اس کے بعد امام غزالی لکھتے ہیں کہ ان میں سے ایک
پہلی، دونوں قسموں میں تحقیق مناط، و تحقیق مناط سے قریب ہے، اور
پہلی قسم یعنی تحقیق مناط متفق علیہ ہے، اور دوسری قسم یعنی تحقیق مناط
یہ اصولیوں کے نزدیک مسم ہے (۲)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

(۱) حدیث: "بھی أن یصلی الرجل محتصراً" کی روایت بخاری (صحیح
۸۸ طبع استنبول) اور مسلم (۲۸۷ طبع تونس) میں ہے۔
(۲) حدیث: "لاختصار فی الصلاة" کی روایت بخاری (صحیح
۲۸۶ طبع

(۱) جمع ج مع ۲۸۷، مدار النول لبحرہ ۲۳۔
(۲) الاحکام لکامی ۱۳، مکتبہ النورانی ۲۳۳، ۲۳۴، ہاشم جمع
ج مع ۲۸۷۔

تخفیر اس سے مل گئی ہے (۱)۔

ابو داؤد و ترمذی سے معید بن ریاہ کے طریق سے نقل آیا ہے، فرماتے ہیں: ”صلیت الی جنب ابن عمر فوصعت یدی عسی حاصرتی، لما صلی قال: هذا الصلب فی الصلاة، وکان رسول اللہ ﷺ پہلی عنہ“ (۲) (میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بازو میں نماز پہنچی تو میں نے اپنا ماتھ اپنی کمر پر رکھا، جب حضرت ابن عمرؓ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: نماز میں یہ صلیب بنانے کے موافق ہے، رسول اللہ ﷺ تو اس سے روکتے تھے)۔

راحہ بن نعمانؓ نے کہا کہ ماتھ رکھو تو ”یہ الابصار“ اور اس کی شرح میں ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے (۳)، اس لئے کہ یہ منکبرین کا عمل ہے (دیکھئے ”صلاة“ کے تحت ”مکروہات صلاة“ کی بحث)۔ رہا مختصار اس معنی میں کہ نماز کی حالت میں لاٹھی وغیرہ سے ٹیک لگانا تو اس کے حکم کی تفصیل ”استناب“ کی اصطلاح کے ذیل میں گذر چکی ہے (۴)۔

خطبہ جمعہ میں عصا وغیرہ سے ٹیک لگانا:

۳- جمعہ کا خطبہ، بیت ملت عصا وغیرہ سے ٹیک لگانا مالکیہ کے روئے یک منہ ہے، ثانیہ درنا بلہ کے روئے یک بھی خطبہ کی سنت

ہے، مالکیہ کے روئے یک عصا اور ماتھ میں جو جبہ ثانیہ کے یہاں مستحب یہ ہے کہ بائیں ماتھ میں جو بوتلوں کا چلنے والے اور تیر پھسنے والے کا طریقہ ہے، اور اپنا یاں ماتھ خطیب مسر کے بازو رکھے، فقہ حنبلی کی کتاب ”کشاف القناع“ میں لکھا ہے کہ خطیب عصا کو دونوں ہاتھوں میں سے کسی بھی ماتھ میں رکھتا ہے، صاحب ”المقروءات“ لکھتا ہے کہ بائیں ماتھ میں رکھے اور اس میں ماتھ سے منہ کے بازو پر ٹیک لگائے لیکن اگر کوئی ٹیک لگانے والی چیز نہ ملے ثانیہ نے فرمایا ہے کہ، میں ماتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھے یا دونوں کو اپنے چھوڑ دے، اس سے فیصلہ نہ کرے (۵)۔

حنفی کا مکتبہ نظر ”الفتاویٰ الہندیہ“ کے بیان کے مطابق یہ ہے کہ جمعہ کے دن خطبہ کے دوران عصا یا کمان سے خطیب کا ٹیک لگانا مکروہ ہے، صرف اس حدیث میں خطیب کو تلواریں چاہئے جو جنگ کے وسیع سے گئے ہوں (۶)۔

مالکیہ، ثانیہ درنا بلہ کے روئے یک میں درتلوں کا بھی عصا کے حکم میں ہے، بلکہ مالکیہ کے روئے یک منہ تلواریں سے بہتر لاٹھی ہے، اور زمان سے مراد سوتلی کے بیان کے مطابق ”قوس لشب“ یعنی وہ عربی مان ہے جو لمبی رسیدھی ہوتی ہے، محلی مان مراد اس ہے، جو چھوٹی اور رسیدھی ہوتی ہے۔

مالکیہ، ثانیہ درنا بلہ نے خطبہ جمعہ میں عصا وغیرہ سے ٹیک لگانے کے تعلق سے اپنے مکتبہ نظر پر استدلال اس روایت سے کیا ہے جس کو ابو داؤد نے الحسن بن علی بن علی کے حوالے سے نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”وطلعت علی النبی ﷺ فشهدنا معہ الجمعة،

(۱) حاشیہ قلمی ۱/ ۲۸۲، ۲۸۳ طبع مجلس، شرف القناع ۲/ ۳۶ طبع مصر، المرقاۃ ۲/ ۶۰ طبع مصر۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۳۸ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۱) شرح القاسمی، لہذا لا یجوز فیہ ”مصر“۔

(۲) حدیث: ”ہذا الصلب فی الصلاة“ کی روایت ابو داؤد (۵۵۶۸) طبع عزت عبیدرماس نے کی ہے عربی نے تخریج و اجاز میں اس کو صحیح قرار دیا ہے (۱۵۶۸ طبع المکتبۃ النجادیہ)۔

(۳) فتح الباری شرح صحیح البخاری ۸/ ۸۹، ابن ماجہ ۲/ ۳۲۸، تفسیر ابن کثیر ۳/ ۳۷۷، القرآن المکریم بیروت۔

(۴) المسند النبی ۳/ ۱۰۲۔

تخصیص ۱-۲

تخصیص

لھام متوکنا علی سبھ لو قومس نو عصا محصرہ (۱)
(میں نبی کریم ﷺ کے پاس وفد کے ساتھ حاضر ہوا تو ہم نے
نہر جمعہ آپ ﷺ کے ساتھ پرچی، آپ ﷺ کو اریا مان یا لائی
سے ٹیک رکھا کرکڑے تھے)۔

عام ماسفر مانتے ہیں کہ اصحاب منہ امر کے لئے جمعہ کے دن
مستحب ہے کہ وہ خطبہ کے وقت کھڑے ہونے کی حالت میں یل
گانے کی غرض سے عصا ساتھ میں رکھیں، ان طرح ہم نے، لکھا
س ہے (۲)۔

تعریف:

۱۔ تخصیص الإنسان بالشیء کا معنی ہے: کسی چیز کے بارے
میں اس کو، مردوں پر ترجیح دینا۔

جمہور اصلیں کی اصطلاح میں تخصیص کا اطلاق عام میں سے
بعض افراد کو دلیل کے ذریعہ نکالنے پر ہوتا ہے، خواہ وہ دلیل مستقل ہو
یا غیر مستقل متصل ہو یا غیر متصل (۱)۔

جنب کے نزدیک عام میں سے بعض افراد کو دلیل مستقل متصل
کے ذریعہ مخصوص تصور کرنے کا نام تخصیص ہے، اس طرح اس سے
استثناء اور نفی وغیرہ نکل گئے، اس سے کہ ان میں دلیل غیر مستقل
کے ذریعہ حصر ہوتا ہے، اسی طرح تنجیح بھی خارج ہوتا ہے، کیونکہ اس میں
غیر متصل دلیل کے ذریعہ نکالنا ہوتا ہے (۲)۔



متعلقہ الفاظ:

الف - تنجیح:

۲۔ تنجیح در کرنے اور زائل کرنے کو کہتے ہیں۔

اصلیں کی اصطلاح میں تنجیح کی جانب سے حکم متقدم کو حکم

(۱) حضرت محمد بن حزن کی حدیث کی روایت ابو داؤد (۱۵۹/۱) طبع عزت عید
دعاس کے کی ہے اور تخصیص میں جن جرنے اس کو حسن قرار دیا ہے
۱۵۴۳ شرکت الطباعة مصر۔

(۲) جوامع فوائد ۱/۷۷ طبع دار المعرفۃ طبع الدبوتی ۱/۵۸۲ ۲۸۳ طبع
المنکر المرقاۃ ۱/۶۰ طبع المنکر المدوۃ الکبریٰ ۱/۱۵۱ طبع دار صانہ روحت
الاسیس ۲۲۴ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ قلیوبی ۱/۵۸۲ ۲۸۳ طبع
مکتب، کتاب التبعاع ۳۶۴ طبع مصر، الاصاب ۲/۳۹۷ طبع المراث،
میں ۳۰۹۲ طبع ریاض۔

(۱) کتاب اصطلاحات الفنون ۲/۳۲۸، جمع المع ۲/۴۲، ص ۴۰
(۲) مسلم الثبوت ۱/۳۰۰، شعب الاثر معروون ۱/۴۰۶، طبع شرح
الفتح لعماد الشریعہ ۲۰۴۔

تخصیص ۳-۵

ج- استثناء:

۴- متعدد افراد میں سے بعض افراد کو "إلا" یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ نکالنے^(۱) یا صدر کلام میں شامل افراد کے حکم میں بعض افراد کو داخل ہونے سے روکنے کا نام استثناء ہے^(۲)۔

جمہور اصولیوں کے نزدیک استثناء بھی عام کے حصص کی ایک قسم ہے۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک یہ عام کے سے قصص نہیں ہے بلکہ یہ عام کو اس کے بعض افراد تک محدود کرتا ہے^(۳)۔

اجمائی حکم:

۵- تخصیص عقلی طور پر ممکن ہے اور استثناء عقلی طور پر اس کا ثبوت ثابت ہے۔ لفظ عام جمع یہ ہوتا ہے تخصیص افراد حد تک چار ہے، ورجع ہونے کی صورت میں اقل جمع یعنی تیس تک تخصیص ہوسکتی ہے، حنفیہ کے نزدیک تخصیص عقل سے بھی ہوسکتی ہے، جیسا کہ لفظ سے ہوتی ہے^(۴)۔

اصولگیوں کا اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ تخصیص کے بعد بقیہ افراد کے حق میں عام کا حقیقی عموم باقی رہتا ہے یا وہ صرف مجازی طور پر عام رہ جاتا ہے، اس سلسلے میں سب سے مناسب بات جس کو متاבלہ اور اثنا حنفیہ مثلاً فقہیہ نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ حقیقی عموم باقی رہتا ہے، بعض فقہاء نے عموم حقیقی کی قاع کے سے یہ قید نکالی ہے کہ بقیہ افراد غیر محدود ہوں، اور دوسرے فقہاء نے کچھ اور بھی قیدیں لگائی ہیں۔

نہ وہی کہتے ہیں کہ عام میں ان لوگوں نے صرف جنما کی

(۱) روح المعانی ج ۱۲، ص ۱۳۲، مجمع البحرین ج ۲، ص ۹۰، المستملی للفرج ج ۲، ص ۶۳۔

(۲) التوضیح ج ۲، ص ۴۰، مسلم الثبوت ج ۱، ص ۱۶۔

(۳) مسلم الثبوت ج ۱، ص ۴۰، مجمع البحرین ج ۲، ص ۹۰۔

(۴) مسلم الثبوت ج ۱، ص ۶۰، مجمع البحرین ج ۲، ص ۹۰۔

مناثر سے دلیل کے ذریعہ تم کرنے کو شے کہتے ہیں۔

شے، تخصیص کے ذریعہ فرق یہ ہے کہ تخصیص میں حکم قائم نہ رہتا ہے، جب شے میں ثبوت حکم کے بعد رفع حکم ہوتا ہے، حنفیہ کے نزدیک ایک فرق یہ بھی ہے کہ تخصیص دلیل متصل کے ذریعہ یہ حکم قائم ہے جب شے میں جد کی دلیل کے ذریعہ یہ حکم ہوتا ہے^(۱)۔

ب- تنقید:

۳- "تکفید" کسی لفظ مطلق کے دائرہ اطلاق کو کسی ایسے لفظ کے ساتھ متصل ہونے کی وجہ سے محدود کرنے کا نام ہے جو شرط یا صفت یا حال جیسی قیدوں کے ساتھ اس کے مربوط ہونے پر دلالت کرے۔

اس کی مثال لفظ "رجل" ہے، جب اس کے ساتھ مثلاً لفظ "مومن" شامل کر دیا جائے اور کہا جائے: "رجل مومن" (مرد مومن) تو لفظ "رجل" تو مطلق ہے، جس کا اطلاق ہر اس فرد پر ہوگا جس میں رجولیت ہوگی، یعنی ہر انسانی نامہ بالغ مرد "رجل" ہے، خواہ وہ مومن ہو یا غیر مومن، میں اس کے ساتھ جب لفظ "مومن" مل گیا تو اس کا عموم سمٹ کر مومن تک محدود ہو گیا اور غیر مومن اس سے خارج ہو گیا۔

تکفید ہمیشہ مطلق الفاظ کی ہوگی، تاکہ ان کا دائرہ عام نہ رہے اور اپنے معنی کے تحت آنے والی تمام شہوں تک وسیع نہ ہو، بلکہ صرف ان ہی شہوں تک محدود رہے جن میں وہ قید پائی جائے۔

جب تخصیص ہمیشہ عام الفاظ کی ہوگی، تاکہ اس کا دائرہ اپنے عموم

سے محدود ہو کر اپنے مصداق کے بعض افراد تک خاص رہ جائے۔

(۱) المستملی للفرج ج ۱، ص ۱۰۷، کشف الاسرار للفرج ج ۱، ص ۷۰۔

تخطی الرقاب

تخطی الرقاب

تعریف:

۱۔ لغت میں "تخطی" کے معنی تجاوز کرنے کے ہیں، کہا جاتا ہے: "تخطی الناس واختطاهم" یعنی لوگوں سے اس نے تجاوز کیا، اور کہا جاتا ہے: "تخطی رقاب الناس" جب تم لوگوں کی سر میں پھانسی پھانسی کرنا شروع کرے، دین المیرہ کہتے ہیں کہ حدیث پاک: "لنم یعرف بہم النہی" (۱) (یعنی جنہوں کے درمیان تغریق نہ کرے) میں جنہوں کے درمیان جس تغریق سے منع کیا گیا ہے اسی حکم میں جنہوں کے درمیان بیستایاں میں سے کسی کو ہٹا کر اس کی جگہ بیٹھ جانا داخل ہے، اور کبھی محض گردن پھانسی پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

پھانسی پھانسی کرنے والے کے دونوں پاؤں، دونوں پیٹھے ہوئے شخص کے سر میں یا ان کے سوطھوں سے بند ہو جاتے ہیں، اور ساتھ ساتھ اس کے پاؤں میں بھی ہوتی چیز ان دونوں کے کپڑوں میں بھی لگ جاتی ہے (۲)۔

"تخطی" اصطلاح میں بھی اسی معنی میں مستعمل ہے۔

شرط گائی ہے متفرق کی نہیں، وہ لوگ کہتے ہیں کہ تخصیص کے بعد بھی وہ حقیقتاً عام باقی رہے گا، مگر جن لوگوں نے احتیاب و متفرق نہ بھی شرط گائی ہے وہ کہتے ہیں کہ تخصیص کے بعد اس پر عام کا اطلاق محض مجازاً ہوتا ہے، چاہے اس میں سے ایک ہی فرد کی تخصیص ہوئی ہو (۱)۔

تخصیص کے بعد عام کی حیثیت باقی رہتی ہے یا نہیں؟ یہ بھی مختلف فیہ مسئلہ ہے، بعض اصحاب کا مسلک "مردہ" خفی کا قول ہے کہ اس کی حیثیت باقی رہتی ہے، خود مخصوص معلوم ہو یا مجہول بعض فقہاء نے اس کی حیثیت کے لئے مخصوص کے معلوم ہونے کی قید لگائی ہے، یعنی مخصوص مجہول نہ ہو، رقی کہتے ہیں کہ اس سے اس کی حیثیت ہی ختم ہو جاتی ہے، ثنائیہ میں ابو شامہ کا قول بھی یہی ہے (۲)۔

اس کی تخصیص اصولی ضمیر میں ہے۔



(۱) حدیث: ظلم یحرق میں النہی کی روایت بخاری (۱) صفحہ ۳۹۲ طبع (ترغیب) نے کی ہے۔
(۲) لسان العرب لمصباح المیر، بخاری مصباح المیر، فی نوامیس الثانی ۱/۲۱ صفحہ ۳۹۳ یعنی ابن قدامہ ۲/۳۳۹ طبع بیروت۔

(۱) کشف الاستراد للبردوی ۱/۳۵۷ ج ۱ الجوامع ۱/۵۶۔
(۲) کشف الاستراد للبردوی ۱/۳۵۶، ج ۱ الجوامع ۱/۶۲، مسلم الشیوخ ۱/۳۵۸۔

تختی ارقاب ۲-۶

۴- خطبہ کے بعد نماز سے قبل تختی جاڑ ہے، اگرچہ منوں میں گنجائش نہ ہو، جیسے کہ منوں کے درمیان چبنا جاڑ ہے، چاہے خطبہ کے دوران ہی ہو، مالیہ ان کے قائل ہیں (۱)۔

۵- اہل کے لئے تختی حنفیہ کے برابر ایک مکروہ ہے، اس سے حاصل کو چاہیے کہ نمازی کے آگے سے نہ گزرے، اور لوگوں کی گردنیں نہ پھامے، اور نہ باسر اہل کرے، لایہ کوئی ضروری امر ہو (۲)۔

البتہ جو لوگ مسجد کے دروازے پر بیٹھ گئے ہوں اور در پوری جگہ خالی پڑی ہو، ایسے لوگوں کی گردنیں پھام کر گئے بڑھنا جاڑ ہے، اس لئے کہ اس کا کوئی اثر نہیں ہے، تاجد کا مشہور مسلک یہی ہے (۳)۔

۵- مار کے علاوہ کسی عام مجلس میں بھی تختی مکروہ ہے، بشرطیکہ کسی کو ایسا نہ پہنچے، ورنہ یہ حرام ہوگا (۴)۔

۶- سی شمس کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنا حرام ہے، خواہ مسجد ہو یا غیر مسجد، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے: "ان السی سبھا" قال لا یقیم الرجل الرجل من مجلسه ثم یجلس فیہ ولكن بقول: "تفسحوا وتوسعوا" (۵) (نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص اپنے بیٹھنے کے لئے دوسرے کو اس کی نشست سے نہ اٹھائے، بلکہ یوں کہے کہ ذرا گنجائش نکالنے اور جگہ دیجئے)، نیز آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: من سبق الی عالم یسبق

چارہ نہ ہو تو مسجد میں آنے والے کے لئے تختی جاڑ ہے (۱)۔

۳- اگر کوئی شخص ایک جگہ بیٹھ جائے، پھر اس کو کوئی ضرورت پیش آجائے یا ہنس کی حاجت ہو جائے تو اس کو مسجد سے باہر نکلنے کی جائز ہے، چاہے تختی کر لی پڑے، عقبہ کہتے ہیں: "صلیٰ و داء السی سبھا" یا نہ مدینہ العصر فسلم ثم قدم مسرعاً فخطی رقاب الناس الی بعض حجر سنانہ، فقال: ذکرک شیئا من ثوب عبدنا، لکرمک ان یحبسک، فامرت بقسمتہ" (۲) (میں نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے مدینہ میں عصر کی نماز پڑھنی تو آپ ﷺ نے سلام پھیرا، پھر تیزی کے ساتھ کھڑے ہوئے اور لوگوں کی گردنیں پھام دیتے ہوئے بعض ازواج کے حجرے میں داخل ہوئے، پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مجھے اپنے پاس رکھے ہوئے سونے کے کمرے کا کچھ حصہ دینا، مجھے یہاں کو معلوم ہوا کہ وہ میری یکسوئی میں غصہ نہیں لے لیں، اس لئے اسے تقسیم کرے گا حکم دیا)۔ اگر کوئی شخص اپنی جگہ سے اٹھ کر چلا جائے اور پھر وہیں ہو تو سابق جگہ پر بیٹھنا زیادہ حق و اروی ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من قام من مجلسه ثم رجع الیہ فهو احق بہ" (۳) (جو شخص اپنی جگہ سے اٹھ جائے اور پھر وہیں ہو تو وہی اس کا زیادہ حق و اروی ہے)، اپنی جگہ تک پھام کر جانے کا حکم یہی ہے جو سامنے خالی جگہ کچھ کر پھامے کا حکم ہے، جیسا کہ گمراہ (۴)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۸۸ھ، ج ۱، الاکلیل ۱۷۷، اشرح الکبیر ۳۸۵ھ
المہذب فی فقہ الامام حنفی ۱۲۱ھ، منہاج الطالبین ۲۸۷ھ، اہنی لابن قدامہ ۳۵۰ھ، ۳۳۶ھ، ۳۵۰ھ۔

(۲) حدیث: "مکرک شبا من ثوب عبدنا" کی روایت بخاری (صحیح ۳۳۷ھ طبع استنباط) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "من قام من مجلسه ثم رجع الیہ فهو احق بہ" کی روایت مسلم (۵۸۳ھ، ۵۸۳ھ طبع استنباط) نے کی ہے۔

(۴) اہنی لابن قدامہ ۳۵۰ھ، ۳۵۰ھ طبع مباحث الحدیث۔

(۱) اشرح الکبیر ۳۸۵ھ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۸۸ھ، ابن ماجہ ۵۵۳ھ۔

(۳) اہنی لابن قدامہ ۳۵۰ھ۔

(۴) حاشیہ اقلیہ علی منہاج الطالبین ۲۸۷ھ۔

(۵) حدیث: "لا یقیم الرجل الرجل من مجلسه ثم یجلس فیہ ولكن

تفسحوا وتوسعوا" کی روایت مسلم (۵۸۳ھ، ۵۸۳ھ طبع الکبیر) نے کی ہے۔

تختی

دیکھئے: "آفتاب و ستارے"

تخیل

تعریف:

۱- "تحلیل" لغت میں ی معانی کے ہوتا ہے، اس میں سے ایک معنی ہے: داڑھی کے بالوں، دانتوں، تھوڑے اور پائوں کی انگلیوں کو الگ کرنا، "خلل الرجل لحيته" اس وقت کہا جاتا ہے جب مرد اپنی داڑھی کے اندر کھال تک پانی پہنچائے، اور اس کی اسل: مٹی کو شی کے چ میں اخل کرنا ہے، "خلل الشعص أسنانه تحلیل" اس وقت کہتے ہیں جب آدمی دانتوں کے چ سے کھانے کے چنے ہوئے کا اٹکا لے، اور "حدث البید تحلیل" کے معنی میں نے قبیۃ کو سر نہ بنایا (۱)۔
مقام کے یہاں کلمہ تخیل کا ستوں آئیں لغوی معانی میں ہوتا ہے۔

تخیل کی قسمیں اور احکام:

اہل: طہارت سے متعلق تخیل:

الف: وضو اور غسل میں انگلیوں کا خلل کرنا:

۲- ماتھ اور پائوں کی انگلیوں کے درمیان پانی کا پہنچا دھونے کا عمل پائے جانے کے لئے ضروری ہے، خود تخیل (خلل کرنے) کے

(۱) لسان العرب، لمصباح المہر مادۃ "خلل"۔

تخلیل ۳

• شائبہ پانی جاتی ہے۔ برخلاف پیروں کی انگلیوں کے کہ وہ باہم بہت زیادہ متصل ہیں، اس وجہ سے ان انگلیوں کا درمیانی حصہ اندرون جسم کے مشابہ ہے۔

مالکیہ کے دوسرے قول کے مطابق پاؤں کی انگلیوں میں بھی ہاتھ کی طرح خلال نما واجب ہے، وہ بوب تخلیل سے مالکیہ کی مرد کمال تک رُک پانی پہنچاتا ہے^(۱)۔

۳۔ اسی طرح ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں میں غسل کرتے وقت خدشہ نما خضیہ کے رد ایک مسئلہ ہے شافعیہ و حنبلیہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، وہ اس طرح کہ وہاں اور سنن پر مشتمل غسل کامل کے پانچوں میں اسوں نے ذکر کیا ہے کہ اپنے سر پر تین درپانی لانے سے قبل کامل وضو کرے۔ رُشاد دہوی ہے: ”ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة“^(۲) (پھر وضو کرے جیسے کہ نماز کے لئے وضو کرنا ہے)۔ اور ما قبل میں یہ بات آچکی ہے کہ وضو میں انگلیوں کا خلال کرنا ان کے ایک سنت ہے، تو اسی طرح غسل میں بھی خلال کرنا سنت ہے کا^(۳)۔

مالکیہ کا قول معتد یہ ہے کہ غسل میں ہاتھ کی انگلیوں کی طرح پاؤں کی انگلیوں میں بھی خلال کرنا واجب ہے، اس لئے کہ غسل میں مبالغہ کی تاکید آتی ہے، اس کے برخلاف وضو میں پاؤں کی انگلیوں میں خلال کرنا مستحب ہے^(۴)۔

ذریعہ ہویہ دوسری طرح^(۱)، چنانچہ تمام فقہاء کے رد ایک وضو اور غسل میں پانی پہنچنا فرض ہے، چونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ“^(۲) (تم اپنے چہرے اور اپنے ماتوں کو کھنبیوں سمیت دھو یا رُہ، اور اپنے سر میں پر مسح کر یا رُہ، اور اپنے پیروں کو کھنبوں سمیت دھو یا رُہ)۔

رہا پانی پہنچنے کے بعد انگلیوں میں خلال کرنے کا حکم: جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ اور حنبلیہ) کے رد ایک وضو میں انگلیوں میں خلال کرنا سنت ہے، اس لئے کہ حُصْر مَلَّاح^(۱)۔ حضرت تیزاب بن صبرہ سے ارشاد فرمایا: ”اصبغ الوضوء، وحلل بين الأصابع“^(۲) (وضو مکمل کر، اور انگلیوں کے درمیان خلال کر)۔ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ یہ سنت مؤکدہ ہے، اور حنبلیہ کی رائے میں پاؤں کی انگلیوں میں خلال کرنا اور بھی زیادہ مؤکدہ ہے، فقہاء نے ”تخلیل“ کے انتخاب کی طے پیدیاں کی ہے کہ اس سے انگلیوں کے سچ کے میل کچیل کی صفائی میں زیادہ مدد دیتی ہے^(۳)۔

مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ ہاتھ کی انگلیوں میں خلال کرنا واجب ہے اور پاؤں کی انگلیوں میں مستحب ہے، وہ کہتے ہیں کہ ہاتھ کی انگلیوں میں واجب ہے، پاؤں میں نہیں، اس لئے کہ ہاتھ کی انگلیوں باہم اتنی متصل نہیں ہیں، لہذا مستقل اعضاء کی ان میں زیادہ

(۱) ابن ماجہ ۱۸۰، جوہر لاکیل ۱۳، منیٰ المحتاج ۱۶۰، الوقاع بشرح ابن ۵۵، کشاف الفتاوح ۱۷۷۔

(۲) سورہ مائدہ ۶۔

(۳) حدیث: ”اصبغ الوضوء وحلل بين الأصابع“۔ کی روایت ترمذی (۵۵۳، طبع عینی النسخ) نے حضرت تیزاب بن صبرہ سے کی ہے ابن حجر نے سکر لوار میں صحیح قرار دیا ہے (۳۲۹، طبع مطبع مسعود)۔

(۴) ابن ماجہ ۱۸۰، منیٰ المحتاج ۱۶۰، النسخ لابن قدامہ ۱۰۸، کشاف الفتاوح ۱۷۷۔

(۱) الدسوقی مع الشرح الکبیر ۱۸۸، الخواکر الدروانی ۱۶۶، ۱۶۳، الشرح الصغیر ۱۰۷، ۱۰۷۔

(۲) حدیث: ”ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة“۔ (حضرت مالک سے منقول) تخلیل کا اصل یہی نقل کیا ہے (کی روایت بخاری (صحیح بخاری ۳۶۰، طبع انتہی) اور مسلم (۲۵۳، طبع عینی النسخ) نے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱۸۰، منیٰ المحتاج ۱۶۰، کشاف الفتاوح ۱۷۷۔

(۴) الخواکر الدروانی ۱۶۶۔

کے خضر پر تم کرے تاکہ وہ میں سے آواز کی فضیلت حاصل ہو، اس سے کہ حضرت مستورہ بن شدہ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "رأيت رسول الله ﷺ توصاً فحلل أصابع رجله بحضرة" (۱) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے خضر کو پھر اپنے دونوں پاؤں کی انگلیوں میں اپنی خضر سے مسح فرمایا)۔ کی طرح روایت میں یہ بھی ہے: "ابن المسيك كان يحب التماس لمي وضونه" (۲) (نبی کریم ﷺ اپنے ہاتھوں میں سے "مار کو پسند فرماتے تھے) مگر حسب "احتیاط" کہتے ہیں کہ تحلیل بائیں ہاتھ کی خضر سے ہوگی، اس لئے کہ اس کا مقصد پاؤں کے نیچے کی گندگی کو صاف کرنا ہے اور اس کے لئے یہی انگلی زیادہ موزوں ہے۔ شافعیہ کہتے ہیں کہ تحلیل دائیں یا بائیں ہاتھ کی خضر سے کی جائے گی۔

ورہ لکھ کے نزدیک سنا ہے کہ ذریعہ کی جائے گی (۳)۔

ج۔ بال میں خدال کرنا:

(۱) داڑھی میں خدال کرنا:

۶۔ بالی داڑھی جس میں بال کے نیچے کی کھال نظر آتی ہو اور سامنے والے شخص سے نہ چھتی ہو، وضو اور غسل دونوں میں اس کے خد کو دھونا اور اس کے نیچے تک پانی پہنچانا واجب ہے، محض خدال کر لینا کافی

(۱) مستور بن شدہ کی حدیث "رأيت رسول الله ﷺ توصاً فحلل..."

کی روایت ابن ماجہ (۱۵۲/۱ طبع عینی الحنفی) نے کی ہے ابن تھان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (الفتح لابن حجر ۱/۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) حدیث: "كان يحب التماس لمي وضونه"۔ "کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۵۲۳ طبع المنقذ) اور مسلم (۲۲۶/۱ طبع عینی الحنفی) نے حضرت عائشہ کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۸۰، التواکد الروضی ۱/۱۶۶، الروضی ۱/۸۹، مفتی لکناؤ ۱/۶۰، کتاب التعماد ۱/۱۰۲، الحنفی ۱/۱۰۸۔

نہیں ہے، اس میں ہی نام کا اکتاف نہیں ہے اور یہ اس بنا پر کہ چہ کا دھونا فرض ہے، یہ تکذیب کریمہ عام ہے: "لا غسولاً وحو حکم" (۱) (تو اپنے چہ میں کو دھو یا نہ کرو)۔

تھیں، داڑھی جس کے نیچے کی کھال ظاہر نہ ہوتی ہو، اس کے ظاہر کو دھونا واجب ہے، اگر چہ وہ داڑھی نیچے تک لگی ہوئی ہو، مائلیہ کا مسلک، شافعیہ کا مشہور قول اور حنابلہ کا ظاہر مذہب یہی ہے (۲)۔

حنبلہ کا مسلک یہ ہے کہ داڑھی کے لگے ہوئے حصے کو دھونا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ وہ چہرہ کے دائرے سے خارج ہے وروہ سر کے نئے ہوئے بال کے مشابہ ہے، شافعیہ کا دوسرا قول اور حنابلہ کی ایک روایت بھی یہی ہے (۳)۔

"اور اس لئے بھی کہ اللہ نے "غسل" کا حکم دیا ہے، اور "بہ" اس کو کہتے ہیں جس سے سوا جہت حاصل ہو، درتھنی، داڑھی میں سوا جہت صرف بال کے ظاہر کے حصے تک محدود ہوتی ہے۔

داڑھی کے اندرونی حصے کو دھونا باتفاق فقہاء مذہب واجب نہیں ہے، اس لئے کہ بخاری کی روایت ہے: "نه سبي توصاً فغسل وجهه، أخذ غرفة من ماء فمضمض بها واستنشق ثم أخذ غرفة من ماء فحلل بها هكذا، أصابها إلى بده الأخرى فغسل بها وجهه" (۴) (نبی کریم ﷺ نے وضو فرمایا، تو اپنا چہ دھوا، آپ نے ایک پتلو پانی لیا اور اس سے مضمضہ

(۱) سورہ ناکہ ۶۔

(۲) الشرح الكبير مع حاشية الدرر ۱/۸۶، مفتی لکناؤ ۱/۵۱، الحنفی لابن تھان ۱/۷۰۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۶۸، ۶۹، مفتی لکناؤ ۱/۵۲، ۶۰، الحنفی لابن تھان ۱/۷۰، کتاب التعماد ۱/۹۶۔

(۴) حدیث: "أن النبي ﷺ توصاً فغسل وجهه" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۲۳۰ طبع المنقذ) نے کی ہے۔

وہم: دانت میں خلل کرنا:

۱۰- دانت کو مسواک سے صاف کرنا سنن طہارت میں سے ہے، اس کی تفصیل ”استیاب“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۱۱- کھانے کے بعد دانت سے کھانے کے ریشے نکالنے کے لئے خلل کرنا فقہاء کے بیان کے مطابق آداب طعام میں سے ہے، بہوتی حنبل کہتے ہیں کہ دانت میں کھانے کی کوئی چیز لگی ہو تو خلل کرنا مستحب ہے، ”المستوعب“ میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ خلل بالکل چھوڑ دینے سے دانت کمزور ہو جاتے ہیں، ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے: ”تخللوا من الطعام فإنه ليس شيء تشد على الملکین أن یروا بین انسان صاحبہما طعاما وهو یصلی“ (۱) (کھانے کے بعد خلل کرو، اس لئے کہ دونوں درشتوں پر اس سے زیادہ گراں کوئی بات نہیں ہوتی کہ وہ اپنے ساتھی کے دانتوں میں کھانے کے ریشے بیچیں، مروی حدیث میں نماز پڑھ رہا ہو)، اطباء کہتے ہیں کہ خلل مسوڑھے کے لئے اور منہ کی بدبو ختم کرنے کے لئے بھی مفید ہے، البتہ کھانے کے دوران خلل نہ کرے۔ قاریؒ ہونے کے بعد کرے (۲)، تمام مساک کی کتابوں میں اس طرح بیان یا آیا ہے (۳)۔

دانت میں خلل کس چیز سے کیا جائے؟

۱۲- مسواک سے قبل اور بعد اور کھانے کے بعد خلل کرنا مسنون

(۱) حدیث: ”تخللوا من الطعام فإنه ليس شيء تشد على الملکین أن یروا بین انسان صاحبہما طعاما وهو یصلی“۔ ”الحقی“ کہتے ہیں کہ اس حدیث کو طبرانی اور احمد نے روایت کیا ہے، حجر اس کی سند میں ایک روایت واصل بن سائب ہیں جو ضعیف ہیں (مجمع الزوائد ۵/۳۰ طبع احمدی)۔

(۲) کتاب الفحاح من تنویر الفحاح ۵/۷۸۔

(۳) دیکھئے جامع المسائل للکمال ۵/۵۲، اسکی الطالب ۳/۲۲۸۔

ہاتھ سے ملے تاکہ سر کے ہر حصے پر پانی پہنچ جائے، پھر اپنے جسم پر پانی بہائے۔

حضرت علیؓ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من ترک موضع شعرة من جباہہ لم یغسلها لعل به من النار کما وکلا“ (۱) (جس نے غسل جنابت میں ایک بال کے برابر بھی جگہ چھوڑ دی اور اس کو نہیں دھویا، اس کے ساتھ آگ سے ایسا اور ایسا کیا جائے گا)، حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ اسی بنا پر میں نے اپنے بال سے دشمنی کر لی، اور اسی لئے غسل میں فقہاء کے نزدیک بال میں محض خلل کر لینا کافی نہیں ہے (۲)۔

فقہاء مالکیہ نے صراحت کے ساتھ سر کے بالوں میں خلل کو وجہ تر مردہ ہے، اگرچہ بال گھنے ہوں، تاکہ جڑ تک پانی پہنچنے کا یقین ہو جائے، فقہاء مالکیہ کا یہ خیال ان کی اس عبارت سے ثابت ہوتا ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ بال اگرچہ گھنے ہوں اور اس کی چوٹی بٹی ہوئی ہوں، ان میں خلل کرنا واجب ہے، تاکہ پورے سر میں پانی پہنچ جائے (۳)، ثانیہ بے بھی اس قول پر امتناع یا ہے۔ صہور فقہاء کے نزدیک غرم غرم ہوئے سے بال کے حکم میں فرق نہیں پڑتا، البتہ غرم ہونے کی حالت میں خلل کرنا بال نہ کرے، حنفیہ کہتے ہیں کہ غرم کے لئے تخلیل مردہ ہے (۴)۔

(۱) حدیث: ”من ترک موضع شعرة من جباہہ...“ اسکی روایت ابو داؤد (۳۱/۱۷۳) حنفی عزت حیدر دہاس نے حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کی ہے اس کی سند میں ایک روایت منقط ہیں (انھیں الحیر لابن حجر ۱/۳۲ طبع شرکت المطابع اہل ح)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۰۳، ۱۰۴، جوہر لولکیل ۱/۱۳، مفتی الکناج ۱/۷۳، انہی لاسی قدامہ ۱/۲۲۷، ۲۲۸۔

(۳) جوہر لولکیل ۱/۲۳، بشرح البیہ ۱/۱۰۶، ۱۰۷۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۷۹، جوہر لولکیل ۱/۱۸۹، مفتی الکناج ۱/۶۰۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے شراب کو ضائع کر دینے کا حکم دیا ہے (۱)؛ نیز اس لئے کہ شراب نجس ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے جنت کا حکم دیا ہے اور شراب میں جو چیز بھی ذیلی جاے کی اس میں مٹے سی وہ ناپاک ہو جائے گی اور جو چیز ناپاک ہو وہ طہارت کا نام نہیں دے سکتی (۲)۔

تخلیہ

تعریف:

۱- "تخلیہ" لغت میں "خلی" کا مصدر ہے، لغت میں اس کے کئی معانی ہیں، اس میں ایک معنی ترک و اعراس ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں تخلیہ کسی شخص کو بلا کسی روک ٹوک کے کسی شے پر تصرف کا اختیار دینا ہے، مثلاً بیع میں بلا کسی مشتری کو بغیر کسی مانع کے مٹی پر قبضہ کرنے کی اجازت دے دے تو تخلیہ حاصل ہو جائے گا، اور مشتری اس صورت میں علی الاطلاق بیع پر تائب و متصور رہے گا (۲)۔

تخلیہ کا استعمال بھی افراتج (دور کرنے اور علاحدہ کرنے) کے معنی میں بھی ہوتا ہے، جیسا کہ کہتے ہیں: "یحبس القاتل ولا یخلی بکفیل" (۳) (قاتل کو قید کیا جائے گا اور ضمانت پر اس کی رہائی میں ہوگی)۔

متخلیہ القاذی:

الف- قبض:

۲- کسی شے پر قبضہ کرنے کا مطلب ہے اس کو حاصل کرنا، فقہاء نے

(۱) حدیث: "امرو بھو القہا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۱۰۷ طبع مشکوٰۃ) اور مسلم (۵/۵۷ طبع عین النجاشی) نے حضرت ابن مالک سے کی ہے۔

(۲) نہایت اکتاج ۱/۳۱، ۳۲، کشاف القناع ۱/۱۸۷، الخطاب ۱/۹۸۔

(۳) حدیث: "نعم الإدام الخل" کی تخریج فقہ المسلمین میں گذر چکی ہے۔

(۴) الفرائض ۳/۸۸ حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر ۱/۲۰۹، ۲۰۹/۵، الخطاب ۱/۹۸، جامعہ المدنی ۱/۵۲۔

حدیث: "انہما بھاب دبیع" کی روایت سنائی (۷/۱۷۳ طبع المکتبۃ الشریعہ) نے حضرت ابن عباس سے کی ہے اصل حدیث صحیح مسلم (۱/۷۷) طبع عین النجاشی میں من القاذی کے ساتھ آئی ہے "ادام دبیع الإہاب لقد طہر"۔

(۱) تاج المروءۃ متن للمرحومہ "خلا"۔

(۲) البدائع ۵/۲۲۳، لشرح المکیر مع جامعہ المدنی ۳/۳۵۳، جامعہ القیدی

۱/۲۱۵، النبی ابن قدامہ ۳/۲۵۳، ۲۶۱، الاطعمۃ لہ ۵/۲۶۳۔

(۳) القلیلی ۳/۱۲۲۔

تخلیہ ۳-۴

ہو: مقولات کی حق میں تسلیم یا توجیح کی مناسبت سے ہوئی یا عرف میں رائج طریقہ سے جس کی بحث آ رہی ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ تخلیہ تسلیم کی ایک نوع ہے اور قبضہ سببوں سے حاصل ہونے والا نتیجہ ہے اس سے تسلیم بھی منتقل کرنے اور ملے جانے سے ہوئی تو بھی تخلیہ کے درمیان میں کسی نے ایک گھر فرشتہ آیا اور رائج نے بھی "فرشتہ" کی کے درمیان میں رکا نہیں اور نہ کے ایک تخلیہ نہ یا کہ فرشتہ کی اس پر تصرف نہ کرتا ہو تو بئح کی طرف سے تسلیم "فرشتہ" کی طرف سے قبضہ کا ہوا ہو جائے گا۔^(۱)

اجمالی حکم:

۴- زمین کا تخلیہ بالاتفاق قبضہ ہے، اسی طرح اگر درختوں پر لگے ہوئے چلن فرشتہ کئے گئے تو منہ "فرشتہ" کے ایک اس میں بھی تخلیہ ہی قبضہ ہے، مالک اور حائلہ کو اس سے اختلاف ہے^(۲)۔

مقولات کے تخلیہ میں غلطی کا اختلاف ہے، منہ کی رائے، ثانیہ کا ایک قول اور حائلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ تخلیہ قبضہ کے حکم میں ہے، بشرطیکہ بلا مشقت میں پر قدرت حاصل ہو جائے اور تخلیہ بیع کی اذاع کے اعتبار سے الگ الگ ہوگا، مثلاً گھر میں رکھے ہوئے گیسوں کا معاملہ ہو اور گیسوں والا صاحب معاملہ کو گھر کی کنجی دے دے، اور صورت حال یہ ہو کہ نقل کھولنا اس کے لئے باسانی ممکن ہو تو یہ قبضہ ہے، چہ اگاد میں موجود گائے میل وغیرہ کو اشارے سے دکھا دیا جائے تو یہ قبضہ ہے، کپڑا ایسی جگہ رکھ دیا جائے کہ اس کا ہاتھ ہاں تک پہنچ سکے تو یہ قبضہ ہے، کسی گھر میں بند گھوڑے یا پرندے کو باندھ

اس کو کسی چیز کے جمع کرے، اس پر تصرف کی قدرت حاصل کرنے کے معنی میں استعمال کیا ہے^(۳)۔

تخلیہ و قبضہ کے درمیان میں غلطی سے فرق ہے:
 اول: اس لحاظ سے کہ تخلیہ قبضہ کی ایک نوع ہے، چونکہ قبضہ دوسرے امور سے بھی حاصل ہوتا ہے، مثلاً ماتحت میں کوئی چیز ملے، یا اس کو منتقل کر لے، یا ضائع کر دے، اس لئے کہ بیع اوراق کے قبضے میں ہو، فرشتہ کی اس کو ضائع کر دے، فرشتہ کی کو کا قبضہ قرار دیا جائے گا^(۴)۔

دوم: دوسرے اس لحاظ سے کہ تخلیہ دینے والے کی طرف سے اور قبضہ پینے والے کی طرف سے ہوتا ہے، جب بائع فرشتہ کی اور بیع کے درمیان تمام موانع ختم کر کے تخلیہ کر دے تو بائع کی طرف سے تخلیہ حاصل ہوگا و فرشتہ کی کی طرف سے قبضہ^(۵)۔

ب- تسلیم:

۳- کسی بھی کی تسلیم کا مطلب ہے کہ کسی کو دو چیزیں ملے، یا اس کے لئے خالص و محفوظ بنا دینا، کہا جاتا ہے: "سلم الشئ لہ" اس نے دو چیزیں اس کے سے خالص کر دی، اور دوسری تسلیم معنی کے لحاظ سے تخلیہ کے بہت قریب ہے، یہاں تک کہ منہ کہتے ہیں کہ ہمارے رہ: ایک تسلیم ہی تخلیہ ہے^(۶)۔

صہور کی رائے میں تخلیہ تسلیم اس وقت ہے گا جبہ معنی غیر متحول

(۱) شرح مرشد لکھنؤ، ۵۸/۱، البدیع ۲۳۶/۵، قلیوبی ۲۱۵/۴، الخطاب ۲۲۶/۳۔

(۲) البدیع ۲۳۶/۵، کشاف ۲۳۲/۳، قلیوبی ۲۱۱/۲، ۲۱۷/۱۔

(۳) قلیوبی ۲۱۵/۴، الوجیز لکھنؤ ۱۳۶/۱، البدیع ۲۳۲/۵، انہی ۲۵/۳۔

(۴) معجم لکھنؤ، ۱۱۸/۳، "بدیع" ۲۳۲/۵۔

(۱) البدیع ۲۳۲/۵، البدیع ۲۳۲/۵، لکھنؤ ۲۱۵/۴، معنی لاس قدیمہ ۱۲۵/۳۔

(۲) شرح سنائی ۱۱۸/۳، الوجیز لکھنؤ ۱۳۶/۱، لکھنؤ ۲۱۵/۴، معنی لاس قدیمہ ۱۱۸/۳، انہی ۲۱۵/۴۔

تخلیہ ۵-۶

مددگار کے پکڑنا ممکن ہو تو یہ قبضہ ہے (۱)۔

ہوگا۔ اس لئے کہ قبضہ کے عدم قی کا ضابطہ باقی رہشہ کی پر ہوتا ہے (۱)۔

یہی ہے: "ضمان" کی اصطلاح۔

مالیہ نے تو آگے بڑھ کر یہ بات کہی ہے کہ قی صحیح میں ضمان محض عقدی سے حاصل ہو جاتا ہے، قبضہ کی بھی حاجت نہیں ہوتی، سوائے چند صورتوں کے مثلاً غائب کی قی، قی کا سودا، قی کا اختیار اور ایسی چیزوں کی قی جس کی اوائلی کیل، وزن یا عدد سے ہو (۲)۔

بعض ایسے عقود بھی ہیں جو قبضہ کے بغیر عمل نہیں ہوتے، مثلاً، عقد رہن، قرض، عاریت اور سہہ وغیرہ، بعض میں قی ضروری نہیں بھی ہے، مثلاً، قی میں اگر تجلید اپنی شرط کے ساتھ پیدا ہے اور اس کے قبضہ ہونے کا اعتبار یا جائے تو مقدم نام ہو جائے گا اور اس پر عقد کے احکام مرتب ہوں گے۔

ان مسائل اور قبضہ تجلید کے احکام سے متعلق تنبیہات کے لئے "قبض" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

بحث کے مقامات:

۶- قیاء نے مقدم قی میں قی (فرمانت کر دہی) کے طریقہ تسلیم پر بحث کے ضمن میں تجلید پر بحث کی ہے، یہی طرح قی قلم رہن اور سہہ وغیرہ معاملات، مقدمات میں قبضہ کا حکم، کرنا جاتا ہے، ان میں بھی تجلید کا کرنا ہے، جبکہ یہ معاملات عقار یا منقولات سے متعلق ہوں (۳) بعض فقہاء نے جنابیات کی بحث اور ضمانت پر قیدی کی

حنفیہ کے نزدیک تجلید کے قبضہ ہونے کی شرط یہ ہے کہ مالک کے کہ میں نے تمہارے ورثہ کے درمیان تجلید کر دیا، اور اس نے یہ نہیں کہا یا قی و ہر ہے تو قبضہ متصور نہیں ہوگا، واضح رہے کہ اس سے مراد قبضہ کی جازت ہے، خاص تجلید کا عقد و لٹائی شرط نہیں ہے (۴)۔

شافعیہ کے یہاں معتد قول کے مطابق یہ ہے کہ عاقل و بالغ چیز منتقل کی جاتی ہو، مثلاً لکڑی اور نہ نیرہ اور اس پر قبضہ اس وقت ہوگا جب اس کو کسی جگہ منتقل کر دیا جائے جو مالک کی خاص نہ ہو، جس چیز کو ہاتھ میں لیا جاسکتا ہو مثلاً درہم و دینار کپڑا، کتاب وغیرہ، اس پر قبضہ ہاتھ میں لینے کے بعد ہی ہوگا (۵)، حنبلیہ بھی اسی طرف گئے ہیں (۶)، ان حضرات کے نزدیک منقولات پر قبضہ کے لئے صرف تجلید کافی نہیں ہے۔

مالکیہ نے صریح کی ہے کہ مقدار کا تجلید اور اس طرح کر دیا جائے کہ مشہور اس پر تصرف کرے، مثلاً کھجور کو کھجور کی دھڑی میں ڈال دے، تو یہ مشہور کی قبضہ قرار دیا جائے گا، مقدار کے ماہر و دہریہ ہیں وہ پر قبضہ لوگوں میں متعارف طریقہ پر ہوگا، مثلاً کپڑا، اپنا پاس محفوظ کر لے اور جانور کی ری ہاتھ میں لے لے (۷)۔

۵- جن صورتوں میں تجلید تسلیم اور قبضہ متصور ہوتا ہے، ان میں ضمان تجلید کرے، لے کے، مے سے منتقل ہو کر تافض کے، مے میں پیدا جاتا ہے، ب و مکی مسارو کا مہر، رہوگا، مثلاً مقدم قی میں جب مچنی اور مشہور کی کے درمیان تجلید کر کے قبضہ کر لیا یا تو اب ضمان مشہور کی پر

(۱) من مادیہ ۳۳، مجموع الفتاویٰ ۳۶۵، ۳۷۰، اسی لایق قدسہ ۳۵۳۔

(۲) من مادیہ ۳۳، ۳۴۔

(۳) مجموع الفتاویٰ ۳۷۰، ۳۷۲۔

(۴) اسی لایق قدسہ ۳۶۱، ۳۶۲۔

(۵) حوالہ لکھل ۵۴۔

(۱) البدیع ۳۰۵، الفتاویٰ مکیہ ۶۴، بیہر المخری ۳۶، مکی ۳۵، ۳۶۔

(۲) ۳۵، ۳۶۔

(۳) البدیع ۳۶۳، الفتاویٰ مکیہ ۶۴۔

(۴) من مادیہ ۳۳، ۳۴، حوالہ لکھل ۵۲، ۵۳، قلیہ لی ۵۴، ۵۵، مکی ۳۶، ۳۷۔

(۵) ۳۶، ۳۷۔

تخمیس ۱-۲

رہل کے سسے میں تخید کو آڑ دی دینے و آڑ نہ کرنے کے معنی میں دُر
یا ہے (۱)۔

حضرت نقباء نے ”کتاب حج“ میں راۓ کے تخید کا معنی یہ بیان
کیا ہے کہ راۓ رکابوں سے پاک ہو جیسے شمس و قمر (۲)۔

تخمیس

تعریف:

۱- لغت میں ”تخمیس“ کہتے ہیں کسی چیز کے پانچ حصے بنانے کو،
فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال مال غنیمت کا پانچواں حصہ بننے
کے معنی میں مشہور ہے (۱)۔

اجمائی حکم:

الف- مال غنیمت کا خمس نکالنا:

۲- امام پر واجب ہے کہ پورے مال غنیمت کو پانچ حصوں میں
تقسیم کرے اور پانچواں حصہ نکال کر چار حصے مجاہدین میں تقسیم
کرے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَأَعْمُوا أَنَّمَا عَصَمَ مِن
شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسَاكِينِ وَأَسْ السَّبِيلِ“ (۲) اور پانچ حصے جو کچھ تمہیں
پہلو غنیمت حاصل ہو، سو اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول کے لئے
اور (رسول کے) قرابت داروں کے لئے اور یتیموں کے لئے اور
مسکینوں کے لئے اور مسافروں کے لئے ہے۔ فقہاء کے درمیان
اس بارے میں کسی اختلاف کا علم نہیں کہ جو مال غنیمت قرآن نے
اس کا خمس نکالا جائے گا۔



(۱) لمصباح المفیر جامع الفروع مادة ”خمس“۔

(۲) سورۃ انفال، ۱۳۔

(۱) ۱۴۲۳ھ یوپی ۱۲۲۔

(۲) ۱۴۳۳ھ یوپی ۱۲۲۔

تخمیس ۳-۴

البتہ اس آج نے ثانیہ سے یک قول غلّ کیا ہے کہ اگر امام ہی ضرورت کی وجہ سے خمس نہ نکالے کی شرط نکالے تو اس کی شرط نافذ ہوگی اور خمس نہیں نکالا جائے گا، لیکن حاکم نے ہی نے اس قول کو ثانیہ پر باطل قرار دیا ہے (۱)۔

البتہ فقہاء کے درمیان قیمت قرار پانے کا معیار خمس کا مصرف بقیہ چار اخمس کی تقسیم کا طریقہ ہر خمس کے مستحقین کی شرط کے بارے میں مختلف و تفصیل ہے جسے ”قیمت“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

ب۔ فے کا خمس نکالنا:

۳- حنفی اور مالکیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ فے کا خمس نہیں نکالا جائے گا، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ لَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ“ (۲) (جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو ان سے بطور فے دلویا، سو تم نے اس کے لئے نہ گھوڑے دوڑائے اور نہ اونٹ)، اس آیت میں فے کو تمام مسلمانوں کی چیز قرار دیا گیا ہے۔

حضرت عمرؓ نے جب یہ آیت کریمہ پر بھی ذکر فرمایا کہ اس آیت نے تمام مسلمانوں کا حاطہ کر لیا ہے، اور میں رد و رد لاؤں (۳)۔

کے چہ وہ ہے تک سے سے اس کا حصہ ضرور پہنچے گا، جس کی خاطر اس کی

(۱) الدرر السنی ص ۲۵۳ طبع دار المعرفہ فتح القدیر ص ۳۲۰ روحہ الطائین ۱۶۱، ۳۷۵، ۳۸۵، ۳۸۶ منی الحج ۱۰۱، ۱۰۲ طبع کردہ دار احیاء التراث العربی، جامعہ المدنی علی شرح المرسد ص ۸۲ طبع کردہ دار المعرفہ بدینہ کھڑا ص ۳۹۰ طبع دار المعرفہ جوہر المکمل ص ۲۶۰، المنی مع المشرع المکبیر ۲۹۹/۷۔

(۲) سورہ بقرہ ص ۱۶۱۔

(۳) ”مروءیہ“ میں کی سرحد میں قبیلہ حیر کے معاملات مروا ہیں۔

چہ ثانی بھی عرق آلو نہیں ہونی ہوگی۔

ثانیہ اور حنبلیہ میں سے ”الخزقی“ کی رائے اور امام احمد کی وہ روایتوں میں سے ایک روایت یہ ہے کہ فے کا خمس نکالا جائے گا اور اس کو مال غنیمت کے خمس کے مصارف پر صرف کیا جائے گا۔

حنبلیہ میں سے قاضی کا خیال یہ ہے کہ فے صرف مال جہد کا حق ہے، اور لوگ مثلاً اعرابی یا وہ لوگ جو اپنے کو جہاد کے لئے تیار نہیں کرتے، ان کا اس میں کوئی حصہ نہیں ہے، اس لئے کہ یہ نبی کریم ﷺ کو اس سے ملتا تھا کہ آپ ﷺ کے ذریعہ نصرت حاصل ہوتی تھی، لیکن جب آپ کا وصال ہو گیا تو یہ اس کو دیا جانے لگا جو اس سلسلہ میں آپ کا قائم مقام ہوتا، یعنی مقتولین (مجاہدین) نہ کہ اورے لوگ (۱)۔

فے کی تعریف اور اس کے مصرف سے متعلق فقہاء کے یہاں کچھ تفصیلات ہیں، جو ”فے“ کی اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

ج۔ بز و رقت مفتوحہ اراضی کا خمس:

۴- ثانیہ کی رائے، مالکیہ کا ایک قول اور حنبلیہ کی ایک روایت جس کو ابو الخطاب نے ذکر کیا ہے، یہ ہے کہ بز و رقت فتح کی جانے والی اراضی کا خمس نکالا جائے گا، اس لئے کہ اراضی بھی غنیمت ہیں، جیسے شریکین کے اورے رسول غنیمت ہیں، ان پر امام نے قبضہ کیا ہو خود وہ کم ہوں یا زیادہ، اور خدا کا حکم مال غنیمت کے بارے میں یہ ہے کہ اس کا خمس نکالا جائے (۲)۔

(۱) بدائع الصنائع ص ۱۱۶ طبع المجلد جامعہ المدنی علی شرح المرسد ص ۱۹۲، بدینہ کھڑا ص ۳۰۲، ۳۰۳ روحہ الطائین ص ۵۵۶، ۵۵۷ طبع المجلد جامعہ المدنی علی شرح المرسد ص ۱۲۶ طبع المجلد، الکافی ص ۱۸۳، ۱۸۴ طبع کردہ المکتب الاسلامی۔

(۲) الامام الحنفی ص ۱۰۳ طبع الامیر، طبع المجلد جامعہ المدنی علی شرح المرسد ص ۳۷۵، جامعہ المدنی ص ۲۸۲، الکافی ص ۳۲۸۔

تفہیم ۵

ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ سب امام غامیس کے درمیان زمینیں تقسیم کرے تو مجد و غیرہ کے حکام کا تقاضا یہ ہے کہ جس نکالے اس سے کہ انہوں نے کہا ہے "کالمستول" یعنی "قول کی طرح، ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ امام احمد اور حاکمی کے حکام کے عموم و اثناء غیر سے رہنمائی ملتی ہے کہ جس زمین نکالا جائے گا، اس سے کہ یہ بے ہے قیمت نہیں ہے^(۱)۔

۱۔ سلب (مقتول کافر کے جسم سے حاصل کردہ مال) کا جس نکالنا:

۵۔ سلب کا جس میں نکالا جائے گا، خود امام نے یہ اعلان کیا ہو کہ "جو کسی کافر کو قتل کرے گا اس کا سامان اسی کو ملے گا" یہاں یہ اعلان نہ کیا ہو، اس لئے کہ حضرت عوف بن مالک اور خالد بن الولید سے روایت ہے: "ان السبي مکتبۃ فکھی فی السلب للقتال ولم یخص السلب"^(۲) (نبی کریم ﷺ نے سلب کے بارے میں قاتل کے لئے فیصلہ فرمایا اور اس کا جس میں نکالا)۔

ثانیہ کا مشہور قول "در تاجک کا مسک یہی ہے، یہی امر ہی، لیث، اسحاق، ابو حنیفہ اور ابو ثور ہی بھی رے ہے^(۳)۔

حنفیہ اس طرف گئے ہیں کہ امام کو مال غنیمت غامیس کے ہاتھ میں پہنچنے سے قبل سلب کو بطور نفل (انعام) دے دینے کا اختیار ہے، درغل فی چیز میں جس میں نہیں ہوتا، اس لئے کہ جس غامیس کی مشترک غنیمت

حنفیہ کا مسک "مالک کا ایک قول یہ ہے کہ امام کو اختیار ہے کہ یہ تو دیگر اموال غنیمت کی طرح مفتوحہ اراضی کا بھی جس نکال کر بقیہ اراضی غامیس (محدودیت) میں تقسیم کرے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر میں کیا تھا یہ اہل راضی کو ان کی اراضی پر باقی رکھے و مال پر چیز یہ و مال کی راضی پر شریعت مقرر کرے، جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ نے بائق صحابہ سو و عراق کے ساتھ کیا تھا، صاحب "الدر المختار" کہتے ہیں کہ غامیس (مجاہدین) کی حاجت کے وقت پہلی صورت زیادہ بہتر ہے^(۱)۔

ابن عابدین کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس لئے ایسا کیا کہ اس وقت ہی کرنا زیادہ ترین مصلحت تھا، جیسا کہ واقعہ سے معلوم ہوتا ہے، یہ مطلب نہیں ہے، یہی لازم ہے، امر لازم یہی ہوتا ہے جبکہ خود رسول اللہ ﷺ نے خیبر کی زمین کو غلامین میں تقسیم فرمایا تھا، معلوم ہو کہ امام کو اختیار ہے کہ جو زیادہ ترین مصلحت دیکھے و کرے۔

مالک کا مشہور قول "امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ نہ در قوت مفتوحہ اراضی کا جس میں نکالا جائے گا" نہ اس کو تقسیم یا جائے گا، بلکہ وہ راضی ہوں کی امر سے حاصل شدہ منافع مسلمانوں کے منافع میں خرچ کئے جائیں گے اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کے بعد خانہ وہ نہ لے مفتوحہ اراضی کو تقسیم نہیں کیا^(۲)۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ امام کو مفتوحہ اراضی میں اختیار ہے کہ اموال مفتوحہ کی طرح اس کو تقسیم کرے یا عام مسلمانوں پر وقف کرے۔

(۱) نکالی ۳۲۸/۳ و اضافہ ۳۹۰۔

(۲) حدیث "فکھی فی السلب للقتال" کی روایت ابو داؤد (۶۵/۳)۔

طبع عزت عید و ماس کے کی ہے اس تحریر (تفہیم ۵) ۵۰۳، طبع شرکت المبادع ہندیہ میں کہتے ہیں کہ یہ روایت صحیح مسلم میں ہے (۵۰۳/۲ طبع دار الفکر)۔

(۳) روایت غامیس ۳۷۵/۲ طبع کردہ مکتبہ لوزی، شافعی القناع

۵۵۳ طبع مصادرات نکالی ۳۹۳، اسی علی التشریح الکبیر ۳۲۶/۲۔

(۱) ابن عابدین ۳۹۰، الہدایہ شرح شریعہ ۳۹۰/۳، طبع الامریہ حادیہ لکھنؤ کی علی شرح المراسلہ ۸۲۔

(۲) حادیہ لکھنؤ ۸۲، نکالی ۳۲۸/۳ و اضافہ ۳۹۰ طبع دار احیاء

الشرع المبرک۔

تخمیس ۶

سلب کی تعریف اور اس کے استحقاق کی شرائط میں فقہاء کے یہاں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے ”مخفیل“، ”سلب“ اور ”تخمیس“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

۱۔ رکاز کا خمس نکالنا:

۶۔ رکاز (۱) کا خمس نکالنے کے بارے میں فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ البتہ کچھ شرائط میں ذکر انہوں نے کیا ہے، اس نے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”المجماء جبار، والجنر جبار، والمعدن جبار، وفي الركاز الخمس“ (۲) (چوپایہ میں کوئی ضابطہ نہیں، کنواں میں کوئی ضمان نہیں، کان میں کچھ ضمان نہیں، اور رکاز میں خمس ہے) اور اس لئے بھی کہ رکاز کا مال ہے جس پر اسلام کے ذریعہ علیہ پالیا گیا ہے، اس لئے اس میں خمس واجب ہوگا، جس طرح کہ مالِ نیمت میں خمس واجب ہوتا ہے (۳)۔

رکاز کی تعریف، اس کی انواع، ہر نوع کا حکم، اس کے خمس نکالنے کی شرائط اور خمس کے مصرف کے بارے میں کچھ اختلاف اور تفصیل ہے جس کا محل ”رکاز“ اور ”زکاة“ کی اصطلاحات ہیں۔

میں جب ہوتا ہے، ورنہ اس کو کہتے ہیں جو امام نے نفل والے کے لئے خاص روایہ ۱۰۰ روہروں کا حق شریعت اس سے تم کر دیا ہو، اس سے اس میں خمس واجب نہیں ہوگا (۱)۔

مالکیہ کی رائے میں سب متحملہ نفل کے ہے، اس لئے امام کے اس مطالب کے بعد ”کہ جو بھی کسی کا نفل کو قتل کرے گا اس کا سامان ان کو ملے گا“ جو شخص بھی کسی کا نفل کو قتل کرے گا اس کے سامان کا وہ مستحق ہوگا، ورنہ امام کوئی بھی نفل اپنی صوبہ پر سے خمس ہی میں سے دے سکتا ہے، اس سے نفل و یہ اختیار خمس ہی سے ہے یعنی خمس کے پیر چار حصوں سے نہیں، یہی حکم سب کا بھی ہوگا (۲)۔

میں اگر امام قائل کے لئے سلب کا مال نہ رہے تو خیر، مالکیہ کی رائے، شری کا قول ”امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ قائل مقتول کے سامان کا مستحق نہیں ہوگا یہ بھی متحملہ مال نیمت کے متصور ہوگا، یعنی اس سامان کا بھی خمس نکالا جائے گا، جو اصل خمس کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، اور باقی سامان ۱۰۰ سے مالِ نیمت کی طرح تقسیم کیا جائے گا، جس میں قائل ”رفیہ قائل سارے مبادین برآمد ہوں گے (۳)۔

شافعیہ کا ایک دوسرا قول جو ان کے قول مشہور کے مقابل ہے، یہ ہے کہ سب کا خمس نکال کر اہل خمس میں تقسیم کیا جائے گا اور باقی اس کے چار شماس قائل کو ملیں گے، پھر باقی نیمت کی تقسیم ہوگی (۴)۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۶ طبع اجمالی، مع التقدیر ۳/۳۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ
(۲) حاشیہ تھووی علی شرح الرسالة ۳/۳۳۳ طبع کردہ دار المعرفۃ انجمنی مع الشرح الکبیر ۱/۲۸۸۔

(۳) بدائع الصنائع ۵/۶ طبع التقدیر ۳/۳۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ حاشیہ تھووی علی شرح الرسالة ۳/۳۳۳ طبع دار المعرفۃ انجمنی مع الشرح الکبیر ۱/۲۸۸۔
(۴) بدائع الصنائع ۵/۶ طبع التقدیر ۳/۳۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ حاشیہ تھووی علی شرح الرسالة ۳/۳۳۳ طبع دار المعرفۃ انجمنی مع الشرح الکبیر ۱/۲۸۸۔

(۱) ”مہر کرم کا مال مدفون“ الصبائح ۱/۲۸۸۔
(۲) حدیث ۴۴۴۴ جبار۔ علی روایت بخاری (طبع ۳/۳۳۳ طبع التقدیر) اور مسلم (۳/۳۳۳ طبع التقدیر) نے کی ہے، الحاشیہ بخاری کے ہیں۔
(۳) بدائع الصنائع ۵/۶ طبع التقدیر ۳/۳۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ حاشیہ تھووی علی شرح الرسالة ۳/۳۳۳ طبع دار المعرفۃ انجمنی مع الشرح الکبیر ۱/۲۸۸۔
(۴) بدائع الصنائع ۵/۶ طبع التقدیر ۳/۳۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ حاشیہ تھووی علی شرح الرسالة ۳/۳۳۳ طبع دار المعرفۃ انجمنی مع الشرح الکبیر ۱/۲۸۸۔

تخمین

دیکھئے: "شخص"

تخت

تعریف:

۱- "تخت" لغت میں مڑنے، اور بہ تکلف چک پیدا کرنے کو کہتے ہیں۔ اور "تخت الرجل" جب کوئی شخص تخت و لی حرکت کرے، اور "تخت الرجل کلامہ" اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی مرد عورتوں کی طرح نرمی اور رکت کے ساتھ بات کرے (۱)۔

ابن عابدین نے تخت کی جو تعریف کی ہے اس کی روشنی میں "تخت" کا اصطلاحی مفہوم ہے: عورتوں کا لباس پہننے اور نیش کی طرح بالار "دنگلو" میں چک پیدا کرنا یا کوئی مرد کی حرکت کرنا۔

صاحب "الدر المختار" کہتے ہیں: "الخت" (نون کے) تختہ کے ساتھ اس شخص کو کہتے ہیں جو خفیہ حرکتیں کرے، مرد سرہ کے ساتھ اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنے جسم، رقبہ، عتار، رطلو، طریق میں چک اور رکت پیدا کرے، جو قلبیاتی دنگلو سے سمجھ میں آتا ہے (۲)۔

کسرہ کی صورت میں معنی کے لحاظ سے اس میں کوئی فرق نہیں ہے، ن کے نزدیک ہر وہ شخص تخت ہے جو عورتوں کی حرکتیں کرے (۳)۔

اجمائی حکم:

۲- مردوں کے لئے تخت جیسا اور عورتوں کے ساتھ مخصوص لباس،

(۱) لسان العرب، المصباح مادة "خت"۔

(۲) ابن عابدین، ۳۸۱/۵۳۹، جوہر، ۱/۵۳۰، قلبی، ۳۲۰/۳۲۰

الخصی، ۱/۵۶۲، فتح الباری، ۲/۱۸۸۔

مختص ۳-۴

مختص کی امامت:

۳- پیدائشی مختص، جس کی گنگو میں نرمی اور اعضا میں چمک پیدائشی طور پر ہو۔ کسی برے فعل میں مشہور نہ ہو تو اس کو فاسق نہیں قرار دیا جائے گا، اور احادیث میں وارو نہ مت اور لعنت اس سے متعلق نہیں ہوگی، اسی بنا پر اس کی امامت صحیح ہے، لیکن محکف اس کو کسی عادتیں چھوڑنے اور بدترجیح ترک کی عادت ڈالنے کا پابند کیا جائے گا، پس اگر کوشش کے باوجود وہ کامیاب نہ ہو سکے تو قائل امامت نہیں ہے^(۱)۔

لیکن جو شخص جاں بہ جہ تر چال وصال و رفتار و گفتار میں عورتوں کی نقل اتارے تو یہ بدترین عادت اور سخت معصیت ہے، ایسا شخص گناہ گار اور فاسق ہے، اور فاسق کی امامت حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مکروہ ہے، مالکیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے، حنابلہ کی رائے کہ مالکیہ کا یہ قول یہ ہے کہ فاسق کی امامت باطل ہے^(۲)، جیسا کہ اصطلاح امامت ملاقات فقہ ۲۴۲، فقیہ فقہ و فقہ مختص، فقہ و فقہ میں تفصیل سے بیان یا جا چکا ہے۔

ہماری رائے یہ ہے کہ ان کا قول نقل یہ ہے کہ ہم مختص کے پیچھے مار پڑھنے کی رائے نہیں رکھتے، بلکہ یہ کہ کسی مجبوری ہو جس سے کوئی چارہ کار نہ ہو^(۳)۔

مختص کی شہادت:

۴- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ جس مختص کی شہادت قبول نہیں کی جاتی وہ ایسا مختص ہے جس کی رفتار و رفتار میں نرمی اور چمک ہو ورنہ

زیب و زینت و رفتار و رفتار میں مشابہت اختیار کرنا حرام ہے، اس سے کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لعن النبی ﷺ المحشی من الرجال والمترجلات من النساء"^(۱) (نبی کریم ﷺ نے مختص بننے والے مردوں اور مرد، بننے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے)، ایک دوسری روایت میں ہے: "لعن رسول اللہ ﷺ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال"^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے مختص بننے والی عورتوں کی مشابہت اختیار کرنے والے مردوں اور مردوں کی مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے)۔ حامد ابن حمر "فتح الباری" میں فرماتے ہیں کہ ممانعت اس لوگوں کے ساتھ خاص ہے جو جان و جوارہ کی حرکتیں کریں جو پیدائشی طور پر ہی ایسا ہو تو سے کسی حرکتوں کے پر تکلف چھوڑے، اس طرح کی عادت سے باز رہنے کا حکم دیا جائے گا، اگر وہ ایسا نہ کرے، نتیجہ یہ کہ عادت پر جائے تو نہ مت اس سے متعلق ہوگی، خصوصاً اس وقت جبکہ اس کی طرف سے کوئی ایسی حرکت سرور ہو جس سے اس کی رہنمائی کی ضرورت ہو۔ رہنمائی لوگوں کا علی الاطلاق یہ کہ ناک جو پیدائشی مختص ہو وہ قائل امامت میں ہے، تو قول اس صورت پر محمول ہے جبکہ ایسا شخص مسلسل تدبیر و عادت کے باوجود رفتار و رفتار میں عورتوں کی نزائت و چمک کے ترک کرے پر قادر نہ ہو سکے^(۳)۔

(۱) حدیث: "لعن النبی ﷺ المحشی من الرجال والمترجلات من النساء" کی روایت بخاری (صحیح ۱۰/۳۳۳ طبع استقبر) کرنے کی ہے۔

(۲) حدیث: "لعن رسول اللہ ﷺ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال" کی روایت بخاری (صحیح ۱۰/۳۳۲ طبع استقبر) کرنے کی ہے۔

(۳) فتح الباری ۱۰/۳۳۲، ابن ماجہ ۳۸۱۳۔

(۱) الخلیفی ۴/۲۲۱، فتح الباری ۱۰/۳۳۲، نہایت الکتاب ۸/۲۸۳۔

(۲) مراتی اصلاح ۱/۱۵۱، جوہر الاکلیل ۸/۸۷۲، مغنی الکتاب ۴/۲۳۳۔

کتاب الفقہ ۸/۷۵۔

(۳) فتح الباری ۲/۱۹۰۔

تخويف، تخويف ۱-۲

تخويف ہے، فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ اس پر زنا کی ممانعت جاری کی جائے۔

عام اہل حنیفہ کا خیال یہ ہے کہ اس کی ممانعت تو یہی ہے جو کبھی قتل یا زنا کی ممانعت ہے یا کسی بلند پہاڑ سے اترنے سے منع ہے یا بچے کو مارنے سے منع ہے یا کسی کو مارنے سے منع ہے یا کسی کو مارنے سے منع ہے۔

تخويف

تعريف:

۱- "تخويف" باب تفعیل سے مصدر ہے، لغت میں اس کے معنی ہیں: کسی شخص کو خوف زدہ کرنا، یا دوسروں کے لئے اس کو خوفناک بنانا، کہا جاتا ہے: خوفہ تخويفاً، یعنی اس نے اس کو خوف زدہ کیا، یا اس کی ایسی نصیحت بنا دی کہ وہ لوگوں کے لئے باعث خوف بن گیا، قرآن پاک میں ہے: "إِنَّمَا دَلَّكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ" (۱) (یہ تو شیطان ہی ہے جو تمہیں اپنے دوستوں کے ذریعہ سے ڈراتا ہے) یعنی شیطان تم کو ایسا بنا دیتا ہے کہ تم اس کے اویسا سے ڈرتے ہو، غلبہ کہتے ہیں کہ اس کے معنی ہیں: شیطان تم کو اپنے اویسا سے ڈراتا ہے (۲)۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال اس کے لغوی معنی ہی میں ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

انذار:

۲- انذار اسباب خوف بنا کر ڈرانے کا نام ہے، جب کوئی شخص دوسرے کو ڈرانے اور باعث خوف چیز سے اس کو آگاہ کر دے، تو کو یہ



(۱) سورۃ آل عمران ۷۵۔

(۲) محیط المحيط، القاموس المحيط، لسان العرب مادة "خوف"۔

تخویف ۳-۵

اس نے اس کو اندر کیا (۱)۔

اس طرح تخویف کے مقابلہ میں اندر خاص ہے۔

ب۔ مال لوٹنے اور برباد کرنے کی دھمکی:

۳- خبیہ کی رائے اور مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مال چھیننے کی دھمکی بھی اگر وہ ہے۔ مثلاً ایک شخص نے کسی کو اپنے قابو میں کر کے کہا کہ یہ تو یہ گھر میرے ماتحت ہے، یا میں اسے تیرے دشمن کے حوالہ کر دوں گا۔ چنانچہ اس نے اس کے ماتحت فرشتہ کر دیا تو یہ گھر کی بیعت قرار پائے گی۔

”راہنما“ کی عبارت کے سیاق سے سمجھ میں آتا ہے کہ خبیہ میں ہمسائی نے یہ شرط لگائی ہے کہ اگر وہ اس وقت قرار پائے گا جب سارا مال برباد کرنے کی دھمکی کی جائے (۲)۔

ثانیہ کا ایک قول، حنابلہ کا مذہب اور مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ربا و مال چھین لیے ”اس کو ضائع کر دے“ سے اگر وہ ہو جائے گا۔

ثانیہ کا دوسرا قول اور مالکیہ کے تین قول میں سے ایک قول یہ ہے کہ مال چھیننے کی دھمکی اگر وہ نہیں ہے (۳)۔

اگر وہ کے مفہوم، اس کی انواع، شرائط، احکام اور اگر ہزار پانے، ملی، سکیوں کے سلسلہ میں فقہاء کے یہاں تفصیلات ہیں، ان کو کتب فقہ میں اپنے مواقع میں اور اصطلاح ”اگر وہ“ میں دیکھا جائے۔

دشست زدہ کر کے قتل کرنا:

۵- فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ خوفزدہ و

- (۱) نہایۃ المحتاج ۱/۳۳۷ روحہ الفقہیین ۵/۵۹۸، الاصاب ۸/۳۴۰۔
- (۲) حاشیہ من ملوین ۵/۸۰ طبع بولاق، بعد الما تک ۱۶۹۲ طبع عیسائی۔
- (۳) بعد الما تک ۱۶۹۲، نہایۃ المحتاج ۱/۳۳۷ روحہ الفقہیین ۵/۵۹۸، ۶۰، الاصاب ۸/۳۴۰۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

وہ صورتیں جن میں تخویف اگر نہ بنتی ہے:

غ۔ قتل، ضرب و قید کی دھمکی:

۳- خبیہ اور مالکیہ کی رائے ”ثانیہ“، حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ قتل، شدید ضرب یا طویل قید کی دھمکی دینا اگر وہ ہے (۲)۔

البتہ اگر ملکی دار و ملکی قید کی دھمکی دے تو اس کا حکم لوگوں کے طبقت و حالات کے لحاظ سے مختلف ہوگا۔ کسی لالہ بانی اور رچے سے شخص کے سے ایک کوزے کی یا ایک دن کے قید کی دھمکی اگر وہ نہیں ہے، بین الہوں چیزوں کی دھمکی کسی با عزت آدمی کے لئے اگر وہ سمجھی جائے گی، جس کو یہ معلوم ہو کہ ان دونوں چیزوں سے اس کو دہشت پہنچے گی، جس طرح کہ کسی ”اس“ سے کہے آئی کو نہ ب شدید سے پہنچتی ہے، مثلاً قاضی دررہمیں شہر کی مطلق قید درجس من کے حق میں اگر وہ ہے (۳)۔

حنابلہ میں قاضی کہتے ہیں کہ اگر وہ صرف قتل کی دھمکی کا نام ہے، ثانیہ کا ایک قول بھی یہی ہے جس کو ناظمی نے غل یا ہے۔

(۱) الفروقی فی اللہ ص ۲۳۷۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/۳۶۱ طبع مصنفی مجلس، البتہ شرح ہدایہ ۸/۵۴۳، جوہر لوکلین ۸/۳۴۰، الغنی مع المشرح الکبیر ۸/۲۶۰، الاصاب ۸/۳۴۰۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/۳۳۷ روحہ الفقہیین ۵/۵۹۸، البتہ شرح ہدایہ ۸/۵۴۵، حاشیہ من ملوین ۵/۸۱، الغنی مع المشرح الکبیر ۸/۲۶۱، الاصاب ۸/۳۴۰، جوہر لوکلین ۸/۳۴۰، بعد الما تک ۱۶۹۲ طبع عیسائی۔

تخویف، تخیر ۱

تخیر

تعریف:

۱- تعہد لغت میں "تخیر" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "تخیرتہ بین الشئین" یعنی میں نے اس کو وہ چیز میں کے درمیان اختیار کیا، "تخیر المشی" اس نے اس چیز کو اختیار کیا۔

اختیار کا معنی چنا، اور وہ چیز وہ میں سے بہتر چیز کو طلب کرنا ہے، یہی معنی "تخیر" کا بھی ہے۔ استعارہ کا معنی ہے: کسی چیز کے بارے میں غیر طلب کرنا، اور "تخار اللہ لک" یعنی اللہ تمہیں دو عطا کرے جو تمہارے لئے بہتر ہو، الخیرۃ (یاد کے سکون کے ساتھ) اسی سے اسم ہے (۱)۔

اصطلاح میں فقہاء کے یہاں لفظ تخیر کا استعمال اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اس طرح تخیر ان کے نزدیک شریعت کے مترادف چند پہلوؤں میں سے ایک پہلو کو منتخب کرنے کے سلسلہ میں مکلف کو یہ اختیار دینا ہے کہ دو مترادف شے کے لحاظ سے ان میں سے کسی ایک کی تعیین کرے، مثلاً کنارہ میں مکلف کو چند چیزوں کے درمیان اختیار دینا، تسامع وغیرہ کے درمیان اس کو اختیار دینا، زکوٰۃ میں نکالی جانے والی اشیاء کی جنس میں اختیار دینا، نقد یا حج میں اختیار دینا، قیدیوں کے ساتھ ملوک کے بارے میں اختیار دینا، محی رب پر مدافعت کرنے

دشت زودہر کے قتل رہا مومن ہے، مثلاً کسی شخص نے کسی کے سامنے ٹکڑی روٹ لی، یا کچی جگہ سے اس کو بچایا، اور وہ خوف وہ اس سے مر گیا، یا کوئی اس کے سین سامنے چاٹک پیچھا، اور وہ حج سے گھر آ کر مر گیا، یہ کسی نے اس پر سناپ پھینکا، اور وہ گھر آ کر مر گیا، وغیرہ (۱)۔

قتل کی نوبت ہو تو ن کی حیثیت، تخویف سے ہونے والے قتل کی صورتوں اور احکام سے متعلق تفصیلات کے لئے "قتل" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

تخویف کی وجہ سے ارتباط حاصل:

۶- فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر کسی نے عورت کو ایذا دیا کہ: "اگر تیرے ہارے اس کا صلہ ساٹھ ہو یا تو اس پر ضمان واجب ہو گا، اگرچہ قابل سزا، ارتباط حاصل میں کچھ اختلاف اور تفصیل ہے (۲)۔

ارتباط حاصل کی سزا کے لئے اصطلاح "اجہاش" کی طرف رجوع کیا جائے گا۔



(۱) مع شرح الکبیر ۵۷۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳۷۷/۵ طبع برواق بدیع المدین ۲۳۵/۷ طبع الجزائر، شرح المستدرک ۳۳۲/۳ طبع بیروت، المحتاج ۳۴۹/۳، ۳۳۰/۳ طبع بیروت، ۱۳۵۳ھ۔

(۲) قلیوب وغیرہ ۱۵۹/۳، شرح المستدرک ۳۷۷/۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳۷۷/۵ طبع برواق، کتاب المحتاج ۱۶/۷ طبع عالم الکتاب۔

(۱) تہذیب الاسماء والصفات طبع المیزان، المیزان، ۱۳۵۳ھ۔

میں اختیار دینا، اور اس کے ساتھ دوسرے احکام ہیں۔

اس معنی میں تہجد اس بات کی دلیل ہے کہ شریعت میں دعوت، بولت اور بندوں کے ساتھ مصالح کی رعایت ہے جن میں شریعت نے سب کو تہجد کا حق دیا ہے جس کے نتیجے میں بندوں کو نفع حاصل ہوتا ہے اور اس سے ضرر دور ہوتا ہے۔

تخیر اصولیین کے نزدیک:

۲- اصلیں تہجد پر مشکو مہاج، مندوب، واجب بخیر، واجب موع موع نہیں بطور تہجد اور رخصت کی بحث میں آتے ہیں، اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

غف- رباحہ:

۳- رباحہ لغت میں: حال کرنا ہے، کہا جاتا ہے: ابھک الشمس یعنی میں نے تمہارے لئے یہ چیز حال کی، مباح مطلق (ممنون) کی غمہ ہے۔

باحث فقہاء کی اصطلاح میں: اجازت کی حدود کے اندر عمل کرنے والے کی مشیت کے مطابق کسی عمل کے کرنے کی اجازت دینا ہے (۱)۔

ب- تفویض:

۴- تفویض "فوض" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: فوض الیہ الاختیار بین الشئین لاختار احدھما (اس نے اس کو دو چیزوں میں سے ایک کے چن لینے کا اختیار دیا) اس نے اس میں سے

ایک چیز کو چن لیا (۱)۔ ان سے تفویض طاق بھی ہے جو شومہ پٹی بیوی کو دینا ہے کہ چاہے وہ طلاق لے کر اس سے ملگ ہو جائے یا اس کی پادہ نکاح میں باقی رہے (۱)۔

تخیر کے احکام:

شریعت اسلام میں تہجد کے کچھ خاص احکام ہیں، جن کو ہم آئندہ طور میں بیان کر رہے ہیں:

پہلا حکم: وقت موع (پورے وقت) میں نماز کی دلچسپی کا اختیار:

۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مازی کو وقت موع کے کسی بھی حصے میں مارا کرنے کا اختیار ہے، وقت موع سے مراد وہ وقت ہے جس میں ماری (۱) کی کو مصلی کے اختیار پر چھوڑ دیا گیا ہے، اگر چاہے تو اہل وقت میں پڑھے یا درمیان وقت میں یا آخر وقت میں، درخص وقت کو بھی وہ اختیار کرے اس میں اس پر کوئی تادیب نہیں، البتہ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ بعض اوقات میں وقت مکروہ تک موثر کرنا باعث گناہ ہے، اس کی تفصیل "اوقات صلاۃ" کی اصطلاح میں ہے۔

۶- جمہور کے نزدیک نماز اہل وقت میں توسع کے ساتھ واجب ہے یعنی اگر اہل وقت سے موثر کرے تو عیب گناہ نہیں ہوگا، لہذا اگر کسی نے بغیر کسی مذر کے مار کو موثر کر دیا، جبکہ اس کا "وہ وقت کے کسی حصے میں مارا کرنے کا تھا، اور وہ ان وقت ہی اس کی موت ہوئی تو وہ گناہگار نہ ہوگا، اس لئے کہ اس نے ایک ایسا عمل کیا جس کا سنا اس کے لئے جائز تھا، یہ نکتہ اسے اختیار تھا کہ وقت کے کسی بھی حصے میں نماز ادا کرے، اور موت اس کا فعل نہیں، اس سے اپنے اختیار کو استعمال کرنے کی وجہ سے وہ گناہگار نہ ہوگا، البتہ یہ کہ اسے اپنی موت کا

(۱) المصباح الحیر، ج ۱، ص ۱۰۱، الفاتحۃ، ص ۱۰۱۔

الموسمہ ۱۴۱۲ھ اصطلاح "رباحہ"۔

تخیر ۸-۹

پیشہ انبیاء بھی تھے، وراثت ان دونوں باتوں کے درمیان ہے۔
حضرت بریدؓ سے مسلم کی حدیث میں ہے: "وقت صلاحکم
میں صلاۃ ایتیم" (۱) تمہاری نماز کا وقت اس کے درمیان ہے جو تم نے
دیکھا۔

دوسرا حکم: زکاۃ میں نکالی جانے والی اشیاء میں تخیر:

۸- فقہاء کا تفاق ہے کہ گائے کی تعداد جب ایک سو میں تک پہنچ
جائے تو ان کی رباۃ وصول کرنے میں اختیار ہے کہ تین مسد (ایک
سال پچھڑا پچھڑا) کی ہوائی ہو یا چار تیرہ (دو سال پچھڑا پچھڑا) کی۔
مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ اختیار رباۃ وصول
کرنے والے کو ہے جبکہ حنفیہ کے نزدیک اختیار مالک کو ہے۔ یہ
اختیار ہم اس صورت میں ہوگا کہ جب مالک کی مالیت تیرہ یا مسد
ہوں سے کم نہ ہو۔

ہفت اگر ایک سو اکیس کی تعداد کو پہنچ جائے تو مالکیہ کے
نزدیک سات کی زکاۃ دو حصہ (تین سالہ اونٹنی) یا تین ہفت لیون
(دوسرا اونٹنی) ہیں، اور اختیار اس میں زکاۃ وصول کرنے والے کو
ہے، اگر زکاۃ وصول کرنے والے نے دونوں منفوں میں سے ایک کا
انتخاب کیا جبکہ رب المال کے پاس دوسری صنف اس سے زیادہ بہتر
ہے، تو بھی زکاۃ وصول کرنے والا جو وصول کرے گا وہ کافی ہوگا، اور
اس کے لئے کسی زائد شئی کا نکالنا ناہنجار نہ ہوگا۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس کی زکاۃ تین ہفت لیون میں
کوئی اختیار نہیں۔

حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں فریضہ پھر سے شروع کیا

جائے گا (۱)۔ اس کی مفصل "زکاۃ" کی صراح میں ہے۔
۹- اگر ساند جانور میں کا تناسب ایک ہی جنس کی ہی نوٹ کو، کر
نسل لیا جائے مثلاً عربی ہٹ کے ساتھ بخشی ہٹ، گائے کے ساتھ
جینس، اور بڑیوں کے ساتھ دبے، دینے میں تو مالکیہ کے
برایک اُمر مانا جانے والی، انوں انوار کی مقدار مساوی ہو تو زکاۃ
وصول کرنے والے کو اختیار ہوگا کہ جس نوع سے چاہے زکاۃ وصول
کرے، اور اگر دونوں کی مقدار مساوی نہ ہو تو اکثریتی نوع سے زکاۃ
وصول کرے گا، اس لئے کہ حکم اطلب کے مطابق ہوتا ہے۔

شافعیہ کے یہاں مذہب میں تین قول ہیں:
پہلا قول: یہ ہے کہ اکثریتی نوع سے زکاۃ لی جائے گی، اور اگر
انوں میں برابر ہوں تو مذہب کے مطابق جس نوع میں غلبہ ہو، وہاں کین کا
ریا دہ فائدہ ہو اس سے زکاۃ لی جائے گی، فائدہ کا اندازہ قیمت سے
لگایا جائے گا، جیسے حقہ اور ہفت لیون کے جمع ہونے کی صورت میں ہوتا
ہے۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ اہلی نوع سے زکاۃ لی جائے گی جیسا کہ اس
صورت میں جس میں برابر تندرست، انوں طرح کے جانور سب
میں موجود ہوں (تندرست جانور رفاۃ میں یا جائے گا)۔
تیسرا قول: یہ ہے کہ اوسط قسم سے رفاۃ لی جائے گی جیسا کہ
چلن میں ہوتا ہے، یہی حنفیہ کا بھی مذہب ہے۔

حنابلہ کے نزدیک انوں کی واجب الادا مقدار زکاۃ کی قیمت
کے قدر دونوں میں سے کسی بھی نوع سے لی جائے گی، اگر دونوں
انوار برابر ہوں اور ان میں سے ایک سے نکالی گئی مقدار کی قیمت
بارہ درہم ہو اور دوسری سے نکالی گئی مقدار کی چارہ درہم ہو تو ان

(۱) حلیۃ الرسول ۱/۳۳۵، المجموع ۵/۳۸۲، شافعیہ ۱۶/۳۸۲، شافعیہ ۱۶/۳۸۲،
۱۶/۳۸۲، حلیۃ الرسول ۱/۳۳۵، المجموع ۵/۳۸۲، شافعیہ ۱۶/۳۸۲، شافعیہ ۱۶/۳۸۲

(۲) حضرت بریدؓ کی حدیث: "وقت صلاحکم میں صلاۃ ایتیم" کی روایت مسلم
۲۴۸/۲، طبع عینی اکتس کے لئے کی ہے۔

دونوں میں سے کسی سے بھی دو مقدمہ ارنکائی جائے لی جس کی قیمت ساڑھے تیرہ درہم ہو^(۱)۔

۱۰- اگر ایک نسب میں وافر ضل جا میں، مثلاً، سو بہت کہ یہ پانچ بہت یوں کا بھی نسب ہے، چار حقے کا بھی۔ اس میں مالک نسب کو اختیار ہوگا کہ چار حقے کا لے یا پانچ بہت یوں، چونکہ ارثاء نبوی ہے: "لِأَدَاكَاتٍ مَّائِيں لَهَا أَرْبَعُ حَقَاقٍ أَوْ خَمْسُ بَهَاتٍ لِّبُيُوتٍ"^(۲) (جب بیوت دوسو کی تعداد کو پہنچ جائیں تو ان میں چار حقے یا پانچ بہت یوں واجب ہوں گے)۔ اور اس لئے بھی کہ دونوں ہی نوع کے کالے کے مقتضیات یہاں موجود ہیں، اور اس میں اختیار مالک کو حاصل ہوگا، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

۱۱- مانع کا قول قدیم یہ ہے کہ چار حقے واجب ہیں، اس لئے کہ جب واجب کو اس کے مزید ماہمن ہو تو عدو کے رضائیں ہر لاجے گا^(۳)۔

تیسرے حکم: احرام حج کی حالت میں ہونے والی جنایات کے فدیہ میں تخیر:

۱۱- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ محرم حالت احرام میں اگر کوئی جنایت کرے، مثلاً بال موٹے، ناخن کاٹ لے، خوشبو لگا لے یا سنا ہوا کپڑا پہن لے تو اس پر فدیہ واجب ہوگا، اور فدیہ میں اسے تین

(۱) حاشیہ الدرستی ۱/۳۶۸ مجموع ۵/۲۲۳، بروایع الشافعی ۲/۳۳۸، کشاف القناع ۲/۱۹۳۔

(۲) حدیث: "لِأَدَاكَاتٍ مَّائِيں لَهَا أَرْبَعُ حَقَاقٍ أَوْ خَمْسُ بَهَاتٍ لِّبُيُوتٍ" تفہیم عزت ہمدوماس (اورعاکم ۱/۳۹۳، ۳۹۳ طبع دار الفکر طرابلس) نے حضرت ابن عمر سے کی ہے اور عاکم نے اس کو شیخین کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے۔

(۳) حاشیہ الدرستی ۱/۳۲۳، کشاف القناع ۲/۱۸۷، مجموع ۵/۱۰۵، طبع القدر ۲/۳۰۹۔

چیزوں کا اختیار ہوگا: چاہے بکری کی قربانی کرے یا چھ مسینوں کو کھانا کھائے، یا تین دن روزے رکھے^(۱)، فدیہ کے موجب کی تمہیں "احرام" کی اصطلاح کے، میں میں گزر چکی ہے۔

۱۲- اس کی دلیل آیت پاک ہے: "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ إِذْيٌ مِّن رَّسَدٍ فَعَلِيذٌ مِّن صِيَامٍ وَ صَدَقَةٌ أَوْ كَسْبٌ"^(۲) (اے ایمان آور تم میں سے کوئی بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو وہ روزوں سے یا شیے سے یا نہی سے یا نہی سے عذر یہاں ہے)۔

۱۳- ہماری دلیل دو حدیث پاک ہے جو حضرت عتب بن جریج سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: "لَعَنَكَ آدَاكُ هَوَامٌ وَأَسْكَ، قَالَ: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ ﷺ: أَحَقُّ وَأَسْكَ وَصَم ثَلَاثَةً، فَوَاطِعُ سَنَةِ مَسَاكِينٍ، أَوْ أَسْكَ شَاةً"^(۳) (تو تمہارے سر کے جوں تمہارے لئے باعث اذیت ہیں، اسوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ کے رسوں! تو رسوں اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنا سر موٹا، ورتین دن روزے رکھو یا چھ مسینوں کو کھانا کھانا، یا ایک بکری قربان کر)۔

حنبل نے فدیہ کے اختیار کو صرف معذرتین تک محدود کیا ہے، غیر معذرت پر فدیہ میں بکری کی قربانی واجب ہے، اس کے سوا ہماری چیزوں کا اختیار نہیں ہے، مگر جمہور کے یہاں یہ فرق نہیں ہے۔

حنبل کی دلیل یہ ہے کہ آیت معذرت کے بارے میں وارد ہوئی ہے، چونکہ حضرت عتب بن جریج کی حدیث اس کی تفسیر کرتی ہے، ایک

(۱) مجموع ۵/۳۳۳، ۳۸۳، کشاف القناع ۲/۵۱۵، طبع القدر ۲/۵۱۵، حاشیہ الدرستی ۲/۶۷۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۳) حدیث: "لَعَنَكَ آدَاكُ هَوَامٌ وَأَسْكَ،" مکی روایت بخاری (صحیح ۱۲/۱۲ طبع المکتب) اور مسلم (۸۶۰/۲ طبع مکتب المکتب) نے کی ہے، لفظ بخاری کے ہیں۔

روایت میں حضرت کعب کا واقعہ اس طرح بیان کیا گیا ہے۔
 انہوں نے فرمایا: "حُمِلْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْقَعْلُ
 يَتَنَاوَرُ عَلَيَّ وَجْهِي، فَقَالَ: مَا كُنْتَ أَرَى الْوَجْعَ بِلُغِ بَكِّ مَا
 أَرَى، أَوْ مَا كُنْتَ أَرَى الْجَهْدَ بِلُغِ بَكِّ مَا أَرَى، فَجَدَّ شَاةً"
 فَقُتِلَ، لَا، فَقَالَ: صَمَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، نَوَ اطْعَمَ سِتَّةَ مَسَاكِينَ
 لِكُلِّ مَسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ^(۱) (حضرت کعب فرماتے ہیں کہ
 مجھے رسول اللہ ﷺ کے پاس اٹھا کر لے جایا گیا اور حال یہ تھا کہ
 میرے چہرے پر جوں بھرے ہوئے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد،
 فرمایا: میں نہیں سمجھتا تھا کہ تیری تکلیف تمہیں ہوگی (راوی کو شبہ ہے کہ
 آپ ﷺ نے "الوجع" فرمایا یا "الجهد") یا تمہارے پاس
 بکری ہے؟ میں نے عرض کیا: نہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا
 کہ تین دن کے روزے رکھ یا تیرے مسکینوں کو کھانا کھاا۔۔۔ مسکین کو
 نصف صاع کے حساب سے)۔

یہ روایت بتاتی ہے کہ حضرت کعب معذور تھے، اس لئے ان کو
 اختیار دیا گیا، آیت کو بھی اسی پر محمول کیا جائے گا۔

جمہور کی دلیل وہ آیت اور حدیث ہے جس میں تخیر کا معنی پیدا
 کرے کے سے لفظ "كَانَ لَا يَدْرِي" ہے۔

۱۳- معذور کے تابع کر کے غیر معذور کے لئے بھی بطور تمہید حکم
 ثابت ہوگا، اس لئے کہ ہر وہ كفارد جس میں عذر کی حامت میں تخیر
 ثابت ہو، عدم عذر کی حامت میں بھی وہ تخیر ثابت ہوگی^(۲)۔

۱۴- جس طرح حرم کے شکار کے كفارد میں تخیر ثابت ہے اور شکار
 کرے لے کو میں چیزوں کا اختیار ہے، مقتول جانور کے شل جانور
 کی قربانی کر کے اس کا گوشت نفقہ حرم میں تقسیم کرے، بشرطیکہ اس

(۱) حدیث کعب بن جحرہ کی روایت بخاری (فتح لمباری ۱۸۶/۸ طبع انتہی)
 اور مسلم (۸۶۴/۳ طبع معنی الخلیف) نے کی ہے۔

(۲) سہمہ مرجع۔

جانور کا شل ہونٹ، گائے یا بکری میں موجود ہو، یا اس شکار کی قیمت
 مال یعنی نقد سے لگانے، اور پھر اس نقد کی قیمت طعام (مانج) سے
 لگانے، اور اس طعام کو نفقہ، پر صدقہ کر دے حنیفہ ثانیہ اور نابہ کا
 مہربان بھی ہے، مالک کی رائے ہے کہ شکار کی قیمت ہتھ میں
 طعام سے مقرر کی جائے گی، لیکن اگر اس کی قیمت مال یعنی نقد سے
 لگا کر پھر اس مال کے عوض طعام خریدا گیا تو بھی گنجائش ہے۔

تیسری چیز جس کا شکار کرنے والے کو اختیار ہے وہ یہ ہے کہ
 مقررہ طعام کے بعد کے عوض ایک دن روزہ رکھے، شکار حرم
 کے كفارد میں تخیر پر تمام ائمہ کے اتفاق کی دلیل یہ آیت کریمہ
 ہے: "هَلْ يَأْتِي الْكَفَّةَ أَوْ كَفَّارَةَ طَعَامٍ مَسَاكِينَ أَوْ غُلُلُ
 ذَلِكَ صَيَّامًا"^(۲) (خواہ وہ جرمانہ چوپایوں میں سے ہو جو نیاز
 کے طور پر کعب تک پہنچائے جاتے ہیں، خواہ مسکینوں کو کھانا
 (کھلادیا جائے) یا اس کے مساوی روزے رکھ لئے جائیں)، اس
 آیت میں لفظ "أَوْ" تخیر کا نام دیتا ہے۔

چوتھا حکم: چار سے زائد بیویوں کا شوہر جب مسلمان
 ہو جائے:

۱۵- ایک ہاں شخص جس کے نکاح میں چار سے زائد بیویاں ہوں یہ
 ایک وقت دو بیئیں یا ایسی دو عورتیں اس کے نکاح میں ہوں جو حرمت
 نسب یا حرمت رضاعت کی بنا پر ایک نکاح میں جمع نہ ہو سکتی ہوں، اگر
 یہ شخص مسلمان ہو جائے تو ثانیہ، ثانیہ، مالک اور امام محمد بن عسک کی
 رائے یہ ہے کہ ایسے شخص کو اختیار ہوگا کہ وہ ان میں سے جس کو چاہے
 باقی رکھے باقی طور پر چار یا چار سے کم کو باقی رکھے اور وہ بیئوں میں

(۱) فتح القدیر ۳/۳۷۷ مجموعہ ۲۷۷/۳۷۷ ۵۱۹/۳ طبع علی الخلیف
 ۵۱۹/۳ طبع معنی الخلیف ۱۱۵/۳

(۲) سورہ مائدہ ۹۵۔

ہو احتیاج سب کا نکاح باطل ہو جانے کا اور اگر گئے پیچھے ہو تھ تو صرف انہی کا نکاح باطل ہوگا (۱)۔

ان متباد کی دلیل یہ ہے کہ یہ تمام حقوق نامہ میں، بین چونکہ نہیں ان کے مذہبی معاملات سے تعرض نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے، اس لئے ہم اس سے تعرض نہیں کرتے، جب وہ مسلمان ہو گئے تو یہ قاعدہ نکاح باطل قرار پائے گا۔

۱۶۔ اس باب میں تیس کے احکام و مسائل میں سے یہ ہے کہ اختیار صرف عورتوں سے حاصل ہوگا (۲)، عورتوں کے لئے اس کا اختیار یا اس نے اس کو نکاح میں رہنا منظور کیا، کبھی بعض کو طلاق دے دینے سے بھی اختیار حاصل ہو جائے گا، اس سے بظاہر صرف عورتوں کو ہی جاتی ہے۔

اور بعض عورتوں سے بھی اسے اختیار رہا ہے، یہ عورتوں کا، اور تمام عورتوں کے ساتھ ہی اسے تو پہلی چار عورتوں کو رکھنے کے لئے متعین ہو جائیں گی، ان کے بعد یہ چار چھوڑنے کے لئے متعین ہو جائیں گی۔

دلی کو اختیار ماننے میں شافعیہ کا اختلاف ہے، اس لئے کہ اختیار یہاں ابتدا کے درجہ میں ہے، اور نکاح کی ابتدا ہو یا بقاء ان کے ساتھ ہے، یہ درست نہیں (۳)۔

اور وہ شافعیہ اختیار نہ کرے تو قید یا ضرب جیسی تحریری سزا اس کے لئے ہے، اس کو اختیار کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اس سے کہ اختیار اس پر حق واجب ہے، لہذا اگر اس سے تبرا کرے تو اسے حقوق کی طرح اس حق کو پر کرنے کے لئے اس کو مجبور کیا جائے گا۔

شافعیہ میں ابن ابی بکر سے منقول ہے کہ قید کے ساتھ ضرب

سے کسی ایک کو باقی رکھے اس طرح بقیہ مذکور عورتوں میں سے ایک کو رکھے، ان کو اس نے اختیار کیا ہے، ان کے علاوہ سے اس کا نکاح منع ہو جائے گا (۱)، اس کی دلیل حضرت قیس بن حارث کی حدیث ہے، فرماتے ہیں: "أسلمت وتحتی لمان نسوة فانیت الیہی" (۲) "فلمکوت له ذلک فقال: اختار منہن اربعاً" (۳) (میں مسلمان ہوا تو میرے نکاح میں آٹھ عورتیں تھیں، میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان میں سے چار کا انتخاب کر لو)۔

ایک دوسری روایت محمد بن سوید اقصیٰ کی ہے: "ان عیال بن سیمۃ أسلم وتحتہ عشر نسوة، فأسلمن معہ، فامرہ النبی ﷺ ان یختار منہن اربعاً" (۴) (غیاث بن سلمہ مسلمان ہوئے تو ان کے پاس دس بیویاں تھیں، وہ سب کی سب غیاث کے ساتھ مسلمان ہو گئیں تو حضور اکرم ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ ان میں سے چار کا انتخاب کر لیں)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اس طرف گئے ہیں کہ کافر اگر مسلمان ہو جائے اور اس کے نکاح میں پانچ یا اس سے زائد بیویاں ہوں یا نہ ہوں، نکاح میں جمع ہوں تو تمام کا نکاح ایک ہی عقد میں

(۱) نہایت الحاح ۴۹۱، روضۃ الطالبین ۱۵۶/۷، کشاف المختار ۵/۱۲۲، حاشیہ رد المحتار ۴۷۱/۲، حاشیہ ابن ماجہ ۴۷۱/۳۔

(۲) حدیث قیس بن حارث: "أسلمت وتحتی لمان نسوة"۔ "کی روایت ابو داؤد (۴۷۱/۳) تحقیق عزت عید دہاسی نے کی ہے، حاکم بن قیس کی روایت کے بارے میں شک کی کیا بیان ہے کہ ابو یوسف بن عبدالمہر کہتے ہیں کہ ان کی صرف ایک ایک حدیث ہے اور اس کی کوئی سند بھی صحیح نہیں ہے (مثل ۵۰ وطار ۱۶۹/۶ طبع معنی لکھنؤ)۔

(۳) غیاث بن سلمہ سے متعلق محمد بن سوید اقصیٰ کی حدیث کی روایت ترمذی (۴۷۱/۳) طبع عیسیٰ لکھنؤ نے کی ہے، ابن کثیر نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (المیزان ۱۶۹/۳ طبع مرکز المدینہ منورہ)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۴۷۱/۳۔
(۲) نہایت الحاح ۴۹۱/۷، کشاف المختار ۵/۱۲۲، ۱۲۳۔
(۳) روضۃ الطالبین ۱۵۶/۷۔

ان میں سے کسی نے اپنا حق تخیر سے قبل ہی ساقط کر دیا ہو، اس میں ماورائی اور روایتی کا اختلاف ہے، تخیر کے معاملے میں بچہ اور بچی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

حنبلہ کے نزدیک اگر صاحب عقل و ثبور کے ساتھ سات سال کی عمر کو پہنچ جائے تو اس کو اختیار دیا جائے گا، اس سے کہ یہ وہ عمر ہے جس میں شریعت نے اس کو مار کا مخاطب بنانے کا حکم دیا ہے، ثنائیہ نے اس کی حد یہ مقرر کی ہے کہ بچہ صاحب تمیز ہو جائے، یعنی خود کھانے پینے لگے، سات سال کی عمر ان کے نزدیک حد میں ہے، اگر اس کی عمر سات سال سے تجاوز ہو جائے، تمیز چاہے نہ ہو تو وہ بچہ اپنی ماں ہی کے پاس رہے گا اس میں بچہ اور بچی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ بات قاضی ابوالفتح کے خلاف ہے جس میں سات سال کی عمر کو پہنچنے پر مار کا حکم لایا گیا ہے اور اس سے قبل میں، اگرچہ وہ صاحب تمیز ہو جائے۔

مگر حضانت اور مار کے درمیان فرق یہ ہے کہ سات سال سے قبل مار کا حکم باعث مشقت ہے، اس سے اس پر یہ بوجھ نہیں ملتا، بلکہ خلاف حضانت کے، اس سے کہ تخیر کا معاملہ درجہ کی تمیز نہ ہے، اس بنا پر اس میں تمیز کی قید لگائی گئی، چاہے اس کی عمر سات سال سے کم ہی ہو۔

حنبلہ نے لڑکا اور لڑکی کے درمیان فرق لیا ہے، ان کے نزدیک اگر سات سال کا ہو جائے تو اس کو اختیار دیا جائے گا، جبکہ لڑکی اپنے والد کی پرورش میں سات سال کی عمر سے بلوغ تک رہے گی، بلکہ بلوغ کے بعد بھی ثنائی کی رخصتی تک، جو بہ وہ بچہ ہی کے پاس رہے گی اگرچہ ماں بھی اس کی پرورش میں عمر کا حصہ لے سکتی ہے، اس لئے کہ حضانت کا مقصد تحنن ہے اور اس کے لئے باپ یا دوسروں سے، دوسرے اس بنا پر بھی کہ نکاح کا کام بھی باپ

نہیں ہوگی بلکہ قید ہی میں شدت برتی جائے گی، اگر بچہ بھی وہ اپنی ضد پر قائم رہے تو وہ دیر و درمہ بارہز یہ کوئی نہ ہوگی جائے گی، یہاں تک کہ وہ حضانت کا انتخاب کر لے، مگر قید کے بعد فوراً کوئی، جبری نہ ہوگی نہیں دی جائے گی تاکہ سے سوچنے کی مہلت ملے، مگر غور و فکر کے بعد وہ کسی کا انتخاب کر سکے، مہلت کی مدت تین دن ہے، حاکم کے لئے یہ جائز نہیں کہ انتخاب سے گریز کرنے والے شخص پر زہد سنی اپنا اختیار مسقط کرے، اس سے کہ اس کا حق انتخاب اس کی بیویوں میں سے کسی بیوی کے حق میں جائے گا، وہ متعین نہیں ہوگا، انتخاب ہی بنیاد رغبت پر ہے، اس بنا پر یہ شوہر ہی کا حق ہے^(۱)۔

ایک حکم یہ بھی ہے کہ اگر بعض بیویاں اسلام لائیں اور بقیہ بیویاں کتابہ نہ ہوں تو اس صورت میں اس کا حق انتخاب مسلمان عورتوں تک محدود رہے گا، غیر مسلم عورت کا انتخاب اس کے لئے درست نہیں ہوگا، کیونکہ وہ اس کے لئے حلال نہیں ہے^(۲)۔

ایک حکم یہ بھی ہے کہ انتخاب کا فیصلہ ہونے تک مدت تخیر میں تمام بیویوں کا فقہ شوم پر واجب ہوگا، اس لئے کہ وہ سب اس کی وجہ سے محبوب ہیں، اس سے وہ بیوی کے حکم میں ہیں^(۳)۔

پانچوں حکم پر پرورش کے معاملے میں بچے کو اختیار دینا:

۱۔ ثنائیہ اور حنبلہ کی رائے یہ ہے کہ باپ اور ماں جب بچے کی پرورش کے معاملے میں اختلاف کریں، جس کی تفصیل آ رہی ہے، تو بچہ جس کے ساتھ رہنا پسند کرے اس کو اسے دیا جائے گا، اگر باپ اور ماں دونوں آپس میں کسی ایک کے پاس بچے کی پرورش پر متفق ہو جائیں تو جاز ہے، ثنائیہ کے نزدیک تخیر باقی رہے گی، چاہے

(۱) مہیۃ النکاح ۱/ ۳۰۰، کشف القناع ۵/ ۱۲۳۔

(۲) کشف القناع ۵/ ۲۳۔

(۳) مہیۃ النکاح ۱/ ۳۰۰، کشف القناع ۵/ ۱۲۳۔

نجوم دے گا، اس لئے اس کی نگرانی میں رہنا ضروری ہے^(۱)۔

۱۸- پرورش کے معاملے میں تخیر کے لئے یہ شرط ہے کہ نسا، سے سہمٹی ہو، لہذا اگر یہ معلوم ہو جائے کہ یہ بچہ ماں باپ میں سے کسی کو منحس اس لئے اختیار کر رہا ہے کہ اس کو شرافت اور بگاڑ کا نیا، وسیع ملے و دہر اس لئے مانسند کر رہا ہے کہ اس کے پاس اب جہد یہ سے رہنا ہوگا تو یہی صورت میں بچے کے اختیار پر عمل نہیں ہوگا، اس سے کہ اس کی منیہ و خوش نفس پر ہے جس میں خود اس بچے کی تباہی ہوتی ہے۔

اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ (جس حاکم کے سامنے عمل تخیر نجوم پائے گا اس) حاکم کے سامنے یہ ظاہر ہو جائے کہ بچہ اسباب اختیار کو مانتا ہے۔

۱۹- تخیر کی دلیل دور، میت ہے جس کو حضرت ابو مریرہؓ نے قتل یا ہے انماتے ہیں: "جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت: إني زوجي يريد أن يذهب بابي، وقد سقاني من بنو أبي عتبة وبنو بني، فقال النبي ﷺ: هذا أبوك وهذه أمك، فخذ بيدك إيهما شئت، فاحد بيد أمه، فمطلقت به"^(۲) (ایک عورت بن کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میرا شوہر میرے بچے کو مجھ سے چھین لینا چاہتا ہے، حالانکہ میرا بیٹا مجھ کو ابو عہ کے کنوئیں سے پانی لائے رہتا ہے، اپنی خدمت سے مجھے فخر پہنچاتا ہے تو بن کریم ﷺ سے بچے سے فرمایا کہ یہ تمہارا باپ ہے اور یہ تمہاری ماں ہے، ان میں سے جس کا ہاتھ چاہو پکڑ لو، اس سے نے پانی ماں کا ہاتھ پکڑ لیا، پس ماں اپنے بچے کو لئے رہ گئی)۔

(۱) نہایت کتاب ۲/۱۹، کتاب القناع ۵/۵۰۱۔

(۲) حدیث "هذا أبوك وهذه أمك" کی روایت ابو داؤد (۲/۵۸) نے تحقیق عزت عبد عباس نے حضرت ابو مریرہؓ سے کی ہے ابن علقان نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (التلخیص المبر ۱۲/۳ طبع مرکز المدیہ)۔

حضرت عمر فاروقؓ کا بھی یہی فیصلہ منقول ہے۔

۲۰- تخیر کا ایک حکم یہ ہے کہ اگر وہ شخص جس کو بچے نے اختیار کیا ہے، بچے کی کناسات سے انکار کرے تو دہر اس کی کد مت کرے گا، بچہ اگر منکر بچے کو دوبارہ کناسات میں سما جائے تو تخیر دوبارہ کرانی جائے گی۔

اگر باپ مرماں بنوں میں بچے کی کناسات سے انکار کر دے تو وہ مرماں بنوں کے درمیان تخیر کرانی جائے گی ورنہ جہر یہ بچہ اس شخص کی کناسات میں لیا جائے گا جس پر اس بچے کا نقد لازم ہے، اس سے کہ نقد بھی کناسات ہی کا حصہ ہے^(۱)۔

۲۱- تخیر کا ایک حکم یہ ہے کہ اگر کسی باقیہ بچے کا باپ موجود نہ ہو تو ماں مرماں کے درمیان مرماں کے در (پر) و (نہ) کے درمیان تخیر کرانی جائے گی جبکہ اس سے زیادہ اقرب کوئی رشتہ دار نہ ہو، یا ہو مگر مانع ہو، ہو، یونکہ ولایت کا رشتہ ان سب میں موجود ہے۔

۲۲- ایک حکم یہ ہے کہ اگر با شعور بچہ ماں باپ میں سے ایک کا انتخاب کرے تو پھر بچہ انوں کے بعد وہ امرے کے پاس رہنا پسند کرے تو بچہ امرے کے خواہ کر دیا جائے گا، اس سے کہ کبھی معصوم خلاف مان بھی دیتا ہے، یا یہ کہ بچہ نے پہلے جس کا انتخاب کیا تھا اس کا طر عمل بچے کے ساتھ بدل دیا، الا یہ کہ پتہ چل جائے کہ بچہ کے اختیار ثانی کی وجہ منحس کم عقلی ہے تو بچہ کو ماں کے پاس رکھ دیا جائے گا اگرچہ مبالغہ ہو چکا ہو جیسا کہ تہ سے قبل حکم ہے۔

۲۳- ایک حکم یہ ہے کہ بچہ اگر باپ مرماں دونوں کو ایک ساتھ اختیار کرے تو قرعہ اندازی کے ذریعہ ایک کا انتخاب ہوگا، اس سے کہ چہرہ تیج کسی کے ساتھ نہیں ہے۔

(۱) نہایت کتاب ۲/۱۹، کتاب القناع ۵/۵۰۱۔

یعن اگر بچہ دنوں میں سے کسی کو اختیار نہ کرے تا ثانیہ کے نزدیک ماں پرورش کے لئے ریودہ بہتر ہے، اس لئے کہ اس میں شفقت زیادہ ہوتی ہے، اور اس لئے بھی کہ اس میں پرورش کے سابق سلسلہ کا اثر رہے۔

حناہ کے نزدیک دنوں کے درمیان مہرہ اندازی کی جائے لی، اس سے کہ کسی کو وجہ ترجیح حاصل نہیں ہے۔ ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

یعن اگر بچہ اس کو اختیار کر لے جس کا نام قرعہ میں نہیں نکالا تو بچہ اس کو دے دیا جائے گا جیسا کہ اگر بچہ ابتدا ہی میں اس کو اختیار کرنا تو بچہ اس کے پاس رہتا۔

گر والدین میں سے کوئی ایسا ہو جس میں حضانت کی اہلیت نہ ہو تو بچہ کو اختیار نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ نا اہل ہے، لہذا اس کا وجود و عدم برآمد ہے، اور اس صورت میں بچہ متعین طور پر ۱۰۰ سے فریق کے پاس رہے گا۔

اگر ایک سات سالہ بچے نے اپنے باپ کا انتخاب کیا، پھر بعد میں بچہ کی تیز رمل ہوئی تو بچہ ماں کو لوٹا یا جائے گا، یہ نکتہ بچے کو اب بھی یہ شخص کی ضرورت ہے جو اس کی فکر و نگرانی چھوٹے بچے کی طرح کرے، اور بچے کا اختیار باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اب اس کے کلام کا کوئی حکم باقی نہیں رہا^(۱)۔

حنیہ اور مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ مبالغہ بچہ کو بڑا بویا لڑکی اس کو کوئی اختیار نہیں ہے، ماں ان دنوں کی سب سے زیادہ حق دار ہے، حنیہ کے نزدیک لڑکا اپنی ماں کے پاس اس وقت تک رہے گا جب تک کہ وہ نہ ضروری کام خود نہ کرے گئے، یعنی کمانے، پینے، اتھارنے، پہننے وغیرہ میں اس کو کسی کی ضرورت باقی نہ رہے،

مالکیہ کے نزدیک ان کے مشہور قول کے مطابق بلوغ تک بچہ ماں کے پاس رہے گا، جبکہ اس مشہور قول کے بالت علی ابن شعبان کہتے ہیں کہ لڑکے میں حضانت کی مدت یہ ہے کہ وہ اپنے شعور کے ساتھ بالغ ہو جائے اور اپنا بیچ نہ بولنے کی کے بارے میں حنیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ ماں کی پرورش میں حیض آئے تک رہے گی، اور بلوغ کے بعد اس کو جان و آبرو دنوں کی حفاظت کی ضرورت ہے جس کے سے ماں زیادہ موزوں ہے۔

امام محمد بن الحسن سے مروی ہے کہ لڑکی حد شہوت کو پہنچتی ہی باپ کے حوالہ کردی جائے لی، یہ نکتہ حد شہوت کو پہنچنے کے بعد ہی لڑکی کو تحفظ کی ضرورت ہوتی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک لڑکی ماں کے پاس رہے گی یہاں تک کہ شوہر اس سے جماع کر لے، اس لئے کہ لڑکی کو سوانی، آب و طریق سیکھنے کی ضرورت ہوتی ہے، جس پر ماں زیادہ قادر ہے^(۲)۔

۲۴- حنیہ اور مالکیہ کے نزدیک بچہ کو اختیار نہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ بچہ کی عقل ناقص ہے، رمانت عقل کے درمیان یا اختیار بھی ناقص ہے، یہ نکتہ بچہ کبھی اس کو اختیار کرتا ہے جس کے پاس اس کو زیادہ چھوٹے، تربیلنے کو، نے کے ریا، و موقوف حاصل ہوتے ہیں، اس سے حضانت کا جو مقصد ہے یعنی بچہ کے تمام مصالح کی نگرانی حفاظت وہ پرانیں ہے۔

امام ابن ابی ایٹ میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے بچہ کو اختیار دیا تھا، وہ اختیار اس بنا پر تھا کہ اس کی پشت پر حضور ﷺ کی پیدھا تھی کہ پروردگار اس بچے کو مناسب ہدایت فرما، جیسا کہ حضرت رافع بن خدیج نے روایت کیا ہے: نہ أسلم وأبت امرأته أن تعلم فقلت: ابنتی وہی عظیم، وقال رافع ابنتی، فأنعم

(۱) فتح القدیر ۱۸۹۳، جامعہ الدینی ۲: ۵۲۶۔

(۲) مہم مرجع۔

والولدان“ (۱) آپ ﷺ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک عام کو اس کے سلسلے میں غلام بنانے اور بندہ بنانے کا اختیار ہے (۲)۔

۲۷- ان امور کے درمیان امام کی تخیر اس صورت کے ساتھ مقید ہے جب اسے ان میں سے کسی ایک میں واضح مصلحت نظر آئے، چنانچہ امام ان میں سے صرف اس صورت کو اختیار کرے گا جو مسلمانوں کے لئے زیادہ مناسب ہو، مثلاً اگر قیدی قوت مشورت والا ہو تو اس کو قتل کرنا ہی تقاضائے مصلحت ہوگا، اور اگر کمزور ہو تو صاحب مال ہو تو اس سے بندہ یہاں قریب مصلحت ہوگا، اور اگر قیدی کے بارے میں امید ہو کہ آئندہ وہ مسلمان ہو سکتا ہے تو اسے اسلام سے قریب کرنے اور اس کی دل جوئی کرنے کی غرض سے اس پر حسن کرے گا۔

اگر امام کی رائے کسی مناسب صورت کے اختیار کرنے کے سلسلے میں متروک ہو تو حنا بلہ کے نزدیک قتل زیادہ سستہ ہے (۳) اس لئے کہ اس طرح نجات مل جائے گی، مضافیہ کے نزدیک ان کو اس وقت تک قید رکھا جائے گا جب تک کسی مناسب فیصلہ تک امام نہ پہنچ جائے۔

غرض قیدیوں کے تحقق سے امام کا اختیار مصلحت عامہ کے ساتھ مربوط ہے، برخلاف اس تخیر کے جو کفارہ کی صورتوں میں ہے، کیونکہ وہ ایک مطلق تخیر ہے جس کی رو سے حادث کے لئے یہ مباح

(۱) حدیث: ”لہی عن قتل النساء والولدان“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۳۸۶ طبع انتہیہ) اور مسلم (۳/۳۶۳ طبع مکتبہ المدینہ) نے حضرت ابن عمر سے کی ہے۔

(۲) ماہر حج۔

(۳) الفروق ۳/۷۲، کتاب الفتن ۳/۵۳۔

قرار دیا گیا ہے کہ وہ مصلحت دیکھ بغیر کسی ایک صورت کو اختیار کرے (۱)۔

۲۸- اگر امام نے لاپتہ اور مصالح پر غور فکر کے بعد ہی ایک صورت کا انتخاب یا پھر اس کی رائے بدل گئی ہو کوئی دوسری صورت اس کو بہتر نظر آنے لگی ہو اس سلسلے میں بن جبر نے قحط الحجاج میں ”خٹگو کرتے ہوئے کہا ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس سلسلے میں میرے رائے ایک کچھ دوسری تفصیل ہے:

اگر امام نے قیدیوں کو غلام بنانا تجویز کر دیا تھا تو اب اس رائے سے رجوع کرنا کسی صورت میں جائز نہیں، خواہ اس کو غلام کسی سبب سے ہٹایا گیا ہو یا بلا سبب اور یہ اس بنا پر کہ جب اہل خمس کو غلام بنانے کی وجہ سے ان کے مالک ہو گئے تو ان کی ملکیت کون کی مرضی کے بغیر امام باطل نہیں کر سکتا۔

ابن اگر امام نے قتل کا فیصلہ کیا تھا تو اس کے لئے پٹی رائے سے رجوع کرنا تحفظ جان کے پہلو کی رعایت میں جائز ہے، جیسے کہ کوئی شخص زما کا قرا کرے اور پھر اس سے رجوع کر لے تو اس کا رجوع برائے راست ہے اور حکم قتل اس سے ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ قتل امیر کی رائے سے رجوع کرنا قرا ارزا سے رجوع کرنے کے مقابلے میں زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ قتل امیر خالص اللہ کا حق ہے جبکہ حدیث میں انسانی حق کا ناپ بھی موجود ہے۔

لیکن اگر امام نے ”بندہ یہ کے عوض“ یا ”بندہ یہ تیرے لئے“ کی رائے اختیار لی تو لاپتہ باقی رہا ہے وہ اپنی ساقط رائے سے رجوع نہیں کر سکتا، اس لئے کہ یہ ایک جہتہ کو دوسرے جہتہ سے بلا وجہ توڑنا ہوگا، جیسے کہ حاکم اگر کسی قضیہ میں کوئی فیصلہ مندرجہ سے لاپتہ سے فیصلہ نوٹ نہیں کرتا۔

(۱) روحہ المائین ۱۰/۲۵۱، الفروق ۳/۷۲۔

البتہ اگر امام نے نہ یہ یا احسان کا فیصلہ ہی خاص سبب سے یا تھا اور وہ سبب تم ہو یا وہ دوسری صورت رہا، مگر ان مصلحت نظر آنے لگی تو امام پر اس کے دوسرے اجتہاد کے مطابق عمل کرنا لازم ہوگا اور یہ ایک اجتہاد کو دوسرے اجتہاد سے توڑنے کے قیاس سے نہیں ہوگا، اس سے کہ دوسری رائے کی طرف یہاں منتقل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ پہلی رائے کا سبب و باعث زائل ہو گیا۔

غلام بنانے اور نہ یہ بیٹے کے سلسلے میں یہ مناسبت چوٹی نظر رہے کہ ان دونوں کے لئے صریح الفاظ میں اپنے اختیار اور انتخاب کا نظیر ضروری ہے، محض عملی اختیار کافی نہیں ہے، اس لئے کہ عمل سے صریح ولایت نہیں ہوتی ہے، البتہ ان دونوں کے علاوہ بقیہ صورتوں میں اختیار کا عملی نظیر کافی ہے کیونکہ ان کے حق میں عمل کی ولایت صریح ہے (۱)۔

ساتھ ساتھ حکم: محارب پر حد قائم کرنے میں امام کو اختیار: ۲۹- شافعیہ اور حنابلہ کا خیال ہے کہ محارب کی حد اس کے جرم کی نوعیت کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے، ہر جرم کی الگ سزا ہے فرمان باری تعالیٰ ہے: "إِنَّمَا حَرَّمَ الْمُفْسَادُ يُحَادُّهُنَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْمَانُهُمْ وَأُرجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُسَوَّوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ" (۲) (جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں اور ملک میں فساد پھیلانے میں لگے رہتے ہیں، ان کی سزائیں یہی ہے کہ قتل سے جائیں یا سولی دیے جائیں یا ان کے ہاتھ اور پیر مخالف جانب سے

کاٹے جائیں، یا وہ ملک سے نکال دیے جائیں، یہ تو اس کی رسوائی و نیامی ہوئی، اور آثار میں اس کے بڑے عذاب ہے)۔
حنیہ اس طرف گئے ہیں کہ محارب کی بعض مجرمانہ حرکتوں میں امام کو اختیار ہے اور بعض میں نہیں جس کی اس کے نزدیک مستحق تکمیل ہے، مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ امام کو محارب کے سلسلے میں چار چیزیں کا اختیار ہے: اس کو صرف قتل کرنا، سولی پر نہ پٹا ہٹانے، یا قتل کے ساتھ ساتھ سولی پر بھی پٹا ہٹانے، یا قتل باغی مراد کو کسی دور دراز علاقے کی طرف جلا وطن کرنا، یا قید کرنا، یہاں تک کہ وہ مکمل کر تو بہ کر لے یا مر جائے، یا اس کا داہنا ہاتھ اور ایساں چمکات لے۔

مگر یہ چاروں (سزائیں) صرف مردوں کے حق میں ہیں، عورتوں کو نہ پھانسی دی جاتی گی اور نہ انہیں جلا وطن کیا جائے گا، ان کی حد صرف قتل یا ہاتھ پاؤں کاٹنا ہے۔

ان امور میں امام کا اختیار بھی مصلحت کے ساتھ مشروط ہے (۱)۔

آٹھواں حکم: لفظ اٹھانے والے کو لفظ کی تشہیر کے بعد اختیار:

۳۰- حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ لفظ اٹھانے والے کو اختیار ہے کہ وہ اٹھائے ہوئے مال کا خود مالک بن جائے اور اس سے فائدہ اٹھائے یا صدقہ کرے یا بطور امانت اس کو محفوظ رکھے تاکہ صاحب لفظ کا رائے ملنے پر اس کے حوالہ دے کر یہ تمام حقیقت اس وقت میں جبکہ لفظ کی تشہیر اعلان کا اہتمام کیا گیا ہو۔

(۱) فتح القدیر ۵/۷۷، حاشیہ القدوسی ۴/۲۹۹، حاشیہ اللہ میں ۵۶۰، انہی ۲۸۸/۸۔

(۲) تفسیر الخراج مع الحاشی ۸/۲۳۷، ۲۳۸۔
۲ سورہ مائدہ ۳۳۔

حنا بد کا موقف اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ لفظ اہل نے وہاں
محض عمل شیعہ کی تکمیل کے بعد لازمی طور پر لفظ کا مالک ہو جائے گا
جیسے کہ موت کے بعد میراث کا انسان مالک ہوتا ہے، اس کی پوری
تفصیل ”لفظ“ کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

”شافعیہ کا قول اصح اور حنا بلہ میں ہو لفظ کا قول یہ ہے کہ
لفظ پر ملکیت ثابت ہونے کے لئے صریح الفاظ میں یا نیت کے ساتھ
نہانی الفاظ میں اپنے حق ملکیت کا اظہار ضروری ہے جبکہ شافعیہ کے
ایک دوسرے قول میں اعلان کے بعد محض نیت ہی سے وہ مالک
ہو جائے گا تاہن کی ضرورت نہیں (۱)۔

محض تشہیر کے بعد مالک بن جانے اور انتفاء کی دلیل وہ واقعہ
ہے جو حضرت زید بن خالد الجہلی سے منقول روایات میں آیا ہے، وہ
فرماتے ہیں: ”جاء اعرابی النبی ﷺ فساله عما يلتقطه
للقال عرفها سنة، ثم اعرف عفاصها ووكاءها، فان جاء
احد يخبرك بها، والا فاستنقها“ (ایک اعرابی نبی کریم
ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، لفظ کے بارے میں سوال کیا تو
”پ“ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایک سال تک اس کی تشہیر کر، پھر
اس کا برتن اور بندھن اچھی طرح پہچان لو، اس کے بعد اگر کوئی
تمہارے پاس آئے اور اس کی پہچان کے متعلق بتا دے تو ٹھیک ہے
ورنہ غری میں لے آؤ، ایک دوسری روایت میں ہے: ”والا فہی
کسبیل مالک“ (ورنہ وہ تمہارے مال کی پیمائش کی طرح ہے)،
ایک روایت میں یہ لفظ آیا ہے: ”ثم کلفها“ (پھر اس کو کھا
جاء)، ایک دوسری روایت میں ہے: ”فانتفع بها“ (اس سے نفع

اٹھا) ایک اور روایت کے الفاظ ہیں: ”فلانک بها“ (تم جو
چاہو اس کے ساتھ کرو)۔

۳۱۔ جس لوگوں نے یہ نظریہ اختیار کیا ہے کہ بغیر اختیار کے ملکیت
حاصل نہ ہوتی اس کی دلیل بھی حضرت زید بن خالد الجہلی ہی کی
حدیث ہے جس میں ہے: ”ان النبی ﷺ قال فان جاء
صاحبها والا فلانک بها“ (نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ
اگر لفظ آجائے تو ٹھیک ہے، ورنہ تمہاری مرضی اس کے ساتھ جو
چاہو کرے)۔ اس روایت میں حضور ﷺ نے لفظ اٹھانے والے کی
مرضی، اختیار پر ملکیت کو قبول کر دیا ہے، نیز اس لئے کہ اس کی ملکیت
بدل کے عوض حاصل ہوئی، اس لئے ملکیت بیع کی طرح اس میں
باقاعدہ ملک کو اختیار کرنا ضروری ہوگا۔

لفظ اٹھانے والے کے لئے لفظ کا صدقہ کرنا بھی جائز ہے، اس
لئے کہ اس میں حق، حق والے تک پہنچانے کی کوشش ہے، جو ممکن حد
تک اس کے لئے واجب ہے، خواہ حیوانی یا سامان پہنچا کر ہو ورنہ
ممکن نہ ہو تو اس کا عوض یعنی ثواب پہنچا کر ہواں صورت میں یہ سمجھ
جائے گا کہ کو یا لفظ والے سامان کے مالک کی طرف سے صدقہ
کرنے کی اجازت ہے، یہی وجہ ہے کہ صاحب مال کا سراغ گر تک
جائے تو اس کو اختیار ہوگا کہ یا تو اپنے نام پر یہ صدقہ مانگ کر
کی اجازت دے دے، یا لفظ اٹھانے والے سے اس کا ضمان وصول
کرے (۲) مسئلہ میں مزید تفصیلات ہیں جو ”لفظ“ کی اصطلاح
کے

(۱) لفظ کے مسئلے میں حضرت زید بن خالد الجہلی کی حدیث کی بعض روایات کو
بخاری نے نقل کیا ہے (فتح الباری ۵/۸۰، ۸۳، ۸۴ طبع مستطیع) اور بعض کو
مسلم نے نقل کیا ہے (۳/۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵ طبع طبعی
الطبعی) امام احمد نے بھی اس روایت کو اپنی سند میں نقل کیا ہے (۵/۲۷۵ طبع
المکتبہ)۔

(۲) حدیث: ”ان جاء صاحبها“ کی تفسیر پلے کو روکی ہے۔

(۳) التلخیص ۲/۲۶۷۔

(۱) اشرح المفہوم ۲/۷۲، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۰۳، التلخیص ۲/۲۶۷
۲/۲۶۷، کتاب الفہام ۲/۲۱۸، التلخیص ۵/۱۰۱، المہذب ۱/۲۳۷
روضة المفہوم ۵/۷۵، نہایۃ الحاج ۵/۲۳۰

مقتول و طرف سے کچھ معافی حاصل ہو جائے سو مطلقاً یہ مقتول (میر
نرم) طریق پر کرنا چاہئے، ورنہ مطالبہ کو اس (زین) کے پاس ثوبی
سے پہنچا دینا چاہئے، یہ تمہارے پروردگار کی طرف سے رعایت اور
مہربانی ہے۔

ایک دوسری جگہ ارشاد ہے: "وكتبنا عليهم فيها ان
النفس بالنفس - الى قوله - والجروح قصاص فمن
تصلو به فهو كفارة له" (۱) (اور ہم نے ان پر اس میں یہ فرض
کر دیا تھا کہ جان کا بدلہ جان ہے۔ اور زخموں میں قصاص ہے،
سو جو کوئی سے معاف کر دے تو وہ اس کی طرف سے کنارہ
ہو جائے گا) یعنی مجرم کو معاف کرنا معاف کرنے والے کے لئے
کفارہ ہے۔

در حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم
ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من قتل له قتيلا فهو بخير النظرين
إما ان يودي، وإما ان يقاد" (۲) (جس شخص کا کوئی مقتول مارا گیا
اس کو دو چیزوں میں جو بہتر لگے اس کا اختیار ہے، یا تو خون بہا لے یا
تصاص لے)۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے: "ما رأيت رسول الله ﷺ
دفع إليه شيء فيه قصاص إلا أمر فيه بالعفو" (۳) (میں نے
رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ کبھی بھی آپ کے پاس کوئی تصاص
کا مقدمہ پیش ہو ہو ورنہ آپ ﷺ نے اس میں معافی کی تھیں نہ

(۱) سورہ مائدہ ۳۵

(۲) حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث: "من قتل له قتيلا... کی روایت بخاری (بخ
ابو ہریرہؓ ۴۵۸/۱۲ طبع استغیث) اور مسلم (۴۸۹/۲ طبع بیروت) نے کی ہے۔

(۳) حضرت انسؓ کی حدیث: "ما رأيت رسول الله ﷺ دفع
شيء... کی روایت ابو داؤد (۳۷۷۳۷) تھیں عزت عید دھاس کے
کی ہے، شکیانی کہتے ہیں کہ اس کی سند میں مضائقہ نہیں (مثل الاوطار
۳۲۲ طبع مصلیٰ مجلس)۔

کی ہو)۔

ایک حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
"إياكم يا معشر خراعة قتلتم هذا الرجل من أهل بيته، وإني
عاقله، فمن قتل له قتيلا بعد اليوم فإياه بين خيرتين، إما
ان يقتلوه، أو ياحدوا العقل" (۱) (تبیہ شدہ کے لئے لوگو! تم
لوگوں نے قبیلہ مذیل کے اس شخص کو قتل کر دیا میں اس کی اہلیت اور
نروں کا۔ اس آیت کے بعد اگر کسی کا کوئی شخص قتل کر دیا جائے، تو اس
کے گھر والوں کو دو باتوں کا اختیار ہے: یا تو تصاص میں قتل کریں، یا
دیت لے لیں)۔

مقتول کے ولی کے دیت لینے کا اختیار قاتل کی رضامندی پر
موقوف ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ بغیر قاتل کی رضامندی
کے ولی مقتول اس سے تصاص کی جگہ دیت نہیں لے سکتا، اور جب
قاتل اپنے آپ کو تصاص کے لئے پیش کر دے تو ولی مقتول قاتل کو
دیت پر مجبور نہیں کر سکتا۔

شافعیہ کا قول ائمہ اور حنابلہ کا قول معتد یہ ہے کہ قتل عمد کا
موجب تصاص ہے اور تصاص کے سقوط کے بعد دیت اس کا بدل
ہے، جس جب ولی مقتول تصاص معاف کر دے اور دیت کو اختیار
ر لے تو قاتل کی رضامندی پر توقف کے بغیر اس پر دیت، جب
ہو جائے گی، مالکیہ میں اہلب کا بھی قول یہی ہے۔ شافعیہ کا ایک
دوسرا قول اور حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ قتل عمد کا موجب تصاص
اور دیت میں سے ایک ہے غیہ متعین طور پر، اور مقتول کے ولی کو اس

(۱) حدیث: "إياكم يا معشر خراعة... کی روایت ترمذی (۲۰۳۸) طبع
عینی الحلی (۱) کے جو شرح لکھی ہے کی ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے اس حجر
کہتے ہیں کہ اصل کے لحاظ سے یہ روایت متفق علیہ ہے (۱) جس ائمہ ۲۰۳۸
طبع مرکز المذاہب فقہیہ)۔

دونوں میں سے ایک کی تعیین کا اختیار ہے (۱)۔

۳۴- حنفیہ اور مالکیہ کی دلیل و نصوص میں جن سے قصاص کا وجوب ہوتا ہے، مثلاً: ﴿ثُمَّ دَرَسُوا بِرَأْسِهِ قِطْعَةً مِّنَ اللَّحْمِ﴾ (۲) ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ الْبَرَاءَةُ﴾ (۳) (اے ایمان والو! تم پر مقتولوں کے سب میں قصاص فرض کر دیا گیا ہے)۔

اس آیت سے عین طور پر قصاص کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ اس سے یہ قول باطل ہو جاتا ہے کہ دیت بھی قصاص ہی کی طرح واجب ہے، اور جب قتل کے باعث مل قصاص اور دیت دونوں ایک ساتھ نہیں ہیں تو لازمی طور پر صرف قصاص ہی ولی کا اصل حق قرار پائے گا، اور دیت میں حق نہیں بلکہ بدل حق قرار پائے گی، اور اصلی طور پر کسی بھی صاحب حق کے لئے میں حق سے بدل حق کی طرف عدول بغیر فریق ذاتی (یعنی جس پر حق عائد ہوتا ہو) کی رضامندی کے جائز نہیں ہے، یہی بنا پر بعیر قاتل کی رضامندی کے دیت کو اختیار کرنا جائز نہیں۔

شافعیہ اور حنابلہ کی دلیل و نصوص میں جن کا ذکر ماقبل میں ہو چکا ہے، ان میں قصاص صاف صریح کر کے دیت کا جواز بتلایا گیا ہے، مثلاً یہ آیت کریمہ: ﴿لَقَدْ نَصَحَ لَكَ أَن تَصَاحِبَ لَكَ مِنْ دُونِكَ مَالًا مِّمَّا كَسَبَ﴾ (۴) (ہاں جس کسی کو اس کے فریق مقابل کی طرف سے کچھ معافی حاصل ہو جائے سو مطالبہ معقول (۵) رزم) طریق پر کرنا چاہئے، اور مطالبہ کو اس (فریق) کے پاس خوبی سے پہنچا دینا چاہئے، اس آیت میں قاتل پر اپنی جان کو بچانے کی غرض سے ولی مقتول کے لئے دیت کو واجب قرار دیا گیا ہے،

(۱) بدائع الصالحات ۲/ ۲۴۲، حاشیہ الدوسری ۲/ ۲۴۰، روح المعانی ۴/ ۳۳۹، کشف القناع ۵/ ۵۳۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۱) سورہ مائدہ ۴۵۔



اور قاتل کی رضامندی کی شرط نہیں لگائی ہے۔

نیز چونکہ قانون قصاص اور قانون دیت کا مقصد زجر و تنبیہ ہے، اس لئے دونوں ایک ساتھ جمع ہوتے ہیں، جیسے کہ می کے شرب پینے کے مسئلے میں، مشکل یہ ہے کہ یہاں جمع کرنا ممکن نہیں کیونکہ دیت جاں کا بدلہ ہے، جبکہ قصاص میں بدلیت کے معنی موجود ہیں، جیسے کہ آیت کریمہ کے ان الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے: ﴿لَقَدْ نَصَحَ لَكَ﴾ (۱) (جاں کا بدلہ جاں ہے)۔ اس میں باء بدلیت کا قاعدہ دیتا ہے، اور دونوں کو واجب قرار دیں تو وہ بدل کو جمع کرنا لازم آئے گا، جو جائز نہیں، اس لئے ولی مقتول کو ان دونوں کے درمیان اختیار دیا جائے گا۔

تداخل

تعريف:

تداخل

دو عہدوں کا توفیق یہ ہے کہ چھوٹا عہد بڑے عہد کو تقسیم نہ کرے بلکہ کوئی تیسرا عہد دونوں کو تقسیم نہ کرے، جیسے کہ آٹھ اور بیس کا عہد، ایک سونے کو چار کا عہد تقسیم کرتا ہے، اس طرح ان کے درمیان توفیق با بریل و نسبت ہے۔ یونکہ تقسیم کرنے والا عہد ہی جزو ہوا توفیق کا اخذ بنتا ہے (۱)۔

محل تداخل:

۶۔ حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ محل تداخل دو قسم کا ہوتا ہے "محل تداخلی" لا سباب محل تداخلی لا حکام، عبادات کے لائق محل تداخلی لا سباب ہے اور عقوبات کے لائق محل تداخلی لا حکام، اس کی تفصیل "العناویہ" میں اس طرح آئی ہے: عبادات میں محل تداخل اگر سبب میں نہ مانا جائے بلکہ حکم میں مانا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اسباب کا تعدد باقی رہے گا، اور اس سے یہ لازم آئے گا کہ عبادات کو واجب کرے والا سبب موجود ہو، عبادات موجود نہ ہو، یعنی سبب کا حکم سے خالی ہونا لازم آئے گا جو حد و احتیاط ہے، حالانکہ عبادات میں زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے، اس لئے ہم عبادات میں محل تداخل اسباب کے قائل ہیں تاکہ تمام اسباب سبب واحد کے درجے میں ہو جائیں، اور اس پر حکم کا ترتیب ہو، بشرطیکہ سباب کو جمع کرے، مگر کوئی محل موجود ہو، اور وہ دلیل "اتحاد مجلس" ہے اور با عقوبات کا معاملہ تو ان میں اتنی احتیاط کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ عقوبات کو تو نفع کرنے اور مانگنے میں احتیاط ہے، اس لئے اس میں تداخل فی الحکم مانا جائے گا، تاکہ سبب عقوبت کے باوجود عقوبت نہ ہونے کو اللہ کے غنہ و کرم کی طرف منسوب کیا جائے، اس لئے کہ وہی ذات ہے جو تمام لطف و کرم و رحمت و مہربانی کا سرچشمہ ہے۔

(۱) تعریضات سیرجانی ص ۹۵ طبع دارالکتاب المرئیہ حاشیہ قلمی ۱۵۳۸ طبع
عکس۔

اس کا قاعدہ اس وقت ظاہر ہوگا جب کوئی شخص آیت سجدہ کی تلاوت کرنے کے بعد سجدہ کر لے، اس کے بعد پھر اسی آیت کو دوبارہ تلاوت کرے، تو پھر سجدہ ان سب کی طرف سے کافی ہوگا، اس لئے کہ اگر تداخل فی السبب نہ مانا جائے تو سجدہ کے بعد ہونے والی تلاوت ایسا جیسے ارپا ہے، جس کا حکم اس سے پہلے وجود میں چکا ہے، اور یہ درست نہیں۔

ابنہ عقوبات میں مثلاً کوئی زنا کرے پھر حد جاری ہونے سے قبل دوبارہ زنا کر لے تو دونوں زنا کے لئے اس پر ایک ہی حد مانڈ ہوگی، ہاں اگر کوئی زنا کرے اور حد جاری ہونے کے بعد دوبارہ زنا کرے تو اس پر دوبارہ حد جاری کی جائے گی (۱)۔

مالکیہ میں سے صاحب "الفرق" لکھتے ہیں کہ محل تداخل صرف اسباب ہیں، احکام نہیں، اس معاملے میں انہوں نے طہارت، نماز، روزہ جیسی عبادات، کفارات، حدود اور اسوا کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے، بلکہ ان کا کہنا ہے کہ ایک جیسے حدود کے اسباب اگر مختلف ہوں، مثلاً زنا اور شرب خمر یا ایک ہی جیسے ہوں، جیسے حد جاری ہونے سے قبل بار بار کر لے، بار بار چوری کر لے، بار بار شراب پی لے وغیرہ ان تمام صورتوں میں تداخل فی السباب ہوگا، اس لئے کہ ایک ہی چیز کی بار بار تکرار اس کی نسبت کو ختم کرتی ہے (۲)۔

حنابلہ نے اپنی کتاب میں طہارت اور کفارہ ہضم کے مسئلہ پر اس شخص کے بارے میں جس نے رمضان میں ایک ہی دن کفارہ او کرنے سے قبل کئی بار جماع کر لیا، اور حدود کے بارے میں خواہ ایک شخص لی یوں یا بی حدوں کی ہوں، جو بحث و ہے ان سب سے

(۱) التامیعی مع فتح القدیر و نتائج الفکار ص ۲۹۰ طبع لاہور بحر الرق ۱۳۵۳ طبع اہلیہ۔

(۲) الفرق للفرق فرقہ ۵۷، ۲۹، ۳۰ طبع دارالمعرفہ۔

مدخل ۸

حیض اور جنابت پر حتام اور جماعت میں ایک ہی غسل کافی ہوگا، اس کے حد وضو کی حاجت نہیں ہے، کیونکہ جب وضو جب غسل میں، غسل ہو چکا ہے (۱)۔

زر شعی نے ”لمعور“ میں دریا ہے کہ عادات میں، غسل اور ایک ہی وضو جب کے ہوں، وہ دونوں کا مقصد بھی ایک ہی ہو تاہم مدخل ہوگا، جیسے کہ غسل حیض اور غسل جنابت سب، دونوں جمع ہو جائیں کہ عورت جہنمی تھی کہ اسے حیض آیا تو دونوں کے لئے ایک ہی غسل کافی ہوگا (۲)۔

دوسری طرف شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں وضو اور غسل کے مدخل کے سلسلے میں چار رائیں ہیں یعنی اگر کسی پر وضو اور غسل دونوں واجب ہو جائیں مثلاً پٹے عمدت ہو، پھر جہنمی ہو یا یا اس کے برعکس پٹے جہنمی ہو پھر عمدت ہو تو چار رائیں ہیں، پہلی رائے تھا شافعیہ کی ہے، تہذیبی تین میں وہ حنابلہ کے ساتھ ہیں۔

پہلی رائے یہ ہے کہ غسل کافی ہے، اس کے ساتھ وضو کی نیت کرے یا نہ کرے، عشاء کو ترتیب کے ساتھ وضو کرے یا نہ وضو کرے، کیونکہ غسل اور وضو دونوں طہارت ہی ہیں، اس لئے ان میں مدخل ہوگا، یہی شافعیہ کا مذہب ہے، دوسری رائے ہے جس میں حنابلہ اس کے ساتھ ہیں، اب حنابلہ میں ہی تیسرے ہی رائے کو اختیار کیا ہے (۳)۔

دوسری رائے جس کی طرف حنابلہ بھی گئے ہیں جو امام احمد کی

ایک روایت ہے، اور جس کا شمار مذہب حنبلی کی مفردات میں ہوتا ہے، یہ ہے کہ اس شخص پر وضو اور غسل دونوں واجب ہیں، اس لئے کہ یہ دونوں الگ الگ حق ہیں، جو الگ الگ سبب سے واجب ہوتے ہیں، اس لئے ایک امر ہے میں، غسل نہیں ہوگا جیسے کہ حد زنا اور حد برقع ایک امر ہے میں، غسل نہیں ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ ترک وضو کی نیت کرے اور غسل کی نہ کرے یا غسل کی نیت کرے وضو کی نہ کرے تو جس کی کرے گا ہی ہوگا، اور جس کی نیت نہیں کرے گا وہ نہیں ہوگا (۱)۔

تیسری رائے جس کو حنابلہ میں ابو بکر نے اختیار کیا ہے اور ”المع“ میں اسی کو قطعیت دی گئی ہے۔ یہ ہے کہ وہ شخص وضو کے مخصوص اعمال کو بھی برے کر لے، اس طرح کہ پہلے وضو ترتیب کے ساتھ کرے پھر پورے بدن پر پانی بہائے، اس لئے کہ غسل اور وضو، دونوں غسل میں تو متفق ہیں مگر ترتیب میں مختلف، اس لئے جن چیزوں میں دونوں میں اتفاق ہے، ان میں مدخل ہوگا، اور جن چیزوں میں دونوں مختلف ہیں ان میں مدخل نہیں ہوگا (۲)۔

چوتھی رائے جس کو شافعیہ میں سے ابو حاتم انقری نے نقل کیا ہے۔ یہ ہے کہ وضو اور غسل میں اعمال کے لحاظ سے مدخل ہوگا، نیت کے لحاظ سے نہیں، اس لئے کہ یہ دونوں چھوٹی بری نام جنس عبادتیں ہیں، اس لئے چھوٹی عبادت بری عبادت میں اعمال کے لحاظ سے مدخل ہوگی، نیت کے لحاظ سے نہیں، جیسا کہ حج عمرہ میں ہوتا ہے، حنابلہ کا طہارۃ مذہب یہی ہے، جمہور حنابلہ اسی کے قائل ہیں، اور ان کی اکثریت نے اسی کو قطعیت دی ہے (۳)۔

- (۱) المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفہ کافی ۱/۱۱ طبع المکتب الاسلامی، مکتبی لادولت ۳۲۱ طبع معارف الانصاب ۲۵۹۱ طبع اثرات۔
- (۲) المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفہ الانصاب ۲۵۹۱ طبع اثرات۔
- (۳) المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفہ المجموع ۱۹۵، ۱۹۳ طبع انتخاب الانصاب ۲۵۹۱ طبع اثرات کتاب الفتاویٰ ۱۵۶۱ طبع مصر۔

(۱) المفروق فی فرق ۵۷، ۲۹۴ طبع دار المعرفہ، الانصاب ۱۳۲ طبع المہذب۔

(۲) المعور ۲۶۹ طبع اول۔

(۳) فہمۃ المکتب ۲۱۳، ۲۱۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، تحت المکتب ۲۸۶ طبع دوم صادرہ حاشیہ قلیوبی ۶۸ طبع دار المعرفہ المعور ۲۶۹ طبع اول المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفہ۔

تہ اخل ۹-۱۰

کہ جس شخص سے نماز میں سوہ قلع ہو جا میں حتیٰ کہ نماز کے بھی
وہ بات ترک ہو جا میں تو اس پر صرف دو جہد لازم ہوں گے۔
تقریباً ان طرح کی بات فقہ مالکی کی کتاب "مدونہ" میں اس
شخص کے تعلق آتی ہے جو نماز میں یک یا دو جگہ یا یک یا دو بار سماع
اللہ لمن حمدہ یا ایک یا دونوں تشہد بھول جائے۔

مسئلہ ثانی کی کتاب "الاشباہ" و "المختار" میں لکھا ہے کہ
نماز کے تفصیلات کی تلافی کرنے والے امور تہ اخل کی بنا پر دوام
تہ اخل ہوں گے۔ اس لئے اگر سوہ ہو جا میں تو بھی صرف دو
جہد کافی ہوں گے۔ یہ تکہ جہد سوہ کا مقصد شیطان کی تہلیل ہے،
اور یہ مقصد مار کے آگے میں دو جہدوں سے بھی حاصل ہو جاتا ہے،
بخلاف احرام کے تفصیلات کی تلافی کرنے والے امور کے کہ اس
میں تہ اخل نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ ماہ متسوب ان سک کے نقصان کی
تلافی ہے، اور یہ قعدہ کے جبر ممکن نہیں (۱)۔

صاحب "المعنی" کہتے ہیں کہ اگر وہ سوہ سے روک ہو گیا ہی
جنس سے ہو جا میں تو سب کے لئے دو جہدے ہی کافی ہوں گے، اور
اس میں ہمارے علم کی حد تک کسی کا اختلاف نہیں ہے، اور اگر سوہ
دو جنسوں سے ہوں تو بھی یہی حکم ہے، ابن المنذر نے امام احمد کا یہ
قول یہی نقل کیا ہے، اور اکثر اہل علم مثلاً نخعی، ثوری، مالک، لیث،
شافعی اور اصحاب رائے کا مسلک بھی یہی ہے۔

متابلاً میں دو جگہ نے اس میں دو مرتبیں کر لی ہیں، یک تو یہی
جو ہم نے ذکر کیا۔

اور وہ یہ کہ وہ دو بار دو جہد سوہ سے گئے، مرنے والی
اپنی حارم اور عبادت پر اپنی سطرہ کہتے ہیں کہ اگر کسی پر وہ سوہ کے
جہد سے واجب ہوں، ایک سلام سے پہلے (یہ تک اس کا سبب قبل
(۱) من ملوین ۱۷۲، طبع بوق، طبع ۱۳۸۸ھ طبع دار الفکر
۲۰۰۱ء طبع اول ۱۳۸۸ھ طبع ثانی ۱۳۸۸ھ طبع ۱۳۸۸ھ

اس کے ساتھ "الانصاف" میں ویسوی کی ایک نقل آتی ہے کہ
اگر کوئی شخص محدث ہونے کے بعد جنبی ہو جائے تو تہ اخل نہیں ہوگا،
دوسری طرف اسی کتاب میں یہ بھی ہے کہ جو شخص محدث ہونے کے
بعد جنبی ہو یا جنبی ہونے کے بعد محدث ہو، صبح قول کے مطابق اس
کافی ہوگا، اور یہ قول شافعی کی اسی رائے کے مانند ہے، جو پہلی رائے
میں یہ سب کی نئی ہے (۲)۔

دوم: نماز میں تہ اخل اور اس کی کئی شکلیں ہیں:

الف- تحیۃ المسجد اور نماز فرض کا تہ اخل:

۹- بن شیم نے "الاشباہ" میں "الترانی" میں "الفرق" میں ذکر کیا ہے
کہ تحیۃ المسجد نماز فرض کے ضمن میں "ہو جائے لی، حالانکہ دونوں
کے اسباب لگ لگ ہیں تحیۃ مسجد کا سبب دخول مسجد ہے، نہ نماز
ظہر کا سبب زول آفتاب ہے، مگر سبب زوال سب دخول کے قائم مقام
ہو جائے گا، اور یک نماز دونوں کی طرف سے کافی ہوگی۔

زرکشی نے "المختار" میں ذکر کیا ہے کہ عبادت میں تہ اخل اگر
عمل مسنون کی حد تک ہو اور اس عمل مسنون اور ادا کی جانے والی
عبادت کی جنس یک ہو تو دو مسنون اس عبادت کے تحت داخل ہوگا،
مثلاً تحیۃ مسجد و نماز فرض۔

غالبہ اس طرف گئے ہیں کہ تحیۃ مسجد فرض اور مسنون
میں داخل ہوں (۳)۔

ب- سوہ کے جہدوں کا تہ اخل:

۱۰- فقہ حنفی کی کتاب "حاشیہ ابن عابدین" میں صراحت کی گئی ہے

(۱) الانصاف ۳۵۹/۱۔
(۲) الفروق مقرر فی فرق ۲۹۲، ۵۷۲ طبع دار المعرفۃ و شاہ ابن حکم ص ۱۳۲
طبع اہل، المختار ۲۶۹، ۲۷۰ طبع اول کتاب الفتن ۱۳۳۳
۳۶۳

تراخل ۱۱

مردم مجہدے کو چاہتا ہے) اور دہر اسلام کے بعد (کیونکہ دہر اسو
ایسا ہے جو اسلام کے بعد مجہدے کو چاہتا ہے) تو بنوں کو اپنی اپنی جگہ
پر اورے گا، اس سے کہ بنی کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: "لکل
سہو سجدان" (۱) (مہر کے لئے وہ مجہدے میں)۔ یہاں
چونکہ وہ ہو ہیں، اس سے اس میں سے ایک کے لئے وہ مجہدے
ہوں گے۔ دہر کی وجہ یہ ہے کہ مہر مجہدے کا متقاضی ہے۔ مہر
تراخل صرف جنس واحد میں باہم یکسانیت کی بنا پر ہوتا ہے۔ مجہد
یہاں وہ بنوں کی جنس تک ہے (۲)۔

ج- حدود کے مجہدوں کا تراخل:

۱۱- حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ مجہدۃ ۱۳ امت کی بنیاد تراخل پر ہے۔ علت
دفع حرج ہے۔

مگر اس سے مراد تراخل فی السبب ہے تراخل فی
الحکم نہیں، کیونکہ یہ ایک مبادیہ ہے۔ اس لئے ایک ہی مجہد
ما قبل و بعد کی ۱۳ امتوں کے لئے کافی ہوگا، البتہ اس کے جوہر میں
تکثر اختلاف مجلس کی صورت میں ہوگا، یا اختلاف ۱۳ امت (آیت)
یہ اختلاف سبب کی بنا پر، جس شخص سے ایک مجلس میں ایک ہی آیت
مجہدہ کی بار بار تلاوت کی تو ایک ہی مجہدہ کافی ہوگا، البتہ پہلی ۱۳ امت
کے بعد ہی مجہدہ کر لیا جائیگا۔ دیکھتے ہیں۔

در اصل اس میں وہ روایت ہے جس میں آیا ہے: "ان

جبریل علیہ السلام کان یسر بالوحي فيقرأ اية السجدة
علي رسول الله ﷺ، ورسول الله ﷺ كان يسمع

(۱) حدیث: "لکل سہو سجدان" کی روایت ابو داؤد (۱۰۳۸/۱) طبع تحقیق

عزت عبید دہاس) نے حضرت ثوبان سے کی ہے، وراسل حضرت عبد اللہ بن
مسعود کے حوالے سے صحیح مسلم میں آئی ہے (۲۰۲/۱) طبع مجلس

(۲) ایسی ۲۰۵۹۲۲ طبع دایض۔

ويبلغ، ثم يقرأ على أصحابه، وكان لا يسجد إلا مرة
واحدة" (۱) (جبریل علیہ السلام وحی لے کر آتے اور رسول اللہ کے
پاس آیت مجہدہ پڑھتے اور حضور ان سے سنتے اور حاصل کرتے تھے اور
پھر اپنے اصحاب کو سنتے تھے اور مجہدہ صرف ایک بار فرماتے تھے)۔

اُسی نے نماز سے باہر آیت مجہدہ کی تلاوت کی اور مجہدہ کر لی
پھر مارش مٹائی اور اسی آیت کی تلاوت کی تو دوبارہ مجہدہ کرنا ہوگا، اور
اُسی مجہدہ نہیں یا تھا تو نماز کا مجہدہ ہی اس کی طرف سے بھی کافی
ہوگا، اس لئے کہ نماز کا مجہدہ غیر نماز کے مجہدے سے زیادہ قوی ہوتا
ہے، اس لئے وہ دہر کی قسم کے مجہدے کو اپنا تابع بنا لے گا، خواہ مجلس
ایک ہو یا مختلف، اور اُسی نماز میں بھی مجہدہ نہ کرے تو اصح قوس کے
مطابق بنوں مجہدے سا قیام ہو جائے گا (۲)۔

مذہب مالکی کے قواعد کے مطابق اگر کسی نے کوئی حصہ بطور
مطلوبہ ۱۰ بار بار پڑھا، جس میں مجہدہ موجود ہو، تو اس پر تلاوت کی
تعداد کے لحاظ سے ہی مجہدہ واجب ہو جائے گی، ایک مجہدہ کافی نہ ہوگا،
اس لئے کہ ہر مجہدہ کا ایک مقتضی یہاں موجود ہے، البتہ امام مالک
اور ابن القاسم کے نزدیک اس سے معصوم و معصوم کا تشہد ہے، مازری
نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، اصح اور ابن عبد الحکم کو اس سے اختلاف
ہے، ان کے نزدیک ان دونوں پر سرے سے مجہدہ ہی واجب نہیں

(۱) حدیث: "کان یسمع ویبلغ ثم یقرأ"۔ صحیح بخاری میں مذکور حضرت

ابن عباس کی یہ حدیث دلائل کرتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "کان رسول
ﷺ إذا نكأ جبريل لسمع إذا الطل جبريل قراء النبي ﷺ
كما قراء" اس میں وہ آیات بھی داخل ہیں جن میں کسی مجہدے میں، اس
کے باوجود رسول اللہ ﷺ سب کے لئے ایک ہی مجہدہ فرماتے تھے (بخاری
۲۰۹/۲)۔

(۲) ابن ماجہ ۵۲۰/۱، ۵۲۱/۱ طبع ملاق، ورائع المنافع ۱۸۱/۱ طبع مجامع،
تبيين الحقائق ۲۰۷/۱ طبع دار المعرف، البحر الرائق ۵۲۲/۱ طبع
الخطية، الاختيار ۶۱/۱ طبع دار المعرف۔

مداخلہ ۱۱

ہے، پہلی بار بھی نہیں۔

اسی طرح ”حاشیۃ المدسوقی“ کے مطابق محل اختلاف صرف دو

صورت ہے جس میں کسی نے ایک حرب (حصہ) بار بار پڑھی، اور اس کے ضمن میں آیت مجیدہ کی بھی تکرار ہوئی، بین اُتر سی نے پورے قرات کی تلاوت کی تو اس پر تمام جہ لازم ہوں گے، خواہ اس نے نماز میں پورا قرات پڑھا ہو یا خارج نماز، بلکہ اگر کوئی ایک ہی رکت میں پورا قرات پڑھا لے تو بھی بالاتفاق اس پر تمام جہ لازم ہوں گے، خواہ وہ معلم ہو یا متعلم (۱)۔

”برہنہ“ اور مسک شافعی کی دہرے کتابوں میں ہے کہ اگر کوئی ایک ہی مجلس میں ہی تہیت مجیدہ کی تلاوت کرے تو اس پر آیت کے سے جہ لازم ہوگا، اسی طرح اگر کسی نے ایک ہی آیت مجیدہ کی ۱۰ مجلسوں میں تلاوت کی تو اس پر ۱۰ جہ لازم ہوں گے، اگر کسی نے ایک ہی مجلس میں ایک ہی آیت مجیدہ کی تکرار کی تو اس صورت میں دیکھا جائے گا کہ اس نے پہلی بار مجیدہ کیا تھا یا نہیں؟ اگر نہیں کیا تھا تو ایک ہی جہ سب کی طرف سے کافی ہوگا، اگر اگر چکا تھا تو تین اقوال ہیں: سب سے زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ تہیت سب کی بنا پر ۱۰ جہ مجیدہ کرنا ہوگا، دہری رے یہ ہے کہ پہلا جہ ہی کافی ہوگا، تیسری رائے یہ ہے کہ اگر وقفہ ریادہ ہو گیا ہو تو ۱۰ بار مجیدہ کرنا ہوگا، ورنہ ایک جہ کافی ہوگا۔

اگر کسی نے نماز میں ایک ہی آیت مجیدہ کی بار بار تلاوت کی تو اگر ایک ہی رکت میں تکرار کی ہے تو مجلس ۱۰ جہ کے حکم میں ہوگا، اگر ۱۰ رکتوں میں کی ہے تو ۱۰ مجلسوں کے حکم میں ہوگا، اگر اُتر سی نے آیت مجیدہ ایک بار نماز میں پڑھی اور دوبارہ اپنی مجلس میں خارج نماز (۲) جوہر لاکلین، ۱/ ۳۳۷ طبع دار المعرفۃ المدسوقی، ۱/ ۳۱۱ طبع اشکر العربی، ۱/ ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰ طبع اشکر موابہب الجلیل مع المجلد والاکلیل، ۲/ ۶۵، ۶۶، ۶۷ طبع الجراح۔

پڑھی اور پہلی بار کا مجیدہ کر چکا تھا، تو نووی کہتے ہیں کہ اس صورت کے لئے ہمارے اصحاب کے یہاں کوئی صراحت نہیں ہے، البتہ اس کے اطلاقی کا تقاضا یہ ہے کہ یہ مسئلہ بھی متنازع ہو۔

کتب حنابلہ میں اس کا ذکر ملتا ہے کہ تلاوت کی تکرار سے مجیدہ میں تکرار ہوئی، یہاں تک کہ طواف کی حالت میں بھی اگر آیت مجیدہ کی تکرار ہوئی تو وقفہ کم ہونے کی صورت میں مجیدہ میں تکرار ہوئی۔

ایک شخص نے مجیدہ کے بعد دوبارہ آیت مجیدہ پڑھی تو اس کو مجیدہ دوبارہ کرنا ہو گیا نہیں؟ صاحب الانساف نے اس سلسلے میں لگی اور اثبات دونوں طرح کا قول نقل کیا ہے، اسی طرح جو شخص مسجد میں یکے سے زائد بار داخل ہو تو تحیۃ المسجد اسے بار بار پڑھنی ہوگی، یکے سے کافی ہوگی، اس کے متعلق بھی ۱۰ جہ نقل کئے ہیں۔

ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے آیت مجیدہ پڑھی اور مجیدہ کر دیا، پھر فوراً اس کو ۱۰ بار پڑھا مجیدہ کی غرض سے نہیں بلکہ یوں ہی تو کیا مجیدہ دہرا کرے گا؟ اس سلسلے میں ۱۰ جہ اس ہیں، قاضی اپنی تخریج میں کہتے ہیں کہ اگر کسی نے خارج نماز میں مجیدہ کیا پھر نماز میں دہی آیت پڑھی تو مجیدہ ۱۰ بار دہرنا ہوگا، اگر نماز میں مجیدہ کیا، پھر خارج نماز اس کی تلاوت کی تو دوبارہ مجیدہ نہیں کرے گا، قاضی کہتے ہیں کہ کسی نے آیت مجیدہ ایک رکت میں پڑھی اور مجیدہ کر لیا، پھر دوبارہ دہی آیت دہری رکت میں بھی تلاوت کی، تو ایک قول میں دوبارہ مجیدہ کرنا ہوگا، اور دہری قول میں دوبارہ مجیدہ نہیں کرے گا (۳)۔

(۱) روح المعانی، ۲۰/ ۳۲۱ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ قلیبی، ۲۰۸ طبع النسخ، نہایت لکھنؤ، ۲۷ طبع المکتب الاسلامی۔
(۲) کتاب التہجد، ۲۷ طبع اشکر، ختمی لا دولت، ۱/ ۱۰۳ دار العروہ، ۱/ ۱۹۵، ۱۹۶ طبع قرط۔

سوم: روزہ رمضان و روزہ عتکاف کا تراخل:

۱۲- مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک یہ ایک مسم حقیقت ہے کہ صحت عتکاف کے لئے سنی الاطلاق روزہ شرط ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے، اسی بنیاد پر قرآن الہی نے فرمایا ہے کہ روزہ عتکاف روزہ رمضان میں داخل ہو جائے گا، اور یہ اس لئے کہ عتکاف مطلق روزہ کے لئے حکم الہی کے متوجہ ہونے کا سبب ہے، بعد رمضان کے چاند کی روایت، خاص روزہ رمضان کے لئے حکم الہی کے متوجہ ہونے کا سبب ہے، تو وہ سبب جو کہ عتکاف ہے دوسرے سبب یعنی رویت ملال میں داخل ہو جائے گا، اور ایک دوسرے کی طرف سے کافی ہوگا، اور عتکاف اور رویت ملال میں تراخل ہوگا (۱)۔

چہارم: قارن کے حق میں طواف اور سعی کا تراخل:

۱۳- مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک اور امام احمد کا قول مشہور یہ ہے کہ جو شخص حج و عمرہ دونوں کے لئے ایک ساتھ احرام باندھے، وہ دونوں کے لئے ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی کرے گا، حضرت ابن عمر اور حضرت جابر بن عبد اللہ کا قول بھی یہی ہے، اسی کے قائل عطاء بن ابی رباح، حسن، مجاہد، طاؤس، اسحاق اور ابو ثریب بھی ہیں، اس لئے کہ حضرت عائشہ کی حدیث ہے: "خرجنا مع رسول اللہ ﷺ في حجة الوداع فاهلنا بعمره الحديث" (۲) (م رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے موقع پر طے دوام سے عمرہ کا احرام باندھا)، اور اسی روایت میں آگے چل کر ہے: "واما المنى فجمعوا بين الحج والعمره فاسما طافوا طوافا واحدا" (جن لوگوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا، انہوں نے صرف ایک طواف کیا)۔

(۱) الفروق فی المرقیہ، ۵، ۲۹۲ طبع دار المعرفہ۔

(۲) حدیث: "خرجنا مع رسول اللہ ﷺ في حجة الوداع" کی روایت بخاری (اصح ۳۹۳ طبع المنقح) نے کی ہے۔

نیز اس لئے کہ حج و عمرہ دونوں ایک ہی جنس کی دو عبادتیں ہیں، اس لئے سبب بنوں جمع ہوں گے تو چھوٹی عبادت (عمرہ) کے افعال ہی عبادت (حج) کے افعال میں داخل ہو جائیں گے، جیسا کہ چھوٹی اور بڑی، طہارتوں میں ہوتا ہے۔

اور اس لئے بھی کہ دونوں عبادتوں کو جمع کرنے والا ایک ایسا شخص ہے، جس کو ایک ہی حلق اور ایک ہی رمی کافی ہے، اس سے اس کے لئے حج و عمرہ کی طرح ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی کافی ہوں گے۔

حنفیہ کا موقف اور امام احمد کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ قارن پر طواف اور دو سعی واجب ہوں گے، حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے بھی اسی طرح منقول ہے، معنی اور ابن ابی لیلیٰ بھی اسی کے قائل ہیں، ان کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: "واكملوا الحج والعمرة لله" (۱) (اور حج و عمرہ کو اللہ کے لئے پور کر دو)۔

حج و عمرہ کے اتمام کا مطلب ہے کہ دونوں کے افعال پورے طور پر ادا ہوں، قارن غیر قارن میں کسی امتیاز کے بغیر اسی طرح نبی کریم ﷺ سے مروی ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من جمع بين الحج والعمرة فعليه طوافان" (۲) (جو حج و عمرہ کو جمع کرے اس پر دو طواف واجب ہیں)، اور اس لئے بھی کہ یہ دونوں دو عبادتیں ہیں، اس لئے دونوں کے لئے الگ الگ طواف ہونا چاہئے جیسا کہ ان دونوں عبادتیں الگ الگ ادا کی جائیں تو دونوں کے لئے

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۲) حدیث: "من جمع بين الحج والعمرة فعليه طوافان"۔ "یہ آپ کے فعل کے بارے میں منقول ہے قول کے بارے میں نہیں، اس کی روایت داؤد قسطلانی نے اپنی سنن (۲/۲۵۸ طبع مکتبۃ المصنف) میں کی ہے۔ داؤد قسطلانی کہتے ہیں کہ اس روایت کو حکم یعنی ابن مسعود سے صرف حسن کی عمرہ سے روایت کیا ہے، اور وہ متروک کلمہ سے ہیں۔

تراخل ۱۳

لگ لگ طواف کرنا ہوگا۔

تخلف کا اثر وہ صورت میں خاتم ہوگا سب تارن کی شمار کو قتل کرے تو تراخل کے قائلین کے نزدیک اس پر ایک ہی جزاء لازم ہوں (جبکہ عدم تراخل کے قائلین اس پر وہ جزاء لازم کرتے ہیں) (۱)۔

پنجم: فندیہ کا تراخل:

۱۳- حنفیہ و شافعیہ نے دیکھا ہے کہ فندیہ میں تراخل ہوگا۔ خبیث نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے اپنے دونوں ہاتھ اور پاؤں کے مابین ایک ہی مجلس میں حرام کی حالت میں کھائے تو اس پر ایک دم واجب ہوگا، اس سے کہ یہ ممنوع ہے کیونکہ اس کا مقصد یہ انگلی کی صفائی ہے، اور مابین کی بوٹ چونکہ ایک ہے اس لئے ایک دم سے زبرد واجب نہیں ہوگا، اور اگر کسی مجلس میں مابین کاٹنے تو بھی امام محمد کے نزدیک یہی حکم ہے، اس لئے کہ اس کی بنیاد کفارہ رمضان کی طرح تراخل پر ہے۔

میں امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر مجلس ایک نہ ہو تو ہر ہاتھ اور ہر پاؤں کے لئے لگ لگ واجب ہوگا، اس لئے کہ فندیہ میں عبادت کا پسہ غائب ہے، تو آیت مجددی طرح تراخل کے سے اس میں بھی اتنی مجلس کی قید ضروری ہے، دوسرے اس لئے بھی کہ اعفاء حقیقت میں لگ لگ ہیں، اور ایک مجلس میں کئی مابین

کاٹنے کی جنائیت (جہم) کو معنی، حکم میں ایک جنائیت مقصد کے ایک یعنی منفعت کے حصول کی بنا پر قرار دیا گیا ہے (۲)۔

شافعیہ نے بھی اسی طرح کی صراحت اس شخص کے لئے کی ہے جو مقدمات جمائے اس سے کسی چیز کا ارتکاب کرے اور پھر اس کے بعد جمائے کرے تو فقہاء شافعیہ نے دیکھا ہے کہ مقدمہ جمائے کا فندیہ جمائے کی جزاء یعنی طور جزاء واجب ہونے والے بڑے جانور میں، تراخل ہوگا (۳)۔

تقریباً اسی طرح کی بات حنابلہ نے بھی اس شخص کے حق میں کہی ہے جس نے اپنے سر اور بدن کے بال مونڈ لئے تو اس پر امام احمد کی اصح روایت کے مطابق ایک فندیہ واجب ہوگا، اور یہی ان کا صحیح مذہب بھی ہے، اس لئے کہ سر اور بدن کے بال ایک ہی ہیں، ہاتھ امام احمد کی ایک امری روایت میں ہے کہ سر اور بدن کے بالوں کا الگ الگ حکم ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص کپڑے پہن لے، یا اپنے بدن اور کپڑے میں خوشبو لگائے تو اس میں دو روایتیں ہیں، امام احمد سے صراحت کے ساتھ منقول یہ ہے کہ اس پر ایک فندیہ واجب ہوگا (۴)۔

مالکیہ کے یہاں اگرچہ فندیہ کے تراخل کی صراحت میں قیاسی اثر اس نے چار صورتیں دیکھی، اگر کسی نے ان میں فندیہ خواہ تراخل ہو جاتا ہے اور یہ اس وقت ہوگا جب کرنے والا جائز سمجھ کر کام کرے؛ ایک۔ کسی نے اپنے کو حرام سے خارج سمجھ کر یہ کام کئے جس میں سے ہر ایک میں الگ فندیہ واجب ہوتا ہے۔

ب۔ یا یہ کہ فندیہ کے فی موجدات جمع ہونا میں متاکیر نہیں

- (۱) تبیین الحقائق ۵۵۲ طبع دار المعرفۃ الاقصر ۶۲ طبع دار المعرفۃ
- (۲) حاشیہ قلیوبی ۱۳۷ طبع المکتبۃ، المستور ۲۷۲ طبع مول، نہایت احتیاج ۳۲۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ
- (۳) الاوصاف ۵۸۳ ۵۹۳ طبع الخرات، کشف القناع ۲۲۲ طبع مصر۔

(۲) مسلم اثبت ۲۸۲ طبع لاہور، ابن ماجہ ۱۵۲ طبع مصر، ابوالخثری ۳۰۹ طبع دارالعلوم الدہلی ۲۸۲ طبع انکس جوہر لاہور ۱۱۱ طبع دار المعرفۃ، القرطبی ۳۶۹ طبع دارالکتب، روضہ القائلین ۳۲۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المستور ۲۷۲ طبع مول، فتح الباری ۳۵۳ طبع مصر، ریاضی، کشف القناع ۲۱۲ طبع مصر، الخضر ۳۶۵، ۳۶۶ طبع مصر۔

مداخل ۱۵-۱۷

لے، خوشبو لگا لے، مائخن کاٹ لے، بورکنی جانوروں کو بغیر جفہ کے قتل کروے۔

ج۔ یہ وہ فحشوں کے درمیان وہ وقت ہے، میں پہلا کام کرتے وقت یہ اس کے روئے کے وقت ہی دوبارہ اس کام کے کرنے کا رادہ لے لیا تھا جس سے نہ یہ جب ہوتا ہے۔

د۔ یہ وہ وہ فعل کے درمیان وہ وقت ہے جو عمل اہل کے وقت اس کے ہر نے کی نیت نہیں تھی البتہ اس نے وہ کام پہلے لیا جس کا نفع دہرے کام کے مقصد میں زیادہ عام ہے مثلاً پا حامہ پینے سے پینے اس نے قمیص پہن یا ()۔

اس کی تفصیل کتب فقہ میں ممنوعات حج کے تحت مذکور ہے۔

ششم: خائرات کا مداخل:

نف۔ جماع سے روزہ رمضان فاسد ہونے کی صورت میں خائرات کا مداخل:

۱۵۔ اگر کوئی شخص رمضان کے کسی ایک دن میں حائضہ ہو جائے اور جماع کرے تو اس پر باتفاق فقہاء ایک ہی کفارہ واجب ہوگا، اس لئے کہ دوسری بار جماع حالتِ حائضہ میں نہیں پیش آیا ہے، البتہ فقہاء کے درمیان اس صورت میں اختلاف ہے، جب کوئی شخص یہ عمل وہوں میں یا وہ رمضان میں کرے، اور پہلے عمل کا کفارہ ادا کرے، تو حنفیہ میں امام محمد کی رائے، حنابلہ کی ایک روایت، زراری اور اہل حق کا خیاب یہ ہے کہ ایک ہی کفارہ اس صورت میں بھی کافی ہوگا، اس لئے کہ کفارہ کی اونٹنی سے جو شتر ہی اس کے سبب میں نکل رہی ہو، اس لئے حد کی طرح اس میں بھی مداخل ہوگا۔

حنفیہ ظہر الروایہ میں اس طرف گئے ہیں کہ ایک کفارہ کافی

نہیں ہوگا، بلکہ کفارے لازم ہوں گے، اس سے کہ رمضان چھ دن مستغنی یوم مباہت ہے، جس سبب اس کو فاسد کرنے کی وجہ سے کفارہ واجب ہو گیا تو اب مداخل نہیں ہوگا جیسے وہ عمرے ورد حج میں مداخل نہیں ہوتا، اور بعض حنفیہ نے اس کو مستثنیٰ بقول کر دیا ہے، یہی صحیح ہے، مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کا اصل مدسب یہی ہے (۱) اس کی تفصیل "کنارہ" کی اصطلاح میں ہے۔

ب۔ کمارات یمن کا مداخل:

۱۶۔ ایک شخص نے قسم کھانی اور حائضہ ہو گیا، اور کفارہ بھی ادا کر دیا، پھر اس نے دوبارہ قسم کھانی اور حائضہ ہو تو اس پر دوبارہ کفارہ واجب ہوگا، پہلا کفارہ دوسری قسم کی طرف سے کافی نہیں ہوگا، فقہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

اختلاف اس صورت میں ہے جب کوئی شخص اپنی قسمیں کھائے اور سب میں حائضہ ہو جائے، اور پھر کفارہ ادا کرنا چاہے، تو کیا وہ متعدد کمارات میں مداخل ہوگا؟ اور ایک کفارہ تمام قسموں کی طرف سے کافی ہوگا؟ یا نہیں کے لئے ملک کفارہ دینا ہوگا؟

حنفیہ کا ایک قول اور حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ ان میں مداخل ہوگا، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مداخل نہیں ہوگا (۲) اس کی تفصیل کمارات کی اصطلاح میں ہے۔

ہفتم: وہ عورتوں کا مداخل:

۱۷۔ عورتوں کے مداخل کا مطلب ہے کہ عورت فی حدیث شروع

(۱) ابن ماجہ ۱۱۰۴ طبع بلاق، معروق لمقرانی ۲۹۳ طبع ۵۷۵ھ دارالمعرفۃ ۱۴۱۷ھ طبع ۱۳۷۷ھ، حاشیہ قلیوبی ۳۷ طبع ۱۳۹۳ھ، المذہب للعلیردی ۱۹۱ طبع ۱۳۹۳ھ، لا صواب ۳۹۳ طبع ۱۳۹۳ھ، کتاب الفقہ ۲۲۲ طبع مصر، انیس ۳۳۲ طبع بیروت۔

(۲) الموسوعۃ الفقہیہ ۷/۳۰۰ طبع ۱۳۰۰ھ دارالکتاب کویت۔

(۳) الدرر ۱۶، ۱۵ طبع ۱۶۱۰ھ طبع ۱۹۱۱ھ طبع دارالمعرفۃ

مد اخل ۱۷

کے وقت سے عدت کا آغاز کرے کی جس میں پہلی عدت کا باقی حصہ داخل ہوگا۔

مثلاً نفعیہ اور حنابلہ کے نزدیک دونوں میں مد اخل نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ شخصوں کے مستقل حق ہیں، اس سے جس طرح وہ میں مد اخل نہیں ہوتا اسی طرح ان میں بھی مد اخل نہیں ہوگا، دوسری وجہ یہ ہے کہ عدت ایک حق انتہاس ہے جو مردوں کو عورتوں پر حاصل ہوتا ہے، اور یہ ممکن نہیں کہ ایک عورت دو مردوں کے انتہاس میں رہے، جیسے کہ ایک بیوی دو شوہروں کے انتہاس میں نہیں رہ سکتی۔

اگر دو جنس کی دو عدتیں دو مردوں کی وجہ سے واجب ہوں، تو خفیہ کے نزدیک ان میں بھی مد اخل ہوگا، اس لئے کہ دونوں کی الگ الگ عدتیں ہیں، اور مدتوں کے درمیان آپس میں مد اخل ہو جائیگا۔

مثلاً نفعیہ اور حنابلہ کے نزدیک دونوں میں مد اخل نہیں ہوگا، اس لئے کہ دونوں دو شخصوں کے مستقل حق ہیں، اس لئے عورت پر لازم ہے کہ اولاً وہ پہلے مرد کی عدت گزارے، اس لئے کہ وجوب عدت میں وہ مقدم ہے، پھر دوسرے مرد کی عدت گزارے، دوسرے مرد کی عدت پہلے مرد کی عدت سے صرف حمل کی صورت میں مقدم ہو سکتی ہے، یعنی دوسرے مرد کی وحلی سے اگر استقرار حمل ہو جائے تو وضع حمل کے بعد پہلے مرد کی عدت گزارے گی۔

اگر ایک عورت میں دو عدتیں دو جنس سے عورت پر واجب ہوں تو خفیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی مد اخل ہوگا، مثلاً نفعیہ کے بقولوں میں سے صحیح اور حنابلہ کے بقولوں میں سے یکتوں یہی ہے، کیونکہ دونوں عدتیں ایک عورت کا حق ہیں، عین قوں صحیح کے بائنا مل مثلاً نفعیہ کا دوسرے قول اور حنابلہ کا بھی ایک قول یہ ہے کہ ان کے

کرے اور پہلی عدت کا باقی حصہ دوسری عدت میں داخل ہو جائے، یہ صورتیں ممکن ہیں، دونوں عدتیں ایک ہی جنس کی ہوں، ایک ہی مرد کی وجہ سے واجب ہوئی ہوں، یا دوسروں کی وجہ سے یا دونوں عدتیں دو جنس کی ہوں، اور وہ بھی ایک مرد کی وجہ سے واجب ہوئی ہوں، یا دوسروں کی وجہ سے، عورت پر، عدتیں ایک ہی جنس کی لازم ہوں، اور دونوں ایک ہی مرد کی وجہ سے ہوں یا خفیہ، مثلاً نفعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس میں مد اخل ہوگا، اس لئے کہ دونوں جنس و مقصد کے لحاظ سے متحد ہیں اس کی مثال یہ ہے کہ کسی نے اپنی بیوی کو تین طہ، قیس، یہ پھر اس سے عدت ہی میں شامل کر لی، اور وحلی کی وجہ سے اس میں سمجھتا تھا کہ وہ میرے لئے حامل ہے، اس لئے میں نے وحلی کی، کیا یہ کہ اس نے اپنی بیوی کو انطاظ کنالی سے طلاق دی، پھر عدت ہی میں وحلی کر لی، ان دونوں صورتوں میں دونوں عدتیں باہم متحد ہوں گی، عورت تین جنس عدت گزارے گی جس کی ابتدا عدت میں ہونے والی وحلی سے ہوگی، اور پہلی عدت کا باقیہ دوسری عدت کے ضمن میں آوا ہو جائے گا۔

اور اگر دونوں عدتیں دو مردوں کی وجہ سے واجب ہوں، تو بھی خفیہ کے نزدیک ان میں مد اخل ہوگا، اس لئے کہ مقصود ان رحم کا پتہ چاہنا ہے اور یہ مقصد ایک عدت سے حاصل ہو جاتا ہے، اس لئے دونوں میں مد اخل ہوگا، اس کی مثال یہ ہے کہ متوفی منہارہ جماع سے گری سے وحلی یا پھر کر لی تو، جس کی دوسری عدتوں کی وجہ سے واجب ہوں گی۔

دوسروں کی وجہ سے ایک جنس کی دو مدتوں کی مثال یہ ہے کہ محالہ حسب اپنی عدت میں کسی سے شاملی کر لے اور دوسرا شوہر اس سے وحلی کر لے، پھر دونوں کے درمیان تفریق نہ کی جائے، تو یہ دونوں عدتیں باہم متحد اخل ہوں گی، اور عورت تفریق

مداخلہ ۱۸

جبکہ ہم مداخلہ کے قائل صرف اس صورت میں ہیں جب دونوں جنائیں عمدہ خطائیں متعلق ہوں، تو اس صورت میں دہریہ میں ہیں، ایک رائے یہ ہے کہ اس صورت میں مداخلہ ہوگا، دہریہ زیادہ متعلق رائے یہ ہے کہ نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ، بائوں کی حالتیں مختلف ہیں۔

مقابلہ امام احمد کے ایک قول کے مطابق قصاص کی اس صورت میں مداخلہ کے قائل ہیں سب کی شخص نے کسی کو زخمی کیا پھر زخم خفیدہ ہونے سے قبل ہی اس کو قتل کر دیا، اور ولی مقتول نے قصاص لینے کا فیصلہ کیا۔ تو اس روایت کے مطابق ولی کو صرف گروں مارنے کی اجازت ہوئی، اس لئے کہ ماں بوی ہے: "لا قود الا بالسيف" (۲) (قصاص صرف کوار سے لیا جائے گا)۔

ولی کے لئے قائل کو زخمی کرنے یا اس کا عضو کاٹنے کی اجازت نہیں ہوگی، اس لئے کہ قصاص جان کے دو بدل میں سے ایک ہے، اس لئے عضو پورے وجود کے ضمن میں داخل ہوگا، جیسا کہ دیت میں داخل ہوتا ہے، دہریہ روایت یہ ہے کہ ولی کو اختیار ہے کہ قاتل کے ساتھ وہی سلوک کرے جو اس نے مقتول کے ساتھ کیا ہے، اس نے کہ ارثاء باری تعالیٰ ہے: "وَأَن عَاقِبَتُهُمْ لَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقِبْتُمْ بِهِ" (۳) (اور اگر تم لوگ بدلہ دینا چاہو تو ایسے تباہی دکھ پہنچاؤ جتنا انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے)۔

ابن جریر علی قصاص کو معاف کر دے یہ جنایت کے بدلہ یا شہ عمدہ ہونے کی بنا پر معاملہ دیت پر آجائے تو اس صورت میں ایک دیت واجب ہوگی، اس لئے کہ یہ قاتل زخم کے موثر ہونے سے پہلے ہی ہو گیا۔

(۱) دوسرے علماء میں سے ۳۰ طبع المکتب الاسلامی۔

(۲) عاصمۃ لا قود الا بالسيف کی روایت ابن ماجہ (۸۸۹/۳) طبع المکتب الاسلامی کے ہے ابن جریر نے انہیں میں اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے (انہیں ۱۹۲۳ طبع مرکز لطیفہ ہدیہ)۔

(۳) سورۃ نمل ۱۲۶۔

ہو، خواہ عضو کسی مقتول کا یا نہ ہو یا نہ ہو، وہ اس طرح کہ اس نے کسی کا ساتھ عمدہ کاٹ دیا، اور ایک دہریہ کے شخص کی آنکھ جان بوجہ نہ پھوڑ دی، اس صورت میں اس کو صرف قتل یا جائے گا، اس کا کوئی عضو نہیں کاٹا جائے گا اور نہ اس کی آنکھ چھوڑی جائے گی، بشرطیکہ اس کا رادہ عضو کو نقصان پہنچا کر مشد جس قاتل کا کرنے کا نہ رہا ہو، اگر اس کا رادہ مشد کرنے کا ہو تو عضو کی جنایت قتل میں داخل نہ ہوگی، بلکہ پہلے عضو کا قصاص یا جائے گا پھر سے قتل یا جائے گا۔

اگر عضو کی جنایت عمدہ نہ ہو تو یہ نفس کی جنایت میں داخل نہ ہوگی، مثلاً اس نے کسی کا ساتھ غلطی سے کاٹ دیا پھر اس کو مان و حیرت ظلم قاتل کر دیا، تو اس کو قصاص میں قتل کیا جائے گا، اور ہاتھ کی دیت اس کے عاقبت پہنچے گی۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ نفس، رعضہ کی جنائیں اگر عمدہ اور مظلوم ہونے میں متعلق ہوں، اور نفس کی جنایت عضو کا زخم مندمل ہونے کے بعد ہوئی ہو تو بدلہ اختلاف عسوی دیت واجب ہوگی۔

میں اگر نفس کی جنایت عضو کا زخم مندمل ہونے سے قبل ہوئی ہو تو دہریہ میں ہیں، زیادہ متعلق رائے یہ ہے کہ جنایت عضو جنایت جان میں داخل ہوگی، جیسی عضو کے لئے، لگ سے کچھ واجب نہ ہوگا، جو کچھ بھی واجب ہوگا صرف جان کے لئے ہوگا، جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کسی سے کسی کا عضو کاٹ دیا، اور اس کا اثر جسم میں پھیل کر اس کی موت کا سبب بن جائے تو جنایت عضو جنایت جان میں داخل ہوگی، دہریہ رائے عمدہ مداخلہ کی ہے اس کی تخریج ابن سرتیج نے کی ہے، اسی کے قائل الامام شافعی بھی ہیں اور امام الحرمین نے بھی اس کو اختیار کیا ہے۔

دونوں جنائیں میں سے ایک جنایت عمدہ اور دہریہ کی خطا،

ترغل ۱۹-۲۰

ہے، اس لئے رخم کا تاوان جان کے تاوان میں داخل ہوگا^(۱)۔
تفصیل ”جنايت“ کی اصطلاح میں ہے۔

نہم: دیتوں کا تدخل:

۱۹- باتفاق فقہ دیتوں میں تدخل ہوگا، یعنی دیت اپنی دیت میں
داخل ہوئی مثلاً حصہ، ورمنا نفع کی دیت جاں کی دیت میں سر کے
گہرے دم کی دیت جو قتل کو زائل کرے قتل کی دیت میں پورے
پستان کو کاٹنے کا تاوان سر پستان کی دیت میں داخل ہوگا، اس طرح
کے بہت سے مسائل میں^(۲)۔

تفصیل ”دیت“ کی اصطلاح میں ہے۔

دہم: حد و دکان تدخل:

۲۰- فقہاء باتفاق ہے کہ حد و دکان حد زنا حد رقی حد شرب خمر اور
جنس اور موجب جینی حد کے ناظر سے متعلق ہوں تو اس میں تدخل
ہوگا، چنانچہ اگر کسی نے بار بار زنا کیا، بار بار چوری کی، بار بار شراب
پی تو بار بار رما کی یک حد، بار بار چوری کی ایک حد، بار بار شراب
پینے کی یک حد، حسب ہوگی، اس لئے کہ بار و حد بار دیا جائے
والا فعل ماسبق کی جنس سے ہے اہل ماسبق کے تحت داخل ہوگا۔

یہی حال حد قذف کا ہے، اگر کسی نے ایک شخص پر بار بار تہمت
لگائی، یہ ایک جماعت پر یک جملہ سے تہمت لگائی تو بالاتفاق اس میں
یک حد کافی ہوگی، بیس اگر اس سے یک جماعت کے لئے تہمت کے

نی جملے استعمال کے یا جماعت کے ہر فرد پر یک یک تہمت لگائی تو
ایک حد کافی نہ ہوگی۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ جس نے زنا یا چوری کی یا
شراب پی، اس کی دیت میں اس پر حد جاری کی گئی اس کے حد
اور اس سے یہ افعال صادر ہوئے تو اس پر بار و حد جاری ہوگی
اور سابقہ افعال کے تحت یہ افعال داخل نہ ہوں گے۔ اسی طرح مذکورہ
افعال کے درمیان جنس اور قذف واجب کے اختلاف کی صورت میں
حد متہ داخل پر فقہاء نے اتفاق کیا ہے کہ اگر کسی نے زنا یا چوری کی،
اور شراب پی تو ہم فعل کی ایک ایک حد واجب ہوں، اس سے کہ
کے درمیان جنس اور قذف واجب کا اختلاف پیدا جاتا ہے، اس بنا پر
تدخل نہ ہوگا۔

اور اگر قذف واجب میں اتنا درجنس میں اختلاف ہو مثلاً ایک
شخص نے تہمت بھی لگائی اور شراب بھی پی تو اس کے درمیان مالکیہ
کے حاد و دکان قذف کے یہاں تدخل نہیں ہوگا، البتہ مالکیہ کے
در ایک تدخل ہوگا، یہاں قذف واجب جینی حد کی مقدمہ میں دونوں
نہایت میں قذف اور شراب خمر دونوں کی حد اش کوڑے ہے، اس سے
جب ایک حد جاری ہوگی تو دوسری ساقط ہو جائے گی۔

اگر حد جاری کرتے وقت صرف ایک ہی کارادہ تھا مگر پھر اس
کے شراب پینے یا تہمت لگانے کا بھی ثبوت مل گیا تو جاری کردہ حد اس
کی طرف سے بھی کافی ہوگی۔

اسی طرح مالکیہ کے نزدیک کسی نے اگر چوری کی، دہرے
دوسرے شخص کا داہنا ہاتھ بھی کاٹ دیا تو اس میں یک حد کافی ہوں، یہ
سب اس صورت میں ہے جبکہ ان حد و دکان قتل کی کوئی حد نہ ہو، میں
اگر ان حد و دکان قتل کی بھی ہو تو حنفی، مالکیہ، مرجعہ کے
زائد یک ایک قتل سب کی طرف سے کافی ہوگا، اس سے کہ حضرت

(۱) مسیحی ۱۸۶۰، ۱۸۸۵ء طبع ریاض۔

(۲) منہاج دین ۵۲۳ء طبع مصر یہیں اتفاق ۳۵۸ء طبع دہلوی
مفروق مرقاۃ ۳۰۴ء طبع دہلوی روح المعانی ۲۸۵/۲، ۳۰۶،
۳۰۷ء طبع المکتب الاسلامی، المہذب، ۱۹۲ء طبع دہلوی انہی ۳۸/۸
طبع ریاض۔

تدارک

تفصیل فرغ کے حساب میں ہے، نیز دیکھی جائے
”ارٹ“ کی اصطلاح۔

تدارک

تعریف:

۱- تدارک ”تدارک“ کا مصدر ہے، اس کا مطلق ”دارک“ ہے،
جس کا مصدر ”الدرک“ ہے، ”الدرک“ کے معنی ہیں: ملنا، ور
پہنچنا، اسی سے ”استدراک“ بھی ہے۔

”استدراک“ لغت میں، معانی کے سے مستعمل ہوتا ہے:

اصل: کسی چیز کو، مہر کی چیز کے ذریعہ حاصل کرنا۔

دوم: رائے یا معاملہ میں غلطی یا نقص کے جب پیدا ہونے والی
کمی کی تلافی کرنا (۱)۔

اصطلاح میں بھی ”استدراک“ (معانی میں مستعمل ہے:

ایک معنی ہے جس چیز کے ثبوت کا شہادہ ہواں کی ٹلی کرنا اور جس
نی ٹلی کا نامان ہواں کو ثابت کرنا، یہ معنی اصولی اور فحویوں کے یہاں
مستعمل ہے۔

۲۔ معنی ہے قول یا عمل میں پیدا ہونے والے خدش یا نقص پر

نقصت شدہ چیز کی اصلاح کرنا، یہ معنی فقہاء کے یہاں مستعمل ہے۔

فقہاء کے یہاں ”استدراک“ کی جگہ ”تدارک“ کی تعبیر بھی
استعمال ہوتی ہے، ”استدراک“ کے معنی ہیں: جس چیز کی اور نیگی اس
کے صحیح محمل پر نہ ہو سکے اس کو بعد میں اور کرنا، خواہ جان بوجھ کر چھوڑی



(۱) لسان العرب، المجمع الوسيط، مادة ”درک“۔

تدارک ۲-۴

کرنا) ان طرح مالکیہ کی اصطلاح میں "اصلاح" (اصححہ) بھی "تدارک" کے نام معنی ہے، اس تمام الناطق تحقیق اور اس کے اور تدارک کے درمیان باہمی فرق کی تفصیل "استدراک" کے ذیل میں آچکی ہے۔

شرعی حکم:

۳- حکم دہ کے مطابق ہی بھی فرض مبادات کے رکن کی حیثیٰ فرض ہے۔ یعنی کسی نے کوئی رکن قدرت کے باوجود کسی عذر مثلاً سیلاب یا حسرت کی بنا پر چھوڑ دیا یا غلط طور پر اس کو "تہا" تو اس کی حیثیٰ فرض ہوئی۔ لہذا رکن فوت ہو جانے کی صورت میں اس کا مقررہ ثواب حاصل نہ ہوگا۔ یہ تکمالی حکم کے مطابق نہیں ہوئی، لیکن اس کے باوجود مبادات کی صحت کے لئے حیثیٰ مافات ضروری ہے۔

اگر رکن کی حیثیٰ اس کے ممکنہ وقت میں نہ کی جا سکے تو عبادت قاسم ہو جائے گی اور حالات کے مطابق اس عبادت کی قضاء یا از سر نو اتالی واجب ہوگی۔

دینی واجبات اور سنن کی بات تو ان کے تدارک میں کچھ تفصیل ہے۔ جس کی وضاحت ذیل میں مختلف مثالوں سے کی جا رہی ہے، اسی سے ان کا حکم بھی معلوم ہوگا۔

وضو میں تدارک:

الف- ارکان وضو میں تدارک:

۴- ارکان وضو کو اگر ادا نہ ہو سکی ہے، اگر اعصائے معسورہ میں سے کوئی ایک یا کچھ عضو دھونے سے ردہ جائے یا سر کا مسح چھوٹ جائے تو اس کی حیثیٰ ضروری ہے۔ یعنی فوت شدہ حصہ فرض کو پچھلے دھونا یا مسح کرنا ہوگا، پھر حسب ترتیب بعد کے اعضا کا وظیفہ ادا کرنا ہوگا، مثلاً

گئی ہو یا بھول رہی لی عمارت ذیل میں "تدارک" ان "تدارک" کے معنی میں "تہا" ہے: "إذا سلم الإمام من صلاة الجسارۃ تدارک المسبوق باقي التكبيرات بآدابها" (۱) (جب امام نماز جنازہ میں سلام بھیجے، تو مسبوق کا رسمیت باقی تکبیرات کی قضاء کرے گا، رکن نے یہ بھی کہا کہ "اگر امام تکبیرات عید بھول جائے، دو رکعت سے قبل یا آجائے، یا عدا پہلی رعت میں تکبیرات چھوڑ دے، اور ثلث شروع کر دے، اگرچہ ابھی سورہ فاتحہ مکمل نہیں پڑھی پھر بھی قول حدیث کے مطابق وہ تکبیرات فوت ہو گئیں، اب ان کا تدارک نہیں ہو سکتا" (۲)۔

بہوتی کے یہاں بھی تدارک کو "استدراک" کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے وہ لکھتے ہیں: "ترسی ے میت کو غسل، یہ بغیر ہن کر دے، ورنہ کو غسل دینا ممکن ہو تو قبہ سے لاش نکال کر غسل دے جب کی حیثیٰ کے طور پر اس کو غسل دینا واجب ہے" (۳)۔

اس لحاظ سے فقہی اصطلاح میں تدارک کی تعریف یہ کی جاسکتی ہے کہ "تدارک" کسی ایک عبادت یا تہا عبادت کی اتالی کا نام ہے جس کو مکلف ے اس کے مترادف کی شکل پر "تہا" یا ہو، جب تک کہ فوت نہ ہو جائے۔

تحقیق و تجویز کے بعد ہماری قیامت یہ ہے کہ قیام "عبادت" کے باب میں "تدارک" کی تعبیر استدراک ہی کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ غلط:

۴- "قضاء" (تدارک)، "إعادة" (دہرائی)، "استدراک" (حیثیٰ)

(۱) مہدیہ النکاح ۲/۳۷۷ طبع معطلی مجلس۔

(۲) مہدیہ النکاح ۲/۳۷۷۔

(۳) کشف القناع ۲/۶۱۳۔

تہ ا رک ۵-۶

ب۔ اجابات وضو کا تہ ا رک:

۵۔ بعض متا، وضو، غسل میں، جب کے قائل نہیں ہیں، کہ
حتابلہ کے یہاں وضو میں بعض چیزیں، جب ہیں، مثلاً وضو
کے آغاز میں تسمیہ ان کے نزدیک واجب ہے، رک نہیں مابعد کا
خیال یہ ہے کہ اگر کوئی سہو، تسمیہ چھوڑ دے تو یہ، جب ساتھ
ہو جائے گا، اگر دوران وضو یا، آجائے تو ہم اللہ پناہ لے اور وضو
بدستور جاری رکھے، یعنی وضو کو اس نے کی ضرورت نہیں ہے، اس کا
بنا ہے کہ جب حالت سہو میں پورا وضو بغیر تسمیہ کے درست ہے،
تو اگر وضو کا کچھ حصہ تسمیہ سے خالی ہو تو بدرجہ اولیٰ درست ہوگا، حنا بدہ
کا یہی اصل مذہب ہے، البتہ "الانسان" میں اس کے برخلاف
دوسرے قول کو مذہب صحیح مانا گیا ہے (۲)۔

ج۔ سنن وضو کا تہ ا رک:

۶۔ سنن وضو کے بارے میں مالکیہ، ثنائیہ اور حنابلہ نے صراحت کی
ہے کہ عمل فوت ہو جانے کے بعد ان کا تہ ا رک شروع نہیں ہے۔
مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر کوئی وضو کی کسی سنت کو سہو یا عمدت
دے تو اس سے اعادہ کا مطالبہ کیا جائے گا، وقفہ کم ہو یا زیادہ (۳)،
لیکن اگر کوئی بالکل کسی سنت کو بالا راود یا بھول کر چھوڑ دے تو درودیر
کے بقول صرف اس متر وک سنت کو ادا کرنا مستنون ہے، خواہ وقفہ کم ہو
یا زیادہ، اس کے بعد، لے، عاف کو دہنے کی ضرورت نہیں، یہ
حکم مالکیہ کے نزدیک صرف مضمضہ (قلی کرنا)، استشق (ناک
میں پانی لیمنا) اور کان کے مسح میں ہے، بعد کے کسی خفیہ کو دہرانا اس

کوئی شخص ضرورتے وقت اپنے دونوں ہاتھ دھوا بھول گیا اور یہ اس
وقت یاد آیا جب وہ اپنے دونوں پاؤں دھو رہا تھا تو اس
کے وضو کی صحت کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ اپنے دونوں ہاتھ دھوے
پھر سر کا مسح کرے اور پھر اپنے دونوں پاؤں دھوے۔

یہ حکم اس حضرت کے نزدیک ہے جو وضو میں ترتیب کو فرض
کہتے ہیں، جیسا کہ شافعیہ کا مذہب "احتیاطاً بقول راجح" ہے، بین جو
فقہ، وضو میں ترتیب کو ضروری قرار نہیں دیتے، مثلاً حنفیہ اور مالکیہ،
ب کے نزدیک صرف فوت شدہ وضو کو دھوا تہ ا رک کے لئے کافی
ہے، بعد والے اعضاء کے وظائف کا اعادہ محض مستحب ہے، واجب
نہیں۔

ترکی نے ہاتھ یا پاؤں میں سے دایاں ہاتھ یا پاؤں
چھوڑ دیئے اور یہ اسے بائیں ہاتھ یا پاؤں دھوئے کے بعد یاد آیا تو
تمام متر کے نزدیک صرف چھوٹا ہوا دایاں ہاتھ یا پاؤں، جو ایسا کافی
ہے، بائیں ہاتھ یا پاؤں دوبارہ دھونا ضروری نہیں، اس لئے کہ یہ
دونوں ہاتھ یا پاؤں ایک ہی عضو کے درجے میں ہیں۔

حنفقہ، کے نزدیک وضو میں پے پے چھوٹا نہ ضروری ہے ان
کے نزدیک تہ ا رک کے لئے حصہ متر وک کو تنہا باطلی ترتیب (دونوں
اقوال کے مطابق) بھونے میں موالات کی رعایت بھی ضروری ہے،
غیر وقفہ زیادہ ہو گیا اور تسلسل فوت ہو گیا، تو پورے وضو کا اعادہ لازم
ہے، بہتہ جو لوگ موالات کو واجب نہیں کہتے (جیسا کہ حنفیہ
و شافعیہ کا نقطہ نظر ہے) ان کے نزدیک تہ ا رک کے لئے صرف
حصہ متر وک کو، ہو یا کافی ہے (۱)۔

اس مسئلہ میں مزید تفصیلات میں ان کو وضو کی بحث میں دیکھا
جائے۔

(۱) الدر المختار بحاشی من ملایہ ابن اربعۃ شرح المکبیر للذہبی ۹۶۱ھ، اس
مضمون نے واجبات وضو کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے۔

(۲) کشاف القناع ۱۹۱۔

(۳) حاشیہ الدوسلی علی الشرح المکبیر ۱۹۱۔

(۱) من ملایہ ابن اربعۃ، دروس علی الشرح المکبیر ۹۹۱ھ، نہایت المحتاج ۱۸۷۸ء،
طبع معصی الحسن، کشاف القناع ۱۹۳۔

تہ اَرک ۷

سے ضروری نہیں کہ ترتیب ہر سنتوں کے درمیان یا فرض کے ساتھ محض مستحب ہے، اور سوتلی کے بیان کے مطابق مستحب فوت ہو جائے تو اس کی نیکی کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ یہ مکہ مستحبات میں تہی ختم نہیں ہے، بلکہ وہ "مرد نمازوں میں ان کا تہ اَرک کرے گا۔ صرف طہارت باقی رکھنا مقصود ہو تو ان کے تہ اَرک کی حاجت نہ ہوگی البتہ اگر پانی موجود ہو اور وضو سے فراغت ابھی نہ ہوئی ہو تو تمام مستحبات کی رعایت کرنی ہوگی (۱)۔

اسی طرح شافعیہ کے نزدیک اگر کسی نے کسی بعد اہل سنت کو پٹے، کمر یا مثلاً مضمضہ سے پہلے استنشاق کر لیا (یہ دونوں چیزیں شافعیہ کے نزدیک سنت ہیں) تو رٹی کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں جس سنت کو اس نے پٹے یا پے صرف اس کا اعتبار ہوگا اور جس سنت کا محل اس سے قبل تھا وہ فوت ہوگئی، یعنی اب اس کے تہ اَرک کا وقت نہیں رہا، "بروضہ" میں اسی قول کو اصح قرار دیا گیا ہے۔ "لکھنؤ" میں اس کے برعکس قول کو صحیح کہا گیا ہے۔

شافعیہ کی یہ رائے ہر عام سنتوں کے بارے میں ہے، یعنی جس کی نیکی پٹے ہونی ہی معتبر ہوگی اور وہ سنت جس کا محل اس سے قبل تھا وہ مکمل ہو جائے گی اور بعد میں اس کی نیکی کا اعتبار نہ ہوگا (۲)۔

میں "غار وضو میں تسمیہ کے بارے میں جو ان کے نزدیک سنت ہے، اس کی رائے یہ ہے کہ اگر یہ سنت عمداً یا سهواً ترک کر دی تو تہانی مانات کے لئے "بسم اللہ اولہ و آخرہ" کہے گا (یعنی حکم کھانے اور پینے کے آغاز میں بسم اللہ کی سنت کا بھی ہے) البتہ فرق یہ ہے کہ وضو سے فراغت کے بعد اس کی تہانی نہیں ہو سکتی، جبکہ کھانے سے فراغت کے بعد بھی اس کی تہانی ہو سکتی ہے (۳)۔

(۱) مشرح الکبیر و جامعہ المدلولی ۱/ ۱۰۰۔

(۲) مہیۃ الحاج ۱/ ۷۔

(۳) مہیۃ الحاج ۱/ ۱۶۹۔

تہی ان طرح کی بات حنفیہ نے بھی کہی ہے کہ اگر کوئی تسمیہ بھول جائے اور دوران وضو بسم اللہ پڑھ لے تو سنت الیہ ہوگی، بلکہ ایسا صرف مستحب ہے (۱)، اس سے بسم اللہ پڑھ بیٹھا چلے، تاکہ اس کا وضو بسم اللہ سے خالی نہ رہے۔

البتہ کھانے میں دوران طعام بھی یہ سنت و ہوسنی ہے، رہا یہ کہ دوران طعام "بسم اللہ" پڑھنے سے تہانی مانات ہو جائے گی اور اس کی بنیاد پر سنت کا ثواب حاصل ہوگا یا تہانی نہیں ہوگی اور سنت کا ثواب حاصل نہ ہوگا۔

شارح "المہدیہ" کہتے ہیں کہ وہی یہ ہے کہ اس کو تہانی مانات نہ ہو جائے، اس لئے کہ ارشاد ہے: "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِنْ نَسِيَ فَنِي يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ فَيُؤْلِهِ فَلْيَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ قَوْلُهُ وَآخِرُهُ" (۲) (جب تم میں سے کوئی کھائے تو بسم اللہ پڑھ لے، اگر شروع میں بسم اللہ بھول جائے تو جب یاد آئے "بسم اللہ اولہ و آخرہ" پڑھ لے)، ابن ماجہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی دوران وضو "بسم اللہ اولہ و آخرہ" پڑھ لے تو ثلاثۃ الحسن کی بنیاد پر سنت کی تہانی ہو جائے گی (۳)۔

۷۔ "نابلس" کے نزدیک وضو میں مضمضہ اور استنشاق فرض ہے، اس

(۱) حنفیہ کے نزدیک سنت اس کو کہتے ہیں جس پر نبی کریم ﷺ سے مدامت کی ہو اور بلا طردنیک یا دوا اس کو ترک بھی کیا ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ملے گا، اور چھوڑنے پر عتاب ہوگا، عقاب نہیں۔ اور مستحب ایسے عمل کو کہتے ہیں جس کو نبی کریم ﷺ نے ایک بار دہرایا ہو، اس پر مدامت نہ کی ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ہوگا اور ترک پر عتاب نہیں کی جائے گی (عراقی اصلاح مہدیہ الموطاوی ص ۳۲)۔

(۲) حدیث "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى۔۔۔" کی روایت ابو داؤد (۱۳۰/۳) طبع حضرت عید دھاس (پورٹرنڈی ۲۸۸/۳ طبع تونس) سے حضرت مائتہ سے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (مستدرک ۱۰۸/۳ طبع دارۃ لطائف الصحافیہ) اور ذہبی نے اس کی فراغت کی ہے۔

(۳) رد المحتار ۱/ ۷۳، ۷۴۔

تدارک ۸-۹

حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مضمضہ اور استنشاق کی تہانی واجب ہے، اس لئے کہ غسل میں یہ دونوں ضروری ہیں، بحارف وضو کے کہ اس میں حنیفہ کے نزدیک یہ دونوں سب نہیں بلکہ سنت ہیں۔

غسل میت کا تدارک:

۹- مالکیہ: ثنائیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اگر میت کو بعد غسل دفن کر دیا گیا اور اس کو غسل دینا ممکن ہو تو غسل واجب کی تہانی کے سے میت کو قبر سے نکالا جائے گا، اور اس کو غسل دیا جائے گا، غسل دینا لازم ہے، مگر یہ اسی وقت جب میت میں تغیر پیدا ہونے کا اندیشہ نہ ہو، جیسا کہ مالکیہ اور ثنائیہ نے اس کی ہر امت کی ہے، میت کی تکفین اور نماز جنازہ کا بھی یہی حکم ہے کہ چھوٹ جانے پر میت کو قبر سے نکال کر اس کی تہانی ضروری ہے۔

اور یہ کہتے ہیں کہ اسی وقت یعنی مٹی پر اتر کرنے سے قبل تہانی مستحب ہے، اصل تدفین کی مخالفت کی بعض صورتیں ایسی ہیں جن کی تہانی کی جائے گی، مثلاً سر کی جگہ پاؤں رکھ دیا گیا یا میت کو قبلہ رخ نہ لٹایا گیا یا پشت پر لٹایا گیا، اسی طرح غسل یا نماز جنازہ چھوڑ دی گئی یا کسی نو مسلم کو کفار کے قبرستان میں دفن کر دیا گیا، ان تمام صورتوں میں جب تک میت میں تغیر کا اندیشہ نہ ہو تہانی کی جائے گی (۲)۔

نیمین حنفیہ کے نزدیک میت پر ٹی ڈال دینے کے بعد اس سے حق الیٰی واجب ہو جاتا ہے، اس لئے اس کو قبر سے نکالنا درست نہیں، یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کوئی مرد بلا غسل یا بلا نماز جنازہ

سے کمرہ دریا کے حصہ میں، اس لئے چھوڑ دے کے ساتھ منہ اور ناک کا دھونا بھی فرض ہے، سنت نہیں، یہی وجہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان باہم ترتیب ضروری نہیں اور استنشاق یا غسل وجہ بلکہ تمام اعضا سے نفرت کے بعد بھی مضمضہ کی تہانی ضروری ہے (۱)، الا یہ کہ غسل بد کے بعد ہی مضمضہ اور استنشاق یا دیا جائے تو ان کی تہانی کی جائے گی، اور اس کے بعد اعضا کو دھوا جائے گا جیسا کہ پہلے گذرا۔

غسل میں تدارک:

۸- جمہور فقہاء کے نزدیک غسل میں ترتیب اور موالات واجب نہیں ہیں، ادا تہام لیت کے نزدیک موالات ضروری ہے، حضرت امام مالک سے موالات کے بارے میں مختلف روایات منقول ہیں، مگر مالکیہ کے نزدیک وجوب کا قول مقدم ہے، اور ثنائیہ کا بھی یہ قول وجوب کا ہے۔ بہر حال جمہور کے قول کے مطابق اگر کوئی غسل کے ساتھ وضو بھی کرے تو اعضا وضو کے درمیان ترتیب لازم نہیں ہے، اسی بنا پر اگر کوئی ایک عضو یا اس کے کچھ حصہ کو دھونا چھوڑ دے تو صرف حصہ متروک کی تہانی کرے گا، خواہ یہ ترک اعضا وضو میں ہوا ہو یا کسی دوسرے عضو میں اور وقفہ کم ہو یا زیادہ، اگر کسی نے اپنا سارے بدن دھو لیا مگر اعضا وضو کو چھوڑ دیا تو ان کی تہانی کرے گا، مگر ان کے درمیان باہم ترتیب ضروری نہیں ہے (۲)۔

ماری وجہ سے ثنائیہ سے کہا ہے کہ اگر کوئی غسل کے وقت وضو چھوڑے یا کھلی دریا میں پانی نہ لے کر نہ کرے تو مرد ہے، اور اس کے سے اس چھوٹے ہوئے اہل کو، اگر مستحب ہے، اگرچہ وقفہ طویل ہو یا نہ ہو، عادی غسل کی ضرورت نہیں (۳)۔

(۱) کشاف القناع ۱/ ۴۳، ۴۴۔

(۲) شرح منیۃ المصلیٰ ۱/ ۵۰، مہیۃ المصطفیٰ ۱/ ۱۳۳، انہی ۱/ ۲۲۰، کشاف القناع ۱/ ۵۳۔

(۳) مہیۃ الحاج ۲/ ۲۰۹۔

(۱) شرح منیۃ المصلیٰ ۱/ ۵۰۔

(۲) مہیۃ المصطفیٰ علی الشرح الکبیر ۱/ ۱۹۹، المحمل علی شرح الحجج ۱/ ۱۱۱، کشاف القناع ۱/ ۱۳۳۔

ب۔ اجہات کا تہ اراک:

۱۲۔ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک نماز میں "ارکان" کے علاوہ "اجہات" نام کی کوئی چیز نہیں ہے البتہ حنفیہ کے نزدیک اجہات ہیں۔ ان کے نزدیک "اجہات" کے ترک سے نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ اگر سہو ترک ہو تو مجدد سہو واجب ہے اور اگر عمد ترک ہو تو نماز صحیح ہو جانے کے ساتھ جو اس کا اعادہ واجب ہے ترک۔

حنابلہ کے نزدیک "اجہات" نماز میں تعدد و تنوع کا تشہید، بکسر انتقال اور تسبیح رکوع و سجود وغیرہ میں سے کوئی واجب اگر عمد ترک کرے تو نماز باطل ہو جائے گی اور اگر سہو چھوڑ دے پھر یا "تہ جائے تو مکمل کے فوت ہونے یعنی کسی رکن مقصود کی طرف منتقل ہونے سے قبل اس کی تہابی واجب ہے، کسی رکن کی طرف منتقل ہونے کے بعد کسی واجب کی طرف عود کرنے کی چارز میں ہے، اس سے سیدھا کھڑا ہونے سے قبل رکوع کی تسبیح کے سے لوٹے گا، سیدھا کھڑا ہونے کے بعد میں تعدد و تنوع کی تشہید کے سے، یہی رکعت ثالثہ کی قرأت شروع کرنے سے قبل مکمل ہوئی، اس کے بعد میں، اگر واجب کا مکمل فوت ہو گیا، مثلاً تعدد و تنوع کی تشہید چھوڑ کر تیسری رکعت کی قرأت شروع کر دی تو جب متہ مک کی تہابی کے سے یہی جائز نہیں، اور دونوں حالتوں میں مجدد سہو واجب ہے (۱)۔

ج۔ سنن صلاۃ کا تہ اراک:

۱۳۔ سنتوں کے ترک سے، ثلوث جان بوجہ کر ہو، نماز باطل نہیں ہوتی اور نہ اعادہ نماز کی ضرورت ہوتی ہے، اس سے صرف نماز میں کراہت تفریق پیدا ہوتی ہے، جو مالک حنفیہ نے صریحاً ہی ہے (۲)۔

(۱) شرح صلیٰ ص ۱۳۔

(۲) کتاب القناع ص ۵۰۲ تا ۵۰۵۔

(۳) شرح صلیٰ ص ۱۳۔

و ان رویا جائے، نماز جنازہ چھوٹ جانے کی صورت میں قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، چھوٹنے کی تہابی کی کوئی صورت نہیں ہے (۱)۔

نماز کا تہ رک:

۱۰۔ اگر مصلیٰ اپنی نماز میں کوئی چیز چھوڑ دے یا کوئی عمل غیر مشروع طور پر ترک کرے تو اس کے تہ ترک کے شروع ہونے میں کچھ تفصیل ہے۔

نف۔ ارکان کا تہ اراک:

۱۱۔ اگر نماز میں کوئی رکن جان بوجہ کر چھوڑ دے تو اس کی نماز باطلی الفور باطل ہو جائے گی، اس سے کہ وہ نماز میں تھلوا کر رہا ہے، البتہ اگر سہو کوئی رکن چھوٹ جائے یا چھوٹنے کا صرف شک ہو تو اس کی تہابی کی جائے گی، ورنہ جس رکعت میں رکن ترک ہوا ہے وہ باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ جانے یا انجانے، جہالت یا غلطی، کسی بھی حالت میں رکن ساتف میں ہوتا، رکن متہ مک کی، تنگی کے بعد حسب ترتیب تنید مکمل کا اعادہ بھی واجب ہے، اس لئے کہ ارکان نماز میں ترتیب لازم ہے۔

رکن متروک کے تہ اراک کی کیفیت میں اصحاب مذاہب کے درمیان کچھ تفصیل اور اختلاف ہے، جس کے لئے ارکان صلاۃ "مجدد سہو" کی بحثوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

کبھی رکن کے تہ اراک کے ساتھ مجدد سہو کا حکم بھی پایا جاتا ہے، اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ مجدد سہو واجب ہے یا تحب (۲)، جس کی تفصیل "مجدد سہو" کی بحث میں مذکور ہے۔

(۱) منہاج ص ۵۸۲۔

(۲) الدر المختار حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۵ تا ۱۰۷، نہایۃ المساجد ص ۵۲۱ تا ۵۲۳۔

کتاب القناع ص ۵۰۲ تا ۵۰۵۔

کر قرأت شروع کر دے۔ یا آٹھ چھوڑ کر سورت کا آغاز کر دے۔ اس تمام صورتوں میں نفل فوت ہو گیا۔

البتہ اگر کسی نے رعت میں جابو جھڑیا جس کی "تعوذ" چھوڑ، یا قہور رعت مانہ میں تعوذ پڑھے گا تو یہ فوت شدہ تعوذ کی حیثیت نہیں ہوتی، بلکہ دوسری رعت کی قرأت کے سے مستحق حیثیت سے ہوگا۔ مثلاً اگر ایک جس طرح نفل کے فوت ہونے کے بعد سنتوں کی حیثیت نہیں ہوتی، اسی طرح اس میں سے کسی کے بعد یا سبوتا رک پر بعد سبوتا شروع نہیں ہوتا، خواہ وہ ملت قولی ہو یا فعلی اور اگر کوئی بعد سبوتا سے متناقد نہیں (۱)۔

۱- مسہوق کے لئے جماعت کی فوت شدہ نماز کا ترا رک:
۱۳- ایک شخص مجبیہ قریب کے بعد آیا اور امام کے ساتھ شامل ہو گیا اور رکوع پایا تو وہ رعت اسے مل گئی، رکوع سے قبل کی فوت شدہ چیز میں کی حیثیت نہیں رہے گا، البتہ اگر رکوع سے اٹھنے کی حالت میں یہ اٹھنے کے بعد یہ نماز میں شامل ہوا تو وہ رعت اس کی فوت ہوئی اور اس پر اس رعت کی "انگی ضروری ہے، اس سلسلے میں تفصیلات و احکام مختلف ہیں، ان کو نماز جماعت کے باب میں "صلۃ المسبوق" کے تحت دیکھا جاسکتا ہے (۲)۔

۲- بعد سبوتا کا ترا رک:

۱۵- اگر کسی کو اپنی نماز کا سبوتا دند ہے اور بعد سبوتا نہ کر کے سلام پھیر دے تو پھر نوافل یا قہور اس کی حیثیت نہیں رہے گا (۳)، اس سلسلے

مالکیہ کے نزدیک اگر نماز کوئی سنت بھول سے چھوٹ جائے تو نفل فوت ہونے سے قبل اس کی حیثیت کی جائے گی مثلاً اگر کوئی تشہد اولی بھول جائے، اور وہ نفل مانہ اور وہ نفل کھٹے زمین سے الگ ہونے سے قبل یاد آ جائے تو تشہد کی اولیٰ نگی کے لئے لوٹ آئے گا۔ ورنہ تشہد فوت ہو جائے گا، ہاں یہ کہ ترک سنت پر بعد سبوتا ہو گیا نہیں؟ تو اس سلسلے میں اس کے یہاں کچھ تفصیل ہے اس کے لئے "بعد سبوتا" کی اصطلاح دیکھی جائے (۴)۔

ثانیہ کے نزدیک سنت کی دو قسمیں ہیں: ایک قسم وہ ہے جس کے بعد یا سبوتا چھوڑنے پر بعد سبوتا واجب ہوتا ہے، مثلاً قنوت، قیام برے قنوت، تعوذ میں اور اس کا تشہد اور حالت قعدہ میں درود و پک۔

دوسری قسم وہ ہے جس کے چھوڑنے پر بعد سبوتا واجب نہیں ہوتا، مثلاً اذکار رکوع و سجود وغیرہ، اس قسم کی کسی سنت کے ترک پر اگر کسی نے جابو جھڑیا سبوتا کر لیا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس نے نماز میں جس نمازی سے ایک ایسی چیز کا اضافہ کر دیا جو نماز میں سے نہیں ہے، البتہ لاشی کی صورت میں اس کو معذور سمجھا جائے گا۔

بہر حال ثانیہ کے نزدیک قسم دہنی کی سنتوں میں سے کسی سنت کی حیثیت نفل کے فوت ہونے کے بعد نہیں لی جائے گی مثلاً اسی لئے ثناء چھوڑ کر قرأت شروع کرے تو ثناء کی حیثیت نہیں لی جائے گی (۵)۔

اسی طرح ثانیہ کے نزدیک سنتوں کی حیثیت نفل فوت ہونے کے بعد نہیں کی جائے گی، مثلاً اسی لئے ثناء چھوڑ کر تعوذ شروع کر دیا تو اس کا نفل فوت ہو گیا تعوذ چھوڑ کر سم اللہ پڑھنے سے، یا سم اللہ چھوڑ

(۱) کتاب الفہام ۱/۱۶۳، ۲/۳۹۳، ۳/۵۶۵، ۴/۹۳۔

(۲) نہایۃ الحاج، ۱/۲۴۷، ۲/۳۱۱، ۳/۳۵۵۔

(۳) المغنی ۳/۳۳۳، کتاب الفہام ۱/۱۶۳، نہایۃ الحاج ۲/۸۶، مرقی الفہام ۵/۵۰۵، ترمذی ۵/۵۰۵، ترمذی ۵/۵۰۵۔

(۴) مشرح الکبیر، جامعۃ المدینہ ۱/۲۷۸۔

(۵) نہایۃ الحاج ۳/۶۶، ۴/۵۵۵۔

کے ختمات، تفصیلات کے لئے ”جدید سہ“ کی بحث دیکھی جائے۔

و- نماز عید میں بھون بھونی تکبیرات کا تذکرہ:

۱۶- اگر کوئی شخص نماز عید کی تکبیرات بھول جائے اور قرائت شروع کر دے تو یہ تکبیرات فوت ہو گئیں اس رکعت میں اس کی تلافی نہیں کی جائے گی، اس سے کہ یہ تکبیرات سنت ہیں، اور اس کا مکمل ذوق ہو چکا جیسا کہ ثناء میں مذکور ہے۔ یہ ثانیہ ہر نماز میں پڑھے ہے (۱) اور اس لئے بھی کہ اگر وہ تکبیرات ”اگر“ پڑھے وہ ہر قرائت کرے تو پہلی قرائت لغو قرار پائے گی، حالانکہ قرائت فرض ہے، اس کا تو اعتبار ہونا چاہئے، اور اگر تکبیرات کی قناعت کے بعد عیدہ قرائت نہ کرے تو تکبیرات کی ”تکلیف“ بے محل ہو جائے گی، لہذا ثانیہ کے ”ایک“ بقول علامہ شبر ملتکی مسنون یہ ہے کہ رکعت اولیٰ میں تکبیرات جوں جوں قرائت کا یہ میں اس کی تکبیرات کے ساتھ ساتھ کی تلافی کرے گا، جیسا کہ نماز جمعہ کی رکعت اولیٰ میں سورہ جمعہ پڑھنے کا مسئلہ ہے کہ اگر کوئی رکعت اولیٰ میں سورہ جمعہ پڑھنا بھول جائے تو مسنون یہ ہے کہ رکعت ثانیہ میں سورہ منافقون کے ساتھ اس کی تلاوت کرے (۲)۔

حنفیہ کے نزدیک تکبیرات بھول جائے لی صورت میں ان کی تلافی کی جائے گی، خواہ وہ ”اگر“ یا ”اے“ یا قرائت کے بعد دوران رکوع، میں ”اگر“ رکوع میں بھی پڑھے، بلکہ رکوع سے بھائے کے بعد پڑھے تو تکبیرات کی قناعت نہیں کی جائے گی، وہ فوت ہو گئیں، البتہ سورہ فاتحہ پڑھنے کے دوران یا اس کے بعد ضم سورت

سے قبل یا آجائے تو تکبیرات کہے ”اس صورت میں سورہ فاتحہ کا عدد واجب ہوگا اور اگر ضم سورت کے بعد پڑھے تو بھی تکبیرات کہے گا اور اس صورت میں قرائت کا اعادہ نہیں کرے گا، اس سے کہ قرائت نام ہو چکی ہے، اب اس کے باطل و کالعدم کی گنجائش نہیں (۱)۔

اس مسئلے میں مالکیہ کی رائے بھی حنفیہ کے قریب ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ تمام یا کچھ تکبیرات اگر کوئی بھول جائے تو وہ اس قرائت یا قرائت کے بعد رکوع سے پہلے جب بھی پڑھے تکبیرات کہے لے اس صورت میں قرائت کا اعادہ کرنا اس کے ”ایک“ مستحب ہے، البتہ چونکہ قرائت ”ای“ بے محل ہو جائے گی، اس سے عیدہ نہ پڑھنا ہوگا، اگر کسی کو رکوع سے قبل تکبیرات نہ آئے اور وہ رکوع کر لے تو جب نماز پوری کرے، اس لئے کہ محل تذکرہ فوت ہو گیا اور اب وہ تکبیرات کے لئے نہیں لوٹے گا اور اگر تکبیرات کہنے کے لئے لوٹ جائے گا تو ظاہر مذہب یہ ہے کہ مابا باطل ہو جائے گی (۲)۔

ز- مسبوق کے لئے تکبیرات عید کا تذکرہ:

۱۷- حنفیہ کے نزدیک مسبوق فوت شدہ تکبیرات عید کی تلافی کرے گا، اس کی صورت یہ ہوگی کہ تکبیرات تحریمہ کھڑے ہونے کی حالت میں کہے گا۔ اس کے بعد ”اگر“ تین گونجی ہو کہ ”تکبیرات“ کہنے کے بعد رکوع پڑھے، تو وہ تکبیرات کہے گا، ”اگر“ تین گونجی ہو تو امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو جائے اور حالت رکوع میں تکبیرات ”اے“ کرے، یہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد نے فرماتے ہیں، امام ابو یوسف کا نقطہ نظر اس سے الگ ہے اور اگر امام نے پناہ نہ دی اور یہ حالت رکوع میں پوری تکبیرات ”اے“ نہ پڑھا تو اقیہہ تکبیرات اس سے ساتھ

(۱) فتح القدیر علی الہدایہ ۶/۲۳۱، الفتاویٰ الہدیہ ۵/۱۰۰، مساجد ۵۶۰۔

(۲) المشرح للکلیب ص ۱۷۱، الدر المنثور ۱/۲۳۱۔

(۱) مہدیہ النکاح ۲/۳۹۲، الہدیہ فی ۵/۵۰۰، کتاب النکاح ۲/۳۹۲۔

(۲) الہدیہ و جامعہ التفسیر ملتکی ۲/۳۹۲، کتاب النکاح ۲/۳۹۲۔

ہو جائے گی، اور اگر کوئی شخص رکوع کے بعد امام کے ساتھ شامل ہو تو تکبیرات نہیں کہے گا، بلکہ تکبیرات کے ساتھ اس رکعت کو امام کے بعد پوری کرے گا^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک تکبیرات کی تلافی صرف اس وقت کی جائے گی، جبکہ مسبوق امام کے ساتھ حالت ترات میں شامل ہوا ہو، اور حالت رکوع میں شامل ہو تو تکبیر نہیں کہے گا، اور مسبوق امام کے ساتھ دوران تکبیر نہر میں شامل ہو تو امام کے ساتھ یہ بھی تکبیر کہے گا، اور فوت شدہ تکبیرات امام کی تکبیرات کے بعد ادا کرے گا، امام کی تکبیرات کے دوران اپنی چھوٹی ہوئی تکبیرات نہیں کہے گا، بلکہ ادا کرے گا، امام کے ساتھ دوران ترات میں شامل ہو تو دوران ترات تکبیرات کہے گا^(۲)۔

شافعیہ کا قول حدیث و کتاب کا مسلک یہ ہے کہ اگر مقتدی کے حصر ہونے سے پہلے امام پوری یا کچھ تکبیرات کہہ چکا تھا تو فوت شدہ تکبیرات کی تلافی نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ یہ کر مسنون ہے، اور اس کا محل فوت ہو چکا ہے۔

شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ تکبیرات کی تلافی کی جائے گی، اس لئے کہ تکبیرات کا محل حالت قیام ہے اور مسبوق نے اس حالت کو پایا ہے، اور شیعہ زئی کہتے ہیں کہ یہ کوئی بات نہیں ہے^(۳)۔

حج کا تذکرہ:

منہ - حرم کی غلطیوں کا تذکرہ:

۱۸- یک شخص حج کے ارادے سے نکلا اور میقات سے بلا احرام

گزر آیا تو اگر اس نے ان مقام پر جہاں یہ دیکھ کر حرام باندھ لیا تو اس پر ایک دم واجب ہوگا، بین اتر دوتا، ان مقامات کے سے میقات کی طرف لوٹ آیا اور میقات سے احرام باندھا تو اس پر دم نہیں ہوگا، اس پر تمام امر کا اتفاق ہے، شرطیکہ وہ احرام باندھے بغیر میقات کی طرف لوٹ آیا ہو، بین اتر ہو اس مقام پر احرام باندھنے کے بعد میقات کی طرف لوٹا تو بعض فقہاء کا خیال ہے کہ امام اس پر باقی رہے گا اور یہ احرام باندھ کر لوٹنا اس کے لئے سودمند نہ ہوگا جبکہ دوسرے بعض فقہاء کی رائے میں یہ لوٹنا سودمند ہوگا، اس سلسلے کی تفصیلات اختلافات کے لئے "احرام" کی اصطلاح دیکھی جائے گی^(۱)۔

ب- طواف کی غلطیوں کا تذکرہ:

۱۹- اگر کسی نے طواف شروع کا کوئی حصہ چھوڑ دیا، مثلاً خطیم کے اندر سے بعض چکر ادا کئے تو صحت طواف کے لئے حصہ متروک کو ادا کرنا ضروری ہے، کتابہ اور بعض شافعیہ نے اس میں "تربیع وقت" کی قید لگائی ہے، اس لئے کہ طواف کے چکروں کے درمیان مولات (تسلل) شرط ہے، بعض فقہاء کے نزدیک مولات کی شرط نہیں ہے، جن لوگوں کا یہ قول ہے ان میں بقیہ و غیر شافعیہ ہیں، بلکہ ان کے نزدیک مولات محض مستحب ہے^(۲)۔

شافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر حج کی کسی شرط کے بارے میں شک ہو جائے تو حامل ہونے سے قبل اس کی تلافی واجب ہے، لہذا حج سے فراغت کے بعد پیدا ہونے والے شک سے کوئی فرق نہیں پڑے گا^(۳)۔

(۱) انہی لا یقعدہ ۲/۳، ص ۲۶۶، ج ۲، ۵۵۳، فتح القدیر ۳۰۰، الدسوقی علی الشرح الکبیر ۲/۳، ۵۵۳، شرح المنہاج و صحیحہ ۲/۳، ۵۵۳۔
(۲) شرح المنہاج و صحیحہ ۲/۳، ۵۵۳، انہی لا یقعدہ ۲/۳، ۵۵۳۔
(۳) شرح المنہاج ۲/۳، ۵۵۳۔

(۱) الفتاویٰ بہد یہ ۱/۵۵، شرح فتح القدیر ۲/۳، ص ۲۶۶، ج ۲، ۵۵۳۔
(۲) شرح المنہاج و صحیحہ ۲/۳، ۵۵۳۔
(۳) انہی لا یقعدہ ۲/۳، ۵۵۳، فتح القدیر ۳۰۰، الدسوقی علی الشرح الکبیر ۲/۳، ۵۵۳۔

تہ اَرک ۲۰

ابن ہمام کے علاوہ تمام حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ طواف کی فرض مقدار چار حصہ یعنی چار چکر ہے، چار چکر سے زیادہ فرض نہیں بلکہ واجب ہے، البتہ اس ہمام کے نزدیک جمہور فقہاء کی طرح سادہ چار فرض ہیں۔ جمہور حنفیہ کے قول کے مطابق اگر کوئی ”طواف زیارت“ میں تین یا اس سے کم چکر چھوڑے، تو اس کا فرض ۱۰ ہو جائے گا البتہ جب میں کسی بنا پر اس پر ہم واجب ہوگا اور اگر کوئی تالی کی غرض سے چھوٹے ہوئے چکر پورے کر لے تو طواف صحیح اور تام ہوگا اور اس سے دم بھی ساتھ ہو جائے گا۔ چاہے اس نے یہ چکر ہتھ کے بعد پورے کئے ہوں، پس شرط یہ ہے کہ چھوٹے ہوئے چکر بمشروع تشریق کے اختتام سے قبل پورے کر لئے جائیں (۱)۔

اگر حاجی طواف قدوم ترک کر دے یا طواف تو کرے مگر بعد میں پتہ چلے کہ اس نے طواف پے دھو کیا تھا تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس کی تالی واجب نہیں ہے، اس لئے کہ مفرد کے حق میں طواف قدوم واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔ شافعیہ کے یہاں اگر طواف قدوم مکہ پہنچنے میں تاخیر کی بنا پر فوت ہو تو ۱۰-۲۰ تین ہیں۔ صحیح ترین روایت یہ ہے کہ صرف طواف عرفہ کر لینے کی وجہ سے فوت ہوتا ہے اور جب یہ فوت ہو جائے تو اس کی تہ نہیں کی جائے گی (۲)۔ مگر یہاں ایک قائل کا طے ہے کہ جو شخص طواف قدوم ترک کرے یا طواف کرے میں صحیح طور پر ۱۰ نہ کرے، مثلاً حاتمہ حدیث میں طواف کرے اور اس کی تالی نہ کرے تو ایسی صورت میں جن حضرات کے نزدیک صحت سعی کے لئے پہلے طواف ضروری ہے، ان کے مطابق اس شخص پر اعادہ سعی لازم ہوگا، مالکین نے اس کی صراحت کی ہے (۳) (دیکھئے: ”سعی“ کی اصطلاح)۔

حنفیہ کے نزدیک اگر کوئی طواف قدوم یا طواف نفل حالت جنابت میں کرے تو اس پر ہم واجب ہے اس سے کہ شروع کرنے کے بعد کوئی بھی طواف واجب ہو جاتا ہے، مگر اگر حالت حدیث میں کرے تو اس پر صرف صدق ہے، اعادہ طواف کے رعبہ اس کی تالی بھی ممکن ہے۔ اس صورت میں اس سے ہم یہ صدق ساتھ ہو جائے گا، حنفیہ کے نزدیک طواف وداع کا بھی یہی حکم ہے (۱)۔

رمل (اکڑ کر چلنا) اور اضطباع (دامیں بغل سے چارونگیاں کرنا) میں کندھے پر ڈالنا خاص طواف قدوم کے ابتدائی تین چکروں میں ۱۰۰وں کے لئے سات ہیں، اگر کوئی شخص دونوں کو چھوڑ دے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، اور نہ اس کا تہ اَرک کیا جائے گا، مفہوم یہ کہ درمیان سعی میں ”سیس خضرین“ کے درمیانی رمل کا بھی یہی حکم ہے، حنابلہ کا مذہب یہی ہے، یہی شافعیہ کا سب سے زیادہ صحیح مذہب ہے، ربا وداع قول بھی ہے، حنفیہ کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، ابن ہمام کہتے ہیں کہ اگر کسی نے طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل ترک کر دیا تو اس کے بعد رمل نہیں کرے گا، مالکین کی رائے یہ ہے کہ ”طواف افاضہ“ میں اضطباع کی تضا کی جائے گی، توں اظہر کے بالاقابل شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے اور حنابلہ میں قاضی کی رائے بھی یہی ہے (۲)۔

ج۔ سعی کی غلطیوں کا تذکرہ:

۲۰۔ ممبر، اگر طواف قدوم کے بعد سعی نہ کرے تو اس پر سعی کا تذکرہ واجب ہے اور اس پر ضروری ہے کہ وہ طواف افاضہ کے بعد سعی کرے، نہ جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا حج درست نہ ہوگا، اس

(۱) درالمنہاج، حاشیہ من جلد پنجم ۲۵۰/۲۔

(۲) شرح المنہاج، حاشیہ ۱۰۲/۲۔

(۳) الدوسلی علیٰ شرح الکبیر ۳۳/۲۔

(۱) من مایہ بن ۲۰۹/۲، الدوسلی علیٰ شرح الکبیر ۳۳/۲۔

(۲) الدوسلی علیٰ شرح الکبیر ۳۳/۲، سعی لاس قدوم ۳۵۳/۲، ۳۵۴/۲، ۳۵۵/۲۔

۳۸۸/۲ شرح المنہاج، ۱۰۸/۲، فتح القدیر ۳۵۸/۲۔

تاریک ۲۱

فرمایا: "يَكُنْأَ بِمَآ بَدَأَ اللّٰهُ بِهِ" (ہم اسی سے شروع کریں گے جس سے اللہ نے شروع کیا ہے)، اور ایک روایت میں ہے: "اِبْتَدُوا بِمَآ بَدَأَ اللّٰهُ بِهِ" ^(۱) (تم اسی سے شروع کرو جس سے اللہ نے شروع کیا ہے)۔

۱۔ حقوق کی سطحی:

۲۱۔ اُتر تباہ کی ابتدا کی ہوسیں تاریخ کو قیوف عرفہ کریں اور اس کو اپنی طلحہ کا پتہ چل جائے تو خفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ یہی قیوف کافی ہوگا، اعادہ کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اعادہ میں بہت حرج ہے۔ ثانیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، جو ان کے قول صحیح کے بالمقابل ہے، اس کا قول اصح یہ ہے کہ یہ قیوف کفایت کرے گا لیکن اُتر خلاف عادت تباہ کی تعداد کم ہو تو اس حج کی قضاء لازم ہے، اس لئے کہ اس صورت میں حرج عام کا اندیشہ نہیں ہے۔

بلکہ اگر تاج آٹھویں ویں لچبڑی کو تہہ گریس مرہاں کے
بعد ان کو اپنی ملطی کا پتہ چلے، محل فوت ہونے سے قبل قبل اس ملطی
کی تہائی ممکن ہو تو اس تہہ کا عمارت دارم ہے، جسور فقہاء، یعنی فقہاء،
مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک بھی ہے، حنابلہ کی ایک روایت بھی یہی ہے،
ان کی روایت یہ ہے کہ بلقاءنی یہ تہہ کافی ہوگا، اس سے کہ
عمارت کی صورت میں تہہ میں تعداد ہو جائے گا، اور یہ بدعت ہے،
جیسا کہ شیخ ابن تیمیہ نے وضاحت دی ہے۔

سین آرنیم اپنی عطلی کا سلم محل فوت ہونے کے بعد ہو رہا

(۱) حضرت سیدنا سیدنا اللہ الحنفی روایت "ارہور سما بعداً بعداً" کی روایت مسلم (۸۸۸/۲ طبع الجلیس) نے حضرت جابر سے ان الفاظ میں کی ہے "أبداً بعداً اللہ"، اور امام مالک نے مؤطا (۱/۲۷۳ طبع الجلیس) میں حضرت جابر سے ان الفاظ میں کی ہے "سیدنا سیدنا اللہ"۔ حافظ ابن حجر نے (المختصر ۲/۲۵۰، طبع شرکت لطیفہ) میں "بدواً" کی روایت کے شذوذ کی طرف اشارہ کیا ہے۔

سے کہ اس کے نزدیک سعی رکن حج ہے، حنیف کا مسلک اور حنبلیہ میں
فاضلی کی رائے یہ ہے کہ سعی صرف واجب ہے، اگر اس کا ترک نہ
کئے گا تو اس کا حج پورا ہو جائے گا۔ مگر اس کی جاتی ہم سے برقی
ہوگی، اور یہ حکم اس وقت ہے جب پوری یا اٹھ سعی چھوٹ جائے۔ بین
مگر صرف تین یا اس سے بھی کم چھڑکے ہوں تو حنیف کے، ایک اس
صورت میں ہر ”شوط“ کے عوض نصف صاع صدقہ کرنے کے علاوہ
کچھ واجب نہیں ہے یہ سارے حنابلہ صورت میں ہیں بسبب
ترک یا عذر ہو بین عذر کی بنا پر ایسا ہوا ہو تو کچھ واجب نہیں، حج
کے تمام وجہات کا یہی حکم ہے (۱)۔

سعی نے صفا ورمہ کی سعی میں کوئی چکر خانہ نہ گھمڑا
 بھوں سے چھوڑ دیو کی شیط میں صفا ورمہ تک نہ پہنچا۔ مگر اس کی
 سعی صحیح نہ ہوئی، چاہے اس نے ایک ماتمی کیوں نہ چھوڑا ہو، اس پر
 فوت شدہ دفعے کی تلافی، جب ہے، اس کی تلافی کے لئے اس دفعے
 کی سعی کرنی ہوگی جس کو اس نے چھوڑ دیا تھا، چاہے کسی کے بعد ہی
 کیوں نہ ہو، پوری سعی کا عود اس پر لازم نہیں، اس لئے کہ سعی میں
 موالات (تسلل) شرط نہیں ہے، بخلاف طواف بیت اللہ کے کہ اس
 میں موالات شرط ہے (۲)؛ بعض فقہاء کا خیال ہے کہ سعی میں بھی
 موالات کی شرط ہے، بشافعیہ کا ایک قول یہی ہے۔

اسی طرح اگر کسی نے سعی کا آغاز مردہ سے کیا تو پہلا پتھر غیر معتبر رہے گا۔ اس سے کہ بنا کریم ﷺ نے اس آیت کریمہ کی تفسیر فرمائی: "بِإِنَّ الصَّاعِدَ وَالسَّاعِدَ فِي شَعَابِ الْمَلَأِ" (۲) (منا و مردہ بے شک اللہ کی یادگاروں میں سے ہیں)۔ پھر آپ ﷺ

(۱) لدسوقی علی مشرح البکیر ۴۴۴ شرح البکلی علی المنہاج ۱۱۰، اہلی
 ۴۴۸ فتح القدیر ۴۶۶ ص
 (۲) اہلی ۴۶۶ ص
 (۳) سورۃ بقرہ ۱۵۸۔

تراک مفسر نہ ہو تو لکھنا قول معتد اور شافعی کا قول صحیح یہ ہے کہ یہ بوقوف کافی نہیں ہے، ورنہ تمام حیویوں پر اس حج کی تشابہ لازم ہے، فقہاء نے عبادت کے وقت سے تقدیم اور تاخیر کے معاملہ میں اس طرح سے فرق کیا ہے کہ تقدیم میں غلطی کا تراک ممکن ہے کیونکہ یہ حساب میں غلطی کی وجہ سے واقع ہوتی ہے یا شماروں کی شماعت میں غلطی کی وجہ سے ہوتی ہے بظہور ہلال کی کوئی دیتے ہیں، اور تاخیر کی غلطی کبھی رویت ہلال سے مانع بادل چھا جانے کی وجہ سے ہوتی ہے جس سے چٹنا ممکن نہیں ہے۔

یہ حنفی کی وہ فریحت میں سے ایک ہے۔

حنابلہ کا مسلک و حنفی کی وہ فریحت یہ ہے کہ یہ بوقوف کافی ہے، ورنہ پر تشابہ لازم نہیں ہے کیونکہ ایک سال میں دوبارہ بوقوف رسا ہر صحت ہے، جیسا کہ حنابلہ بیان کرتے ہیں، "اور اس وقت کو کافی قرار دے کر چند سال تشابہ کا حکم لیا جائے تو اس میں حرج شدید پیش آئے گا، جیسا کہ حنفی بیان کرتے ہیں (۱)۔"

۲۲- بوقوف عرفہ کا تراک:

۲۲- اگر حاجی نے جان و جو کر یا جہول کر یا لاسی کی بنا پر بوقوف عرفہ چھوڑ دیا، یہاں تک کہ یوم النحر کی صبح طلوع ہوئی تو اس کا حج صحیح نہیں ہوگا، ورنہ اپنی بھی مفسر نہیں ہے، اس لئے اب اس پر لازم ہے کہ عمرہ کر کے احرام سے حال ہو جائے (۲)۔

گردن میں بوقوف یا ورنہ جب سے پہلے ہی عرفہ سے چلا آیا تو اس کا رکن ہو گیا، البتہ رات میں بھی کچھ بوقوف واجب ہے، اس وجہ کو چھوڑنے کی بنا پر اس پر ہم واجب ہوگا، حنفی اور حنابلہ کی

(۱) الہدیہ والاعتناء ۱۵۳، حاشیہ الدرر ۸۳۸ شرح المکمل مع المہاج ۵۲۵/۲۔
۵۲۵/۲، ۶، ۵۲۵، ۵۲۴، کتاب التہاج ۵۲۵/۲۔

(۲) شرح المہاج ۱۵۵، الہدی ۳۹۶۔

رائے بھی ہے، شافعی کا ایک قول بھی بھی ہے، لیکن شافعی کا قول رائج یہ ہے کہ ہم ایسا منتخب ہے اس سے کہ اس قوں کے مطابق رات میں قیام رسا مست ہے، واجب نہیں، لیکن اس کے باوجود منتخب یہ ہے کہ ہم اسے لیا جائے، تاکہ وجوب ہم کے قاطعین کے اختلاف سے روت ہو جائے۔

لیکن اگر وہ اپنی مافات کے لئے غروب سے قبل ہی عرفہ لوٹ جائے اور غروب کے بعد تک وہیں رہے تو بلا تاق اس سے ہم ساتھ ہو جائے گا، اور اگر غروب کے بعد طلوع فجر سے پہلے لوٹ آئے تو جمہور کے نزدیک اس سے ہم ساتھ ہو جائے گا، اس میں حنفی کا اختلاف ہے (اس کے نزدیک ہم ساتھ میں ہوگا)، کیونکہ اس پر وجوب ہم عرفہ سے قبل از وقت نکل جانے کی بنا پر ہو ہے، اس سے وہی سے ہم ساتھ ہوگا۔

مالیہ کے نزدیک حاجی کو غروب شمس سے قبل نکلنے کی اجازت نہیں ہے، اور غروب سے قبل نکل گیا تو کافی کے لئے رات تک اس کی وہی نہ رہی ہے، ورنہ اس کا حج باطل ہو جائے گا (۱)۔

۲۳- بوقوف مزدلفہ کا تراک:

۲۳- شافعی اور حنابلہ کے نزدیک بوقوف مزدلفہ ایک لحظہ ہی کے لئے واجب ہے، بشرطیکہ یہ بوقوف عرفہ کے بعد رات کے بعد سے ہے، جس میں ہو، پھر ما شرط نہیں ہے، صرف گذرنا کافی ہے۔

اگر کوئی شخص مزدلفہ سے نصف لیل سے قبل روانہ ہو گیا اور فجر سے قبل لوٹ آیا تو اس پر کچھ واجب نہیں، اس لئے کہ واجب او ہو گیا، ہاں اگر نصف لیل کے بعد طلوع فجر تک وہیں نہ ہو تو قوں رائج

(۱) الہدی ۳۹۳، ابن ماجہ ۲، ۵۷۶، ۵۷۷، نہیۃ الکناج ۳۹۰، الخواک الدوائی ۳۱۱، القواعد ۹۰، شرح المہاج ۵۲۵/۲۔

کے مطابق اس پر دم واجب ہے۔

حنفیہ کے نزدیک قوف مزدلفہ کا وقت طواف فجر کے بعد سے طواف شمس تک ہے، اس دوران کم از کم ایک لفظ کے لئے بھی حرام واجب ہے اگر کسی نے عذر بنام قوف چھوڑ دیا تو کچھ واجب نہیں عذر مثلاً گزری بیماری ہو یا کسی عورت جو جوجم سے ڈرتی ہو البتہ اگر کوئی بد عذر وقت مقررہ سے قبل مزدلفہ سے نکل جائے تو اس پر دم واجب ہے اس سے ظاہر ہوا کہ اگر وہ طواف قوف سے قبل مزدلفہ میں ہو کر قوف کی نیت کر لے تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک مزدلفہ میں کم از کم کجاوہ اتارنے کے وقت کے بعد رکھنا واجب ہے، چاہے عملاً کجاوہ نہ اتارا جائے، اگر اتنی مقدار قوف نہ کیا ہو صبح ہوئی تو اس پر دم واجب ہے، البتہ اگر کوئی عذر ہو تو کچھ واجب نہیں (۱)۔

ز۔ رمی جمار کا تہ ارک:

۲۴۔ مالکیہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ جو شخص ایک یا ۱۰۰۰ رمی عہد یا سو چھوڑے تو قول اللہ کے مطابق باقی ایام تشریق میں اس کی تہائی کرنی ہوگی اور یہ "تہار پائے کی" ایک قول یہ ہے کہ یہ تہائی ہوگی، تہائی کی صورت میں کوئی دم واجب نہ ہوگا۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایام تشریق کے پہلے اور دوسرے دن رمی کو رات تک موخر کرے، طواف فجر سے قبل کر لے تو جائز ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں، اس لئے کہ ایام رمی میں رات بھی وقت رمی ہے۔

البتہ جمرہ عقبہ کی رمی کے بارے میں امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ

(۱) شرح فتح القدیر ۲/۸۰ ص ۸۰۲، ابن ماجہ ۲/۸۷، شرح الکبیر مع حلیہ رد المحتار ۲/۳۳۲، شرح المنہاج ص ۱۶۲، الفروع ۵/۵۱۰۔

ہے کہ اس کا وقت غروب شمس تک ہے اگر کوئی غروب سے قبل رمی نہ کرے اور رات میں اس نے صبح سے قبل رمی کر لے تو کافی ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ رمی کو تاخیر کے ساتھ رات میں "سرا" نہیں بلکہ طوراً ہی قفا ہے اس صورت میں اس پر ایک دم واجب ہوگا (۱)۔

ح۔ طواف افاضہ کا تہ ارک:

۲۵۔ حنفیہ، مالکیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے عرفہ کے بعد کوئی بھی طواف صحیح یا خواہ وہ جب ہو یا نفل تو وہ طواف فاضل قرار پائے گا، اس کی نیت ہو یا نہ ہو۔

تہ عرفہ کے بعد کوئی طواف چھوڑ کر اپنے وطن روانہ ہو جائے تو طواف افاضہ کی ادائیگی کے لئے احرام کے ساتھ مکہ و پس ضروری ہے، جب تک وہ طواف صحیح نہ کرے گا عورتوں کے حق میں حرم ہی رہے گا، حامل نہ ہوگا، بعض مذاہب میں اس سلسلے میں کچھ تفصیلات پائی جاتی ہیں، اس کے لئے "حج" کی بحث دیکھی جائے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی طواف فاضل چھوڑ کر طواف ودا یا طواف نفل ادا کرے تو جس نیت سے طواف کرے گا وہی طواف ادا ہوگا طواف افاضہ میں ہوگا، اگر وہ طواف ودا یا نفل کے بعد اپنے وطن چلا جائے تو اس پر طواف افاضہ کی ادائیگی کے لئے بحالت احرام مکہ ایسی لازم ہے، اس سے کہ طواف فاضل رکن ہے، حنفیہ کی ادائیگی تک وہ عورتوں کے حق میں حرم رہے گا (۲)۔

(۱) البدائع ۲/۳۷۷، فتح القدیر ۲/۸۶ ص ۸۶، رد المحتار ۲/۸۳، جوہر لکھنؤ ۲/۸۳، شرح المنہاج مع حلیہ ص ۱۶۲، الفروع ۵/۵۱۰، الفروع لابن مفلح ۵/۵۱۸، ۵۱۹۔

(۲) انہی ۳/۳۷۷، حلیہ ص ۱۶۲، شرح المنہاج ۲/۸۳، ۸۴، الفروع ۵/۵۱۰، الفروع ۲/۸۷، رد المحتار ۲/۳۷۷، الفروع ۵/۵۱۰، ۵۱۱۔

طواف و دواع کا مدارک:

۲۶- طواف و دواع حائضہ کے سوا ہر شخص پر واجب ہے، اس کے ترک کی صورت میں دم سے تلافی کی جائے گی۔ چاہے اس کا ترک بھول کر ہوا ہو یا مسئلہ معلوم نہ ہونے کی بنا پر، یہ مناجات کا وقت ہے اور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، شافعیہ کا دوا قول یہ ہے کہ طواف دو سنت ہے، اس کی تلافی واجب نہیں، جو ب کے قول کے مطابق شافعیہ و حنابلہ کا کہنا ہے کہ اگر کوئی طواف اس کے بغیر مکہ سے چلا جائے تو اس پر دس ہو کر اس کی تلافی واجب ہے بشرطیکہ یہ وہ وہ نہ گیا ہو، یعنی مسافت سفر سے کم فاصلے پر ہو، اس صورت میں دس ہو کر شرف و طواف اس کے لئے واجب نہ ہوگا، اور دم بھی ساتھ ہو جائے گا، لیکن اگر مسافت سفر سے تجاوز کر لیا ہو تو اس پر دم باقی رہے گا، مدارک کے بعد بھی دم ساتھ نہ ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ ساتھ ہو جائے گا (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک طواف و دواع واجب ہے، اگر کوئی ارادہ منہ کے بعد طواف نفل بھی کرے تو طواف و دواع ہی ہوگا، اگر کوئی طواف و دواع واکے بغیر سفر میں چلا جائے تو لوٹ کر اس کی تلافی اس پر واجب ہے، بشرطیکہ میقات سے آگے نہ بڑھا ہو، اگر میقات سے آگے بڑھ گیا تو اس کو اختیار ہوگا کہ دم اس سے یا عمرہ کی نیت سے یا احرام باندھ کر دس ہو کر اپنے عمرہ کا طواف کرے، پھر طواف اس کے لئے، اگر ایسا کر لے تو تائید کی بنا پر اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔

مالکیہ کے نزدیک طواف اس کی تہ ہے، اگر کوئی یہ چھوڑ کر چلا جائے یا بطریق باطل ہوا کرے تو اس کی تلافی کے لئے اس کو دس ہو کر چاہئے، بشرطیکہ رفقائے سفر کے چھوٹ جانے یا تریہ وغیرہ کی وقت کا مدیشہ نہ ہو (۲)۔

(۱) شرح المسماح و مایہ الہدیٰ ۱۲/۵۸، امسی ۵۸/۳۲۴۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۸۶، الشرح المکبیر و المذہب ۵۳/۲۔

مجنون اور بے ہوش کے لئے عبادات کا مدارک:

۱- نماز میں:

۲- جنون یا بے ہوشی کی حالت میں جو نمازیں فوت ہو جائیں، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس کی کوئی تلافی نہیں ہے، اس سے کہ جو ب کے وقت الحالت موجود نہیں تھی، ارشاد فرماتا ہے: "رفع القدم عن ثلاثہ عن المائہ حتی یستقیظ وعن المائہ حتی یشب وعن المعتوہ حتی یعقل" (۱) (تین اشخاص مرنوع القلم ہیں: سویا ہوا شخص جاگنے تک، نابالغ بچہ جوان ہونے تک اور مجنون شخص عقل آنے تک)۔

حنفیہ کے نزدیک جنون یا بے ہوشی مسلسل پونچھ پونچھ ہوا مگر تہہ ہمارے تک جاری رہے تو اس کی تلافی کی جائے گی، ورنہ اگر یہ سلسلہ مرید جاری رہے تو حرج سے بچنے کے لئے اس پر دم کی ماردوں کی تلافی واجب نہیں، بشرطیکہ مارتے ہیں کہ بے ہوشی مستطما رہیں ہے، خود اس کی مدت کتنی لمبی نہ چھوٹی ہوئی مازوں کی تلافی لازم ہے۔

حنابلہ نے جنون اور بے ہوشی کے درمیان فرق کیا ہے، وہ یہ کہ حالت جنون میں فوت شدہ نمازوں کی تلافی واجب نہیں ہے، جبکہ حالت بے ہوشی میں فوت شدہ نمازوں کی تلافی واجب ہے، یہ ہے کہ بے ہوشی کی مدت عموماً زیادہ نہیں ہوتی، امری وہ ایک روایت ہے: "روی أن عماراً رضى الله عنه أعمى عليه ثلاثاً، ثم أفاق فقال: هل صليت؟ قالوا: ما صليت معه"۔

(۱) حدیث: "رفع القدم علی ثلاثہ" کی روایت احمد (۱۱۶/۱ طبع المکتبہ) اور حاکم (۳۸۹/۳ طبع درۃ المعارف اثنائے) نے حضرت علی بن ابی طالب سے کی ہے، یہی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ارشاد ہے، لیکن حضرت عائشہ کی روایت سے اس کا ایک تاثر موجود ہے جس کو ابو ذر (ابو ذر ۵۵۸/۳ طبع عید دماس) اور حاکم (۵۹/۳) نے نقل کیا ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور بخاری نے اس کی موافقت کی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک مجنوں پر اتفاق کے بعد قضاء واجب ہے، لیکن یہی مذکورہ نیت ہے، اس سے کہ جنون بھی ایک قسم کا مرض ہے، حضرت امام احمد بن حنبل سے بھی مجنوں کے لئے اسی طرح کا قول منقول ہے، اگر مجنوں کو رمضان میں کسی دن اتفاق ہو جائے تو خفیہ کے نزدیک گنہگار نہ ہو، لیکن رمضان کی قضا اس پر واجب ہوئی، یہ فقہاء سے متنبہ ہے، ورنہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ قضا لازم نہ ہو، امام غزالی کی رائے یہی ہے۔

امام محمد نے اصلی اور عارضی کا فرق کیا ہے یعنی جنون اصلی میں جو روزے فوت ہوں اس کی قضا نہیں ہے، "رجنون عارضی میں جو فوت ہوں اس کی قضا واجب ہے۔"

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک زمانہ جنون میں جو روزے فوت ہوں ساقط حدیث کی بنا پر اس کی قضا نہیں ہے، مالکیہ کے نزدیک قضا واجب ہے۔

بے ہوش پر فوت شدہ روزوں کی قضا تمام فقہاء کے نزدیک واجب ہے۔

۳۱- جس دن جنون یا بے ہوشی جاری ہوئی اس کی رات میں ہی اگر کسی سے روزے کی نیت کر لی تھی تو اس دن کے روزے کا اعتبار ہوگا، ورنہ اس کی قضا واجب نہ ہوگی، یہ فقہاء کی رائے ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر جنون یا بے ہوشی صبح صادق کے بعد جاری ہوئی اور دن کے اکثر حصے تک جاری رہی تو اس پر قضاء واجب ہے، ورنہ صبح صادق کے بعد جاری ہوئی اور نصف یوم یا اس سے بھی کم تک تمام رہی تو یہ روزہ کافی ہوگا، ورنہ اس پر قضا لازم نہ ہوگی۔

صبح صادق کے ساتھ ہی یا اس سے بھی پہلے جنون یا بے ہوشی جاری ہوئی تو اس دن کی قضا صورت میں واجب ہے، اس لئے کہ بوقت نیت اس کے پاس عقل نہ تھی کہ نیت کرنا۔

شافعیہ کا قول ظہر اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اس میں ہی

بھی بخیرہ راہی اتفاق ہو جائے تو بے ہوشی روزہ کے سے قضا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے کسی بھی حصہ میں حالت قنوت کی نیت روزہ کے لئے کافی ہے۔

شافعیہ کا یہ قول یہ ہے کہ بے ہوشی صلی الاطریق قضا واجب رہے، تیسرے قول یہ ہے کہ اگر اس کے آغاز میں اتفاق ہو جائے تو قضا واجب نہیں ہے، ورنہ اگر روزہ کی نیت کے بعد کوئی پاگل ہو جائے تو اس میں قنوت میں بقیہ بقول حدیث میں روزہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ ایسا عارضہ ہے جو مازنی فرضیت کو ساقط نہ کرتا ہے، اس سے روزہ کو بھی باطل نہ کرے گا، بقول قدیم میں یہ بے ہوشی کی طرح ہے۔

حنابلہ کے نزدیک جنون بے ہوشی کے حکم میں ہے، یعنی اگر رات میں نیت کرے اور اس میں کسی وقت ذرا بھی اتفاق ہو جائے تو اس کا روزہ درست ہوگا۔

۳۲- جنوں یا بے ہوشی سے جس دن اتفاق حاصل ہو اس دن کے روزہ کے بارے میں فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر جنون عارضی ہو اور اتفاق دن میں حاصل ہو اور روزہ کی نیت کر لے تو اس دن کا روزہ ہو جائے گا، جنون اصلی میں اختلاف ہے، بے ہوشی میں بلا اختلاف روزہ ہو جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک اگر صبح صادق سے قبل اتفاق ہو جائے تو مجنوں اور بے ہوشی دونوں کے لئے اس دن کا روزہ درست ہو جائے گا، ورنہ اتفاق صبح صادق کے بعد ہو تو اس کا حکم سنیہ تفصیل کے مطابق ہوگا۔

شافعیہ کے نزدیک اگر مجنوں کو دن میں اتفاق ہو جائے تو قنوت صبح کے مطابق اس پر قضا واجب نہیں ہے، ورنہ اس کے سے نیت دن کھانے پینے اور جماعت سے پرہیز مستحب ہے، یہ یکتوں ہے، ورنہ قول یہ ہے کہ قضا واجب ہے، بے ہوشی کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اگر اس سے اتفاق ہو جائے تو اس کا روزہ معتبر ہوگا۔

تدارک ۳۳-۳۴

میں اختلاف ہے^(۱)۔

حیارات کے بارے میں مذکورہ مسئلہ کی تفصیل ”صدۃ“،
”صدم“، ”حج“، ”جنوں“ اور ”افعیہ“ کی اصطلاحات میں دیکھی
جائے۔

سوم-حج میں:

۳۳- یک شخص نے حج کا احرام باندھا اور اس پر جنون یا بے ہوشی
حاری ہوئی پھر قوف عرفہ سے قبل اتفاق ہو گیا اور اس نے قوف عرفہ
تو بلا اتفاق اس کا حج درست ہوگا۔

اسی طرح کوئی شخص جنون یا بے ہوشی کی بنا پر احرام حج نہ باندھ
یا، بین قوف عرفہ سے قبل اس کو اتفاق ہو گیا اور اس نے احرام باندھ
کر قوف عرفہ تو اس کا حج ہو گیا البتہ اس پر جزاء کے وجوب کے
بارے میں کچھ تفصیل ہے۔

اسی طرح اگر کسی مجنون یا بے ہوشی کی طرف سے اس کے ملی
نے حرام باندھا (ان حضرات کے مسلک کے مطابق جو اس کے
جوہر کے قائل ہیں مثلاً، حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ) اور یہ دونوں قوف عرفہ
سے قبل اتفاق پا گئے اور قوف عرفہ تو دونوں کا حج درست ہو جائے گا،
اگر کسی سے حالت اتفاق میں احرام باندھا یا اس کی طرف سے اس کے
ملی سے باندھا اور پھر اس پر جنون یا بے ہوشی حاری ہوئی اور اسی
حالت میں اس سے قوف عرفہ یا تو مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، حنفیہ
اس کا حج صحیح ہو جائے گا، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حج فرض ہوگا
یا نہیں؟

حنفیہ کے نزدیک بے ہوشی کا حج صحیح ہوگا، مجنون کے بارے

اشارہ سے عاجز مریض کا تدارک:
۳۴- جو شخص نماز میں رکوع و سجود کے لئے سر سے اشارہ نہ کر سکتا ہو
وہ پلک کے اشارے سے نماز پڑھے اور دل میں نیت کر لے، اس
لئے کہ حضرت علیؓ کی حدیث ہے: ”یصلی المریض قائماً، فإن
لم يستطع صلى جالساً، فإن لم يستطع صلى على جنبه
مستقبلاً القبلة، فإن لم يستطع صلى مستقبلاً على فناء،
ورحله إلى القبلة، وأوماً بظرفه“^(۲) (مریض کھڑے ہو کر نماز
پڑھے، اگر نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھے، یہ بھی نہ ہو سکے تو قبلہ رخ کر دے
کے بل ڈیٹ کر مار پڑھے، یہ بھی نہ ہو سکے تو چپٹ کر اپنے دونوں
پاؤں قبلہ کی طرف کر کے نماز پڑھے اور آنکھ سے اشارہ کرے)۔
تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے۔

اگر آنکھ سے اشارہ کرنا ممکن نہ ہو تو انگلی کے اشارے سے نماز
پڑھے، اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو حس طرح ممکن ہو ہی طرح نماز
پڑھے، خود دل سے تمام افعال کرتے پڑیں، جب تک عقل
باقی ہے مگر بہر حال معاف نہیں، اس سے گریزوں و جسم میں

(۱) ابن ماجہ ص ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱،

تذکرہ ۳۵-۳۶

نماز چھوڑ کر سونا رو جائے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب یاد آئے اس کو
"اُکر لے"۔

اُکر وقت کے اندر ایک رُحمت بھی "اُکر لے" یا تحریمہ بارہ
لے لے یا "اُکر پار پائے لی" یہ مسئلہ فقہانی ہے، وقت فوت ہو جائے تو
اس کی قضا کی قضا سے ہوتی (۱)۔

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: "صدقہ"، "صوم"، "زکوٰۃ"
کی اصطلاحات۔

جو نماز، رہ زندہ یا حج شروع کرنے کے بعد فاسد کر دے،
اس کا تذکرہ:

۳۶- تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی فرض عبادت کو
قائم کرے تو اگر وقت میں گنجائش ہو تو اس کی "یکلی وقت کے اندر"
واجب ہے، مثلاً نماز قائم کرنے کے بعد وقت میں گنجائش موجود ہو
کہ دو دو بارہ پڑھی جائے تو دو بارہ پڑھی جائے گی، اور اگر وقت نکل
چکا ہو، مثلاً نماز کا وقت جا چکا ہو یا وقت تو باقی ہو مگر بارہاں عبادت
کو بحال لانے کی گنجائش نہ ہو، مثلاً نماز جبکہ وقت نکل رہا ہو، اور روزہ
"حج" اگر فاسد ہو جائے تو دو بارہ اسی وقت میں ان کو ادا نہیں کر سکتے تو
ان صورتوں میں قضا واجب ہے۔

نفل عبادت حنیفہ "مراقبہ" کے بعد ایک شروع کرنے کے بعد
لامر ہو جاتی ہے، اور اس کا پورا کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حج عمرہ کے سوا کوئی بھی نفل
عبادت شروع کرنے سے واجب نہیں ہوتی، اس کو پورا کرنا محض
"تحبیب" ہے، البتہ حج عمرہ شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتے ہیں۔

حرکت کرنے کی طاقت نہ ہو تو دل ہی میں تمام اذکار و افعال کا اختصار
کر کے نماز پورا کر لے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لَا
يُكْفِرُ اللَّهُ بِمَنْ اٰثَمَ وَلَا وُسْعِيْهَا" (۱) (اللہ کسی کو دمہ، ار نہیں بناتا مگر
اس کی بساط کے مطابق)۔

یہ دیکھ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے فقہ امام مکر کا مسلک
ہے، امام مکر کے علاوہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ایشادہ صرف سر سے
درست ہے "کچھ پیشانی یا دل سے ایشادہ سنا دینی نہیں ہے۔ اس
سے کہ حدود کا فریضہ سب سے نہیں ہوتا، خلاف مر کے کہ اس سے
حدود کا فریضہ ہوتا ہے، اس لئے جوہر کے ایشادہ پورا کرنا ہو وہ
نہر کو موثر کر دے، اگر وہ وہی حالت میں مر جائے تو اس پر کچھ
واجب نہیں ہوگا، اگر رُحمت مند ہو جائے تو صحیح رائے یہ ہے کہ
صرف یک دن و رات کی قضا لازم ہے، اس لئے کہ تمام نمازوں کی
قضا میں حرق شدہ یہ ہے (۲)۔

سہوہ نسین کا تذکرہ:

۳۵- نسین یا سہو کی بنا پر اگر کوئی حکم چھوٹ جائے تو وہ حکم ساقط نہ
ہوگا، بلکہ اس کا تذکرہ واجب ہوگا، اگر کوئی بھول کر نماز یا روزہ یا
زکوٰۃ یا کفارہ یا غرض چھوڑ دے تو اس پر ممکن حد تک امر واجب ہے، اور
ممکن نہ ہو تو قضا سے اس کی قضا کرے گا، اس میں کسی امام کا
خلاف نہیں ہے، ارشاد نبوی ہے: "من نسى صلاة او نام عنها
فكفارتها ان يصلّيها اذا ذكرها" (۳) (جو نماز بھول جائے یا

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۶۔

(۲) الاثر ۱/۱۷۱، ۱۷۲، البدیع ۱/۱۰۷، ۱۰۸، الفوائد الدروانی ۱/۲۸۵،
مہدۃ الحاج ۱/۳۵۰، المہدوب ۱/۱۰۸، کشاف الفتاویٰ ۱/۹۹، شرح مختصر
لو رایت ۱/۲۷۱۔

(۳) حدیث "من نسى صلاة او نام عنها، فكفارتها ان يصلّيها اذا
ذكرها" کی روایت مسلم (۱/۲۷۷ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۱) الاشیاء لابن نجیم ص ۳۰۳، البدیع ۱/۲۸۵، حلیہ مد علی ۱/۲۸۰،
الاشیاء لیسوی ص ۲۹، ۳۰، طبع مکتبۃ اعلیٰ، شرح مختصر لو رایت ۱/۲۸۰۔

ورسا کو پورا کرنا ضروری ہے۔

اس لحاظ سے اگر کوئی نفل عبادت شروع کر کے فائدہ نہ دے تو
 حنیف و رملک کیہ کے نزدیک اس کی قسم و سبب ہے۔ اس لئے کہ زمان
 حد بندی ہے: "وَلَا يَبْطُلُونَ أَعْمَالُكُمْ" ^(۱) (اور اپنے اعمال کو
 رنگاں مت آرو)۔

ثامنیہ و رحابہ کے نزدیک حج بھروسے کی بھی عبادت
 کی تھی، جب نہیں ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ رہائش
 کرتی ہیں: "دخل علی رسول اللہ ﷺ فقال: هل عندک
 شیء؟ فقلت: لا، فقال: ائی ادا الصوم، ثم دخل علی یوما
 آخر فقال: هل عندک شیء؟ فقلت: نعم، فقال: ادا
 الفطر، وای کنت قد فرضت الصوم" (۲) (میرے پاس
 رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، دریافت فرمایا کہ کیا تمہارے
 پاس کچھ کھانے کو ہے؟ میں نے عرض کیا: نہیں، تو آپ ﷺ نے
 فرمایا: تب میں حج رہ رہے سے رہوں گا، پھر ایک روز من
 تشریف لائے، دریافت فرمایا: کیا تمہارے پاس کچھ ہے؟ میں
 نے عرض کیا: ہاں، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تب میں روزہ دوں
 گا، اگرچہ میں روزہ کا روزہ پڑھتا تھا۔)

البتہ حج عمرہ کو عمرہ - مدثرے تو اس کی تساہا جب ہے۔ اس سے بالعموم ان کے سے ہزاری مشقت ہواشت مر کے فسان پہنچتا ہے، اس بنا پر شرعاً عمرے کے بعد پلازم ہو جا میں گئے (۳)۔

1957 1958 1959 1960 1961 1962 1963 1964 1965 1966 1967 1968 1969 1970 1971 1972 1973 1974 1975 1976 1977 1978 1979 1980 1981 1982 1983 1984 1985 1986 1987 1988 1989 1990 1991 1992 1993 1994 1995 1996 1997 1998 1999 2000 2001 2002 2003 2004 2005 2006 2007 2008 2009 2010 2011 2012 2013 2014 2015 2016 2017 2018 2019 2020 2021 2022 2023 2024 2025 2026 2027 2028 2029 2030 2031 2032 2033 2034 2035 2036 2037 2038 2039 2040 2041 2042 2043 2044 2045 2046 2047 2048 2049 2050 2051 2052 2053 2054 2055 2056 2057 2058 2059 2060 2061 2062 2063 2064 2065 2066 2067 2068 2069 2070 2071 2072 2073 2074 2075 2076 2077 2078 2079 2080 2081 2082 2083 2084 2085 2086 2087 2088 2089 2090 2091 2092 2093 2094 2095 2096 2097 2098 2099 2100 2101 2102 2103 2104 2105 2106 2107 2108 2109 2110 2111 2112 2113 2114 2115 2116 2117 2118 2119 2120 2121 2122 2123 2124 2125 2126 2127 2128 2129 2130 2131 2132 2133 2134 2135 2136 2137 2138 2139 2140 2141 2142 2143 2144 2145 2146 2147 2148 2149 2150 2151 2152 2153 2154 2155 2156 2157 2158 2159 2160 2161 2162 2163 2164 2165 2166 2167 2168 2169 2170 2171 2172 2173 2174 2175 2176 2177 2178 2179 2180 2181 2182 2183 2184 2185 2186 2187 2188 2189 2190 2191 2192 2193 2194 2195 2196 2197 2198 2199 2200 2201 2202 2203 2204 2205 2206 2207 2208 2209 2210 2211 2212 2213 2214 2215 2216 2217 2218 2219 2220 2221 2222 2223 2224 2225 2226 2227 2228 2229 2230 2231 2232 2233 2234 2235 2236 2237 2238 2239 2240 2241 2242 2243 2244 2245 2246 2247 2248 2249 2250 2251 2252 2253 2254 2255 2256 2257 2258 2259 2260 2261 2262 2263 2264 2265 2266 2267 2268 2269 2270 2271 2272 2273 2274 2275 2276 2277 2278 2279 2280 2281 2282 2283 2284 2285 2286 2287 2288 2289 2290 2291 2292 2293 2294 2295 2296 2297 2298 2299 2300 2301 2302 2303 2304 2305 2306 2307 2308 2309 2310 2311 2312 2313 2314 2315 2316 2317 2318 2319 2320 2321 2322 2323 2324 2325 2326 2327 2328 2329 2330 2331 2332 2333 2334 2335 2336 2337 2338 2339 2340 2341 2342 2343 2344 2345 2346 2347 2348 2349 2350 2351 2352 2353 2354 2355 2356 2357 2358 2359 2360 2361 2362 2363 2364 2365 2366 2367 2368 2369 2370 2371 2372 2373 2374 2375 2376 2377 2378 2379 2380 2381 2382 2383 2384 2385 2386 2387 2388 2389 2390 2391 2392 2393 2394 2395 2396 2397 2398 2399 2400 2401 2402 2403 2404 2405 2406 2407 2408 2409 2410 2411 2412 2413 2414 2415 2416 2417 2418 2419 2420 2421 2422 2423 2424 2425 2426 2427 2428 2429 2430 2431 2432 2433 2434 2435 2436 2437 2438 2439 2440 2441 2442 2443 2444 2445 2446 2447 2448 2449 2450 2451 2452 2453 2454 2455 2456 2457 2458 2459 2460 2461 2462 2463 2464 2465 2466 2467 2468 2469 2470 2471 2472 2473 2474 2475 2476 2477 2478 2479 2480 2481 2482 2483 2484 2485 2486 2487 2488 2489 2490 2491 2492 2493 2494 2495 2496 2497 2498 2499 2500 2501 2502 2503 2504 2505 2506 2507 2508 2509 2510 2511 2512 2513 2514 2515 2516 2517 2518 2519 2520 2521 2522 2523 2524 2525 2526 2527 2528 2529 2530 2531 2532 2533 2534 2535 2536 2537 2538 2539 2540 2541 2542 2543 2544 2545 2546 2547 2548 2549 2550 2551 2552 2553 2554 2555 2556 2557 2558 2559 2560 2561 2562 2563 2564 2565 2566 2567 2568 2569 2570 2571 2572 2573 2574 2575 2576 2577 2578 2579 2580 2581 2582 2583 2584 2585 2586 2587 2588 2589 2590 2591 2592 2593 2594 2595 2596 2597 2598 2599 2600 2601 2602 2603 2604 2605 2606 2607 2608 2609 2610 2611 2612 2613 2614 2615 2616 2617 2618 2619 2620 2621 2622 2623 2624 2625 2626 2627 2628 2629 2630 2631 2632 2633 2634 2635 2636 2637 2638 2639 2640 2641 2642 2643 2644 2645 2646 2647 2648 2649 2650 2651 2652 2653 2654 2655 2656 2657 2658 2659 2660 2661 2662 2663 2664 2665 2666 2667 2668 2669 2670 2671 2672 2673 2674 2675 2676 2677 2678 2679 2680 2681 2682 2683 2684 2685 2686 2687 2688 2689 2690 2691 2692 2693 2694 2695 2696 2697 2698 2699 2700 2701 2702 2703 2704 2705 2706 2707 2708 2709 2710 2711 2712 2713 2714 2715 2716 2717 2718 2719 2720 2721 2722 2723 2724 2725 2726 2727 2728 2729 2730 2731 2732 2733 2734 2735 2736 2737 2738 2739 2740 2741 2742 2743 2744 2745 2746 2747 2748 2749 2750 2751 2752 2753 2754 2755 2756 2757 2758 2759 2760 2761 2762 2763 2764 2765 2766 2767 2768 2769 2770 2771 2772 2773 2774 2775

(۲) حدیث حضرت عائشہؓ "ہل عندک شیء" کی روایت مسلم (۸۰۹/۲) طبع
عجمی (انور دار قطنی ۱۴/۲ طبع دار احکام مصر) کے ہے الفاظ دو قطع
کے ہیں۔

(۳) ابن عابدین از ۴۳ تا ۶۲ هجری قمری، ۱۹۰ تا ۲۵۰ هجری شمسی، ۷۸۰ تا ۸۴۰ میلادی
تألیفات: ۱۹۵ کتاب فتنه با ۲۲۳ رساله

مرتد کی فوت شدہ عمارات کا تدارک:

۳۔ سرتہ کی جو عبادات ایامِ ارتدہ اور میں فوت ہوئی ہیں رجوع
لی اسلام کے بعد اس پر ان کی تشریح و تبیین نہیں ہے اس سے کہ
حالتِ ارتدہ میں وہ شریعت کے احکام کا مٹنا طبع نہیں تھا، ورنہ اس سے
کہ ارتدہ ماری تعالیٰ ہے: قُلْ لِلدِّينِ كُفْرُؤُاۤیۡنَ یَسْهُوۡاۤیۡغَفِرُ
لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ۔^(۱) (آپ کہہ دیجئے (ب) کافروں سے کہ اگر
یہ لوگ باز آجائیں گے تو جو کچھ پہلے ہو چکا ہے وہ (سب) نہیں
معاف کر دیا جائے گا) ارتدہ نبوی ہے: الاسلام یجب
ما قبلہ۔^(۲) (اسلام سابقہ تمام چیزیں کو مسترد کرتا ہے)۔

یہ حسیہ، مانیہ، درخشاں کا موقوف ہے، ثنائیہ کے ایک یہ م
ارتہ کی فوت شدہ حالت کی تشاہد ہے، اس سے کہ مرتہ
(قبل ارتہ) اسلام کا قمر ارتہ تھا، دہریہ یہ ہے کہ مرتہ نری
تجلیف کا مستحق نہیں ہے۔

۳۸- جو عبادات امتہ اور سے قبل حالتِ سہم میں فوت ہوئیں، ان کی قضا و توجہ کے بعد واجب ہے، اس لئے کہ حالتِ اسلام میں یہ عبادات اس پر واجب تھیں، پس واجب رہیں گی، یہ حنفیہ مٹا فعیہ اور متاثرہ کا مذہب ہے۔

مالیہ کے رویہ کیل در ارتدہ کی قوت شدہ عبادت کا بھی مطالبہ نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ارتدہ حج کے سو و سہ کی تمام وجہات نماز، روزہ کو ساتھ لے لیتا ہے، البتہ فریضہ حج باطل نہ ہوگا، و بعد سلام اس کو اور ماہ واجب ہوگا، اس لئے کہ اس کا مقتضی عمر باقی ہے۔

$$-2A_1\lambda_1\lambda_2 \quad (1)$$

(۲) حدیث ۳۱۳۱ اسلام پیچھ ما قبلہ کی روایت احمد (۱۹۸۳ء طبع ایڈیشن) کے کی ہے۔ اسی نے حج ابروہ کی اس کو ابروہ طرہ کی طرف منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ ان دونوں کے رجال متحد ہیں (حج ابروہ ۱۹۸۳ء طبع ۳۵ طبع اہمیت)۔

تداوی ۳-۵

”خفہ مخویر“ رہتا ہے۔ کہ کوئی دوا اس کی بیماری میں نافع ہے۔
 ”الطیب“ جسم، نفس کا علاج رہا، اس طرح ”طیب“ ”تداوی“
 کے ہم معنی ہے^(۱)۔

ب- تریض:

۳- ”تمریض“ ”موضع“ کا مصدر ہے اس کے معنی تینہ
 علاج کی ذمہ داری سنا، ”موضع تمریض“ اس وقت ہوتے ہیں
 جب کوئی کسی کے علاج کی ذمہ داری لے، اس میں تیار داری کرے
 اور رملہ مرض کی خاطر اس کو دوا دے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ
 ”اتمریض“ کے معنی ہیں: مریض کی چھٹی تیار داری رہا^(۲)۔

ج- سعاف:

۴- ”سعاف“ کے لغوی معنی ہیں: دھو کرنا، مانت رہا، یہ اعانت
 حالت مرض میں بھی ہو سکتی ہے اور عام حالات میں بھی، اس میں
 ”تدوی“ کے ہاتھ مل زیادہ عموم ہے، اس لئے کہ ”تداوی“
 صرف حالت مرض میں ہی ہو سکتی ہے^(۳)۔

شرعی حکم:

۵- علاج معجونی جملہ مشروبات ہے، اس لئے کہ حضرت
 ابوالبکرؓ نے کہا: ”قال رسول اللہ ﷺ: ان الله
 انزل الداء والدواء، وحمل لكل داء دواء، فتداووا، ولا
 تتداووا بالحرام“^(۴) (رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ

نے مرض اور علاج دونوں نازل کئے ہیں ہر مرض کی دوا رکھی ہے،
 اس لئے وہ اگر وہ الیہ حرام چیز سے علاج نہ کرے، حضرت سیدہ بن
 ثریب کا بیان ہے: ”قالت الاعراب يا رسول الله الا
 تتداوى؟ قال: نعم عباد الله تداووا، فان الله لم يصع
 داء الا وصى له شفاء الا داء واحدا، قالوا يا رسول الله
 وما هو؟ قال: ”الهرم“^(۱) (یہاں یوں نے حضور ﷺ سے
 عرض کیا: یا رسول اللہ! یا ہم وہ نہ کریں؟ تو آپ ﷺ نے
 ارشاد فرمایا: ہاں اللہ کے بندہ وہ دوا کرے، اللہ نے کوئی مرض یہ نہیں
 پیدا کیا جس کے لئے شفاء نہ رکھی ہو، اس لئے یہ مرض کے لوگوں
 نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہر کوئی سامریں ہے؟ آپ ﷺ نے
 ارشاد فرمایا: ہاں!۔)

حضرت جابرؓ کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”یہی رسول
 اللہ ﷺ عن الرقی، فحاء آل عمرو بن حرم فقالوا: یا
 رسول الله انہ کانت عندنا دقبة رقی بها من العقر،
 فابک بہت عن الرقی فعرصوها علیہ، فقال: ما اری بها
 بأسا، من استطاع منکم ان یجمع اعضاءہ فلیجعل“^(۲) (رسول اللہ
 ﷺ نے عویذ گندہ سے منع فرمایا تو عمرو بن تزم کے خاندان والے
 حاضر ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے پاس کچھ عجب ستر ہیں
 ہیں کہ رومیہم بچھو کر رہا کرتے ہیں، مرآپ ﷺ نے ستر سے
 منع فرمایا ہے، پھر اس لوگوں نے (آپ ﷺ کے حکم پر) اپنے

تحتل عزت عید عباس) کے کہ ہے مہاں کہتے ہیں کہ اس میں ایک راوی
 اسماعیل بن عیاش حکم فرماتے ہیں (فیض القدیر ۳: ۶۶۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ)
 (۱) حدیث: ”معم عباد اللہ تداووا۔“ کی روایت ترمذی (۳۸۳ طبع
 المکتبۃ) نے حضرت امام ابن شریک سے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کو حسن
 صحیح کہا ہے۔

(۲) حدیث: ”ما لوی بها بأسا۔“ کی روایت مسلم (۳۷۷۷، طبع مکتبۃ)
 نے حضرت عوف بن مالکؓ سے کی ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیزب، کتاب الاطباء، مادة ”طیب“۔

(۲) لسان العرب، المصباح المیزب، مادة ”مرض“۔

(۳) لسان العرب، المصباح المیزب، مادة ”سعاف“۔

(۴) حدیث: ”ان الله انزل الداء والدواء۔“ کی روایت ابوداؤد (۴۱۷۳)

منتظر ہو کہ آپ ﷺ کے سامنے پیش کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس میں کچھ حرج نہیں تم میں جو شخص اپنے بھائی کو قتل پہنچا سکتا ہو پہنچا لے۔

آپ ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا: ”لا یلص بالرقی مالہ یکن فیہ شرک“ (۱) (تو بیگنہ اگر شرک سے پاک ہو تو مضامین) حضور ﷺ سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے خود استعمال فرمائی، امام احمد نے اپنی سند میں نقل کیا ہے: ”ان عروۃ کان یقول لعائشۃ یا قتہ لا أعجب من فقہک، اقول: روجۃ رسول اللہ ﷺ وابۃ ابی بکر، ولا أعجب من عیمک بالشعر وایام الناس، قول: ابۃ ابی بکر، وکان اعم الناس او من اعلم الناس، ولكن أعجب من عیمک بالنطب، کیف هو؟ ومن لین هو؟ قال: فصریت علی منکبہ، وقلت: ای عریۃ؟ ان رسول اللہ ﷺ کان یسقم عند آخر عمرہ، وکانت تقدم علیہ وفود العرب من کل وجہ، فکانت تمت لہ الامعات، وکنت اعالجہا لہ، فمن ثم علمت“ (حضرت عروہ نے حضرت عائشہ سے کہا کہ می جان! مجھے آپ کی فقیہی بصیرت پر حیرت ہے، سوچتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کی ریشہ مطہرہ اور حضرت صدیق اکبرؓ کی صافہائی ہیں، آپ کی شعری اور تاریخی معلومات بھی میرے لئے حیرت انگیز ہیں، اس سے کہ سوچتا ہوں کہ حضرت صدیق اکبرؓ کی صافہائی میں، مرن کا کیا کرنا، وہ تو سب سے زیادہ دلم، لے یا ریا، دلم رکھنے والوں میں سے ایک تھے، اللہ تعالیٰ مجھے آپ کی علمی معلومات پر تعجب ہونا ہے کہ یہ کیسے رہا اس سے حاصل ہوئی؟ حضرت عروہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث: ”لا یلص بالرقی“ حضرت عوف بن مالکؓ کی ماہرہ روایت ہے ایک لکڑ ہے۔

من حضرت عائشہ نے میرے سونڈھے پر ہاتھ مارا اور کہا: سے جھونے عروہ! رسول اللہ ﷺ عمر میں بیمار رہے تھے اور آپ ﷺ کے پاس عرب کے فوجیوں طرف سے آتے تھے، وہ آپ کے مختلف کام میں جاتے تھے اور میں حضور ﷺ کو اس کا استعمال کرتی تھی، اس طرح مجھے معلومات ہوئیں۔

ایک روایت میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کثرت نسقامہ، فکان یقدم علیہ اطباء العرب والعجم، فیصمون لہ فیعالجہ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ کثرت بیمار رہے تھے تو عرب و عجم کے اطباء آپ کے پاس آتے اور مختلف نسخے بیان کرتے اور ہم ان کا استعمال کرتے)۔

ربیع کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعیؒ کو فرماتے ہوئے سنا کہ علم تو بس، میں: ”علم“ یاں اور علم بہ ان (۲)۔

۶۔ جسر ملاء، (خشب اور مالکیہ) اس طرف گئے ہیں کہ دوا کرنا جائز ہے، لہذا مالکیہ اس کے لئے لا ہاس بالنداءوی“ (۱) کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے) کی تعبیر استعمال کرتے ہیں۔

شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ میں سے قاضی مرہ بن عقیل، ابن جوزی کا نقطہ نظر یہ ہے کہ دوا کرنا مستحب ہے، کیونکہ رشتہ بڑی ہے: ”ان اللہ أنزل الداء والدواء، وجعل لكل داء دواء

(۱) حدیث عروہ مع مالکؓ کی روایت احمد (۶/۱۷۷ طبع المکتبہ) کے کی ہے شافعی سے مجمع الزوائد (۹/۲۳۲ طبع القدس) میں کہا ہے کہ اس روایت میں ایک روایت عبد اللہ بن سنانؓ کی ہے جو اس کے بارے میں ابو حاتم کا خیال یہ ہے کہ مستقیم اللہ سے ہیں مگر میں کچھ متصف ہے۔

(۲) انوار اللہ ربانی ۳۹۴/۵، روح المعانی ۹۱/۲، وقایع الشریف ۱/۱۳۳، انبیاء ابن قدس ۵/۵۳۹، زاد المعاد ۶۶/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مصطفیٰ الحسنی، الادب الشریعہ ۶۵/۲، اور اس کے بعد کے صفحات، تجلذ الاحادیث ۱۹۰/۱ طبع المکتبہ المدینہ۔

تذہبی ۷

تذہب و لا تذہبوا بالحرمان^(۱) (بلاشبہ اللہ نے مرض اور وہ دونوں مائل سے ہیں اور مرض کی کوئی دوا رکھی ہے، اس لئے وہ نہ کہ حرام چیز سے ملحق مت نہ رہے)، اسی طرح کی یہ حدیث ہیں جن میں ملحق کا حکم دیا گیا ہے، یہ حضرات کہتے ہیں کہ خود نبی کریم ﷺ نے بھی پچھنا لگوایا، اور استعمال فرمائی، یہ ملحق کی مشروعیت کی دلیل ہے، ثامیہ کے نزدیک انتخاب کا حکم اس صورت میں ہے جب کسی عین دوا کی افادیت کا یقین نہ ہو، لیکن اگر کسی خاص دوا کی افادیت یقینی ہو مثلاً مقام نصب پٹی مادہ حنا و اس کا استعمال واجب ہے۔

جمہور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ترک علاج افضل ہے، خود امام احمد سے اس کی صراحت ملتی ہے، یہ حضرات اس کی توجیہ کرتے ہیں کہ ترک ملحق توکل سے زیادہ قریب ہے^(۲)۔

بن تیمیہ کہتے ہیں کہ حدیث صحیحہ میں ملحق کا حکم آیا ہے، یہ توکل کے منافی نہیں ہے، جیسے کہ جوک پیاس اور سہڈی رٹی کو دوا کرے کی توجیہ توکل کے منافی نہیں ہے، بلکہ توجیہ کی حقیقت اس وقت تک مکمل نہیں ہوتی جب تک کہ انسان ان اسباب کو اختیار نہ کرے جن کو اللہ نے اشیاء کے لئے تقدیر اور شرع کے لحاظ سے مقرر کیا ہے، ترک اسباب خود توکل کے لئے نقصان دہ ہے، اسی طرح یہ امر الہی و حرکت خداوندی کے منافی ہے، یہ توکل کو کمزور کرتا ہے، کیونکہ سبب کو نظر انداز کرے والا سمجھتا ہے کہ اس سے دوا سے توکل کو قوت ملتی ہے، حالانکہ معاملہ برعکس ہے، اس لئے کہ ترک

(۱) حدیث: "ان مدد اول الداء والدواء" وجعل لكل داء دواء" کی تخریج مختصر و مفید کے تحت گذری ہے۔

(۲) ابن ماجہ ج ۵/۴۱۵، ۴۲۹، تہذیب تکلیف فتح القدیر ۸/۴۳۳، الخواکیر بدوئی ج ۳/۴۳۰، روایت طحاہیین ۲/۹۶۲، کتاب التنازع ج ۱/۷۶، الاصاب ج ۳/۳۳، الآداب الشرعیہ ج ۳/۵۹۲ اور اس کے بعد کے صفحات، جامعہ بحل ج ۳/۳۳۔

اسباب ایک طرح کی نظامت عجز ہے، جو اصلی توکل کے خلاف ہے، کیونکہ توکل کی حقیقت یہ ہے کہ دل کو پورا بھروسہ ہو، دین و دنیا کا نفع بقضاء سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، اس عقیدہ کے باوجود اسباب کا اختیار مباح ضروری ہے، ورنہ اس سے حکمت و شریعت کا تعطل لازم آئے گا، اس لئے بندہ کو چاہئے کہ اپنی ضروری کو توکل یا توکل کو تفریق کا کام نہ دے^(۱)۔

حالات کی قسمیں:

۷۔ - حالات کبھی ماضی ہوتا ہے، کبھی بالترک، ملحق یا ماضی میں مریض کو مناسب غذا نہیں اور جزی بوٹیاں دی جاتی ہیں اور کبھی رگ کھولنے، دھنسنے اور پچھنا لگانے جیسے جراحی اعمال کرنے پڑتے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً منقول ہے: "الشفاء فی ثلاثة: فی شرطہ معجم، أو شربة عسل، أو كفة بنار، وأنہی امتی عن الکی" (۲) (شفاء تین چیزیں اس میں ہے: سبکی کے شتر میں یا شہد کے چنے میں یا آگ سے، میں، تم میں اپنی امت کو آگ سے دھنسنے سے منع کرتا ہوں)، ایک روایت کے الفاظ ہیں: "وما أحب أن أکوی" (۳) (مجھے دغا پسند نہیں)، حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً منقول ہے: "خیر ما تذہبوا بہ السعوط، واللہود، والححادی، والمنشی" (۴) (بہتر دوا

(۱) زاد المعاد ۳/۵۳ طبع دارالمرکز۔

(۲) حدیث: "الشفاء فی ثلاثة: فی شرطہ معجم، أو شربة عسل، کی روایت بخاری (اصح ۱۰/۳۷۷ طبع استغیث) کے کی ہے۔

(۳) حدیث: "وما أحب أن أکوی" کی روایت مسلم (۳/۳۳۰ طبع مکتب) نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے۔

(۴) حدیث: "خیر ما تذہبوا بہ السعوط۔" کی روایت ترمذی (۳/۳۸۸ طبع المکتب) نے کی ہے، اس حدیث کی سند کزور ہے (میراں) احتیال ۱۵ ج ۱/۲۷۲ طبع المکتب)۔

تراوی کی ۸

وہ ہے جو پاک میں ڈالی جائے، اور وہ جو منہ میں لگائی یا پٹائی جائے، اور کچھنے لگانا اور چلنا ہے)، حضور ﷺ نے اسٹکانے کو پسند کیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں شدید تکلیف اور بے اندازہ ہے، ان دنوں عرب پٹی بہوتوں میں کہتے ہیں: "احمر الدواء الکبی" (وغناسب سے "شری طاق ہے) خود رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذؓ وغیرہ کو اسٹکانے یا پٹی بچانے بھی اسٹکانے سے معصوم ہوتا ہے۔ حضور ﷺ کا دامن سے رہنا نہیں شری کے طور پر نہ تھا، بلکہ مقصد یہ تھا کہ "رکعتی دہر مقابل طاق سو ہو، تو سے استعمال نہ کیا جائے۔

بن حجر "فتح الباری" میں لکھتے ہیں کہ حضور ﷺ کی مرضی، شفاء کو نہ کورہ تین چیزوں میں محدود کرنا نہیں ہے، کیونکہ شفاء کے دہر بھی دوسرے ذرائع ہیں، بلکہ آپ ﷺ کا مقصد اصول طاق سے "گاہ کرنا ہے۔

جہاں تک طاق بالترک کا تعلق ہے تو وہ پینے کے، ریو ہوتا ہے، یعنی ہر ایک چیز سے پینے جو مرض میں اضافہ یا حضرت کا باعث بنے، خواہ وہ کھانے پینے کی کوئی چیز ہو یا... اسی کے قیاس کی کوئی چیز جس سے مرض کی شدت میں اضافہ ہو^(۱)، اس لئے کہ حضرت علیؓ نے جب کھجور کے لٹکے ہوئے خوشوں سے کھانا چاہا تو حضور ﷺ سے ان کو منع فرمایا، "فرمایا: "انک نافہ"^(۲) (ابھی تم میں نقاہت ہے)۔

(۱) فتح الباری ۱۰/۱۳۸ طبع ریاض، الآداب الشریعہ ۹/۳۷۷، رد المحتار لا من لقم ۳/۹۳۔

(۲) حدیث: "انک نافہ" کی روایت ترمذی (۳۸۴/۳ طبع المجلد) نے حضرت ام المومنین و ام المومنین سے کی ہے ترمذی نے اس کو حسن قرار دیا ہے۔

ما پاک اور حرام، شاید سے سراج:

۸- تمام مقابہ کا اتفاق ہے کہ حرام اور نجس چیزوں سے طاق عام حالات میں جائز نہیں ہے، اس لئے کہ رٹا ذہبی ہے: "ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم"^(۱) (اللہ نے تمہاری شفاء حرام چیزوں میں نہیں رکھی)۔

نیز ارشاد فرمایا: "ان الله انزل الدواء والماء وحمل لكل داء دواء فتداواوا، ولا تتداواوا بالحوام"^(۲) (یقیناً اللہ نے مرض اور دوا دونوں نازل کئے ہیں اور ہر مرض کی دوا رکھی ہے، اس لئے کہ "اور دوا حرام چیز سے نہ کرتے رہو)۔

یہ روایت بھی ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت خالد بن ولیدؓ کو خط لکھا: "انہ بلغنی انک تدلک بالحمراء وبنی اللہ قد حرم ظاہر الحمراء وباطنها وقد حرم من الحمراء کما حرم شربها، فلا تمسوها بجسماءکم، فایہا نجس" (مجھے خبر ملی ہے کہ آپ شراب کی مالش کرتے ہیں، حالانکہ اللہ نے شراب کے ظاہر و باطن دونوں کو حرام کر دیا ہے، اور پینے کی طرح شراب کو چھونا بھی حرام کیا ہے، اس لئے اپنے جسموں پر اس کو نہ لگائیں، یہ ما پاک ہے)۔

مالیہ نے یہ حکم: "ما پاک" حرام چیز کے سے عام کر دیا ہے، خواہ وہ آب ہو، مرہ ہو یا "رکعتی حرام چیز اور چاہے اس کا استعمال شراب کے طور پر ہو یا جسم پر مالش کے ذریعہ، اسی طرح خواہ وہ حرام

(۱) حدیث: "ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم" کی روایت بخاری نے (فتح الباری ۱۰/۱۳۸ طبع استغیثہ ادبیات) کی ہے، امام احمد نے اس کو حضرت ابن مسعودؓ تک حاصل کیا ہے اور کتاب الاشرار میں ابن مسعودؓ کے نقل کیا ہے (رحم ۶۳، طبع وزارة الاوقاف بمریضہ) ابن حجر نے فتح الباری میں اس کو صحیح قرار دیا ہے (۱۰/۱۳۸ طبع استغیثہ)۔

(۲) حدیث: "ان الله انزل الدواء والماء" کی تخریج فقرہ ۵ میں کی گئی ہے۔

القصص الحزیر فی السفر من حکة کانت بهما^(۱) (بن کریم علیہ السلام نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر کو سفر میں خارش و بناپا رہی تھی قیاس کی اجازت دی) حضرت انسؓ کی روایت ہے: "ان عبدالموحس بن عوف و الزبیر شکیا الی النبی ﷺ القمل فارحص لهما فی الحزیر، فریتہ علیہما فی عراة"^(۲) (حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر نے حضور ﷺ سے "جوں" کی شکایت کی، تو آپ ﷺ نے ان کو ریشم استعمال کرنے کی اجازت دی، پھر میں نے ان دونوں کے جسموں پر ایک غزوہ میں رہی لہاس دیکھا، خارش اور جوں پر قیاس کرتے ہوئے مریض کے لئے بھی اس کی اجازت ہے۔

مالک کے یہاں علی الاطلاق حرمت کا قول مشہور ہے۔ حنا بلہ نے مذکورہ تین چیزوں کے لئے ریشم کے جوار کی صراحت کی ہے، اگرچہ اس کے پہننے سے مرض پورے طور پر اٹل نہ ہو، لیکن یہ ضروری ہے کہ اس کا پختہ مفید ہو۔

حنبلہ سے ریشم پر ریشم کی پٹی کی اجازت کراہت کے ساتھ ہی ہے^(۳)۔

۱۰۔ جس طرح کہ نقباء نے سوما کی مالک ہوائے کی اجازت دی ہے، مالکیہ، حنا بلہ اور حنفیہ میں سے محمد بن انس نے اس میں انتہا کا ضافہ کیا ہے، مالکیہ سے سرانگشت کا اضافہ کیا ہے۔

مالکیہ اور حنا بلہ سے ایک یا تمام انتوں کو سوما کے مار سے

(۱) حدیث: "وخص لعبدالموحس بن عوف والزبیر فی سفر فی..." کی روایت مسلم (۳/۱۳۶ طبع انگلیسی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "ان عبد الرحمن بن عوف والزبیر شکیا الی النبی ﷺ بقمل فارحص..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۱۶ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۶، الخواکر الدوانی ۲/۴۳۲، قلیوبی وغیرہ ۲/۴۳۲، کشف القناع ۱/۲۸۲، انشی ۱/۵۸۹۔

باندھنے کے جواز کی صراحت کی ہے۔

اور اس کی بنیاد یہ روایت ہے: "ان عوفجة بن سعد رضی اللہ عنہ قطع نعلہ یوم الکلاب، فاتحد انما من ورق، ففتن علیہ، فامرہ النبی ﷺ فاتحد انما من دھب"^(۱) (حضرت عوف بن سعد کی مالک جنگ کلاب کے دن کٹ گئی، تو انہوں نے چاندی کی مالک بنوائی، اس میں بدبو پیدا ہو گئی تو نبی کریم ﷺ کے حکم سے انہوں نے سونے کی مالک بنوائی)۔

مزم نے موسیٰ بن طلحہ ابو جمرۃ الصبی، اور رافع بن ثابت البزازی، اسماعیل بن زید بن ثابت، رضیہ بن عبد اللہ کے بارے میں نقل کیا ہے کہ ان حضرات نے اپنے انتوں میں سونے کی مالک بنوائی تھی، انت کو مالک پر قیاس یا کیا ہے، مالکیہ نے اس میں سرانگشت کا اضافہ کیا ہے، انگلی اور انگوٹھ اس میں شامل نہیں ہیں، ان حضرات نے سرانگشت اور انگلی و ہاتھ کے درمیان فرق اس بنا پر کیا کہ سرانگشت سوما کے استعمال کے بعد بھی کام کرے گا، جبکہ سونے کی انگلی و ہاتھ کام نہیں کریں گے۔ مالکیہ کا ایک قول جواز کا بھی ہے۔

حنبلہ نے جواز کو صرف مالک کے لئے خاص کیا ہے، اس نے کہ مالک ضرورت ہے، چونکہ چاندی کی مالک میں بدبو ہو جاتی ہے، مالک کے مالک میں ضرورت نہیں، بلا ضرورت کسی حرام کا استعمال جائز نہیں، فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ دانت کی ضرورت چاندی سے پوری ہو جاتی ہے، اس لئے اس سے بالاتر چیز یعنی سوما استعمال کرنے کی ضرورت نہیں^(۲)۔

(۱) حدیث: "امر النبی ﷺ عوفجة بن سعد انما من دھب" کی روایت ترمذی (۳/۲۳۰ طبع انگلیسی) نے کی ہے، ترمذی نے اس کو حسن قرار دیا ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۶، حاشیہ الدوانی ۲/۴۳۲، الخواکر الدوانی ۲/۴۳۲، کشف القناع ۱/۲۸۲۔

محرم کا علاج:

۱۱۔ اصولی طور پر محرم کے لئے خوشبو کے استعمال کی ممانعت ہے، اس سے کہ اس محرم کے بارے میں جس کی سواری نے اس کی برہنہ قرار دی تھی حضور ﷺ نے فرمایا: "لا تمسوه طيباً" (اس کو خوشبو نہ لگاؤ)، ایک دوسری روایت کے الفاظ ہیں: "لا مسحطوه" (۱) (اس پر خوشبو نہ ملو)، جب احرام کی بنا پر میت پر خوشبو لگانے سے منع کر دیا گیا تو مردہ کے سے تو بد رحہ ہلی ممانعت ہوگی، اگر محرم خوشبو استعمال کرے تو اس پر نند یہ واجب ہوگا، اس لئے کہ اس نے ایک ممنوعہ حرام چیز کا ارتکاب کیا، جیسا کہ سلاہوا کپڑا پہننے کی صورت میں نند یہ واجب ہوتا ہے۔

عام طور پر فقہاء نے اس کلیہ سے کسی صورت کا استثناء نہیں یا ہے، اگر کوئی محرم بطور وہ خوشبو استعمال کر لے یا کسی خوشبو، ریح کا استعمال کر لے تو وہ وہ صورتوں میں فقہاء کے نزدیک محرم پر نند یہ واجب ہے۔ البتہ حلیہ اس میں حائل خوشبو کی قید لگائی ہے، مثلاً، مشک، عنبر، کافور، وغیرہ، میں کوئی حائل کے بجائے خوشبو ملی ہوئی کوئی چیز استعمال کرے، مثلاً، تیل یا سرکہ جس کو گلاب، یا عشبہ، وغیرہ کوئی خوشبو کی چیز مال کر خوشبو نہ رہا یا جائے اور پھر اس کو بطور وہ استعمال کیا جائے تو استعمال کرنے والے پر کچھ واجب نہیں۔

اس البہام کہتے ہیں کہ سرسی سے زخم پر خوشبو اور دوا لگانی بھیر دوسرے زخم نکل گیا، اس نے پہلے کے ساتھ اس پر بھی وہی دوا لگائی تو اس پر صرف ایک کنارہ واجب ہے، والا یہ کہ پہلا زخم درست ہونے کے بعد دوسرے زخم اٹکا ہو اور اس پر اس نے دوا لگائی ہو، اس میں قصد اور عدم قصد سے فرق نہیں پڑتا۔

حدیث: "لا تمسوه طيباً" کی روایت بخاری (صحیح ۳۷۳۷، طبع انتہی)

کے کی ہے

نام ابو یوسف سے مروی ہے کہ اگر کوئی محرم سرور کے علاج

کے طور پر اپنے سر میں ہند (نیل کے پتے جن سے خضاب لگایا جاتا ہے) کا خضاب لگا لے تو اس پر ہند سر حاکم کے بنا پر جزا لازم ہوئی۔ دن نام کہتے ہیں کہ یہ صحیح ہے، یعنی اس میں کی کا خضاب نہیں ہونا چاہیے، اس لئے کہ حاکم تمام اندھ کے نزدیک موجب جزا ہے۔ یہاں مذکور ہو چکا کہ علاج کا ہے، اس بنا پر صرف جزا کا ذکر کیا گیا، نام کا نہیں، نام "حیضہ سے مروی ہے کہ اس میں صدقہ واجب ہوگا اس لئے کہ وہ مال کو زخم کرتا ہے، دوسرے کے ٹیڑھوں کو مارنا ہے، لیکن اگر کوئی خوشبو، ریح، مثلاً، عشبہ، یا عشبہ کی تیل یا اسی طرح کوئی "ریح" مثلاً، اس "گلاب" کا تیل استعمال کر لے تو بلا تعلق اس پر دم واجب ہے، اس لئے کہ یہ خوشبو ہے، یہ حکم اس وقت ہے جب خوشبو کے طور پر اس کا استعمال ہو، لیکن اگر کوئی اپنے زخم میں یا پائوں کے پھن میں بطور وہ ان کا استعمال کرے تو اس پر کفارہ واجب نہیں، اس لئے کہ مذکورہ چیزیں بذات خود خوشبو نہیں، بلکہ خوشبو کی اصل ہیں یا ایک لحاظ سے خوشبو ہیں، اس لئے وجوب کفارہ کے سے ان کا بطور وہ خوشبو استعمال ضروری ہے، اس کے برخلاف اگر کوئی شخص مشک، وغیرہ بطور وہ استعمال کرے تو بھی دم واجب ہے، اس لئے کہ یہ بذات خود خوشبو ہے (۱)۔

سوئی کے حاشیہ میں ہے کہ جسم، مدرونی تھیلی، اور پائوں پر بدھ مرض تیل لگانا حرام ہے، خود پیرے عصہ پر لگایا جائے یا کچھ پر، اس مرض مرض ہو تو حرام نہیں ہے، رسی نند یہ کی بات تو اگر تیل خوشبو، اور بو تو ہر صورت اس پر نند یہ واجب ہے، خود مرض مرض کی بنا پر لگایا جائے یا بلا مرض اور اگر خوشبو، ریح ہو تو بلا مرض استعمال کرنے پر نند یہ ہوگا، اور مرض مرض کی بنا پر استعمال میں جانے تو وہ تو اس

(۱) فتح القدیر ۲/۲۲۵، ۲۲۷، طبع دارعالم

ہے، اگرچہ اس میں خوشبو ہو، ہوش، سبب، سبب، مردہ، خوشبودار
نہیں مثلاً سسٹلی (ایک قسم کا زراعت جو پتے کے درخت سے نکلتا
ہے) وغیرہ، اس لئے کہ جو چیزیں تہذیب و ادب کے طور پر مستعمل ہوتی
ہیں، ان میں نذر نہیں ہے^(۱)۔

دین قدسہ کی "الافتاح" میں ہے کہ کسی خوشبودار چیز سے علاج
نہا حرم کے لئے حرام ہے، بلکہ جس میں خوشبو نہ ہو، مثلاً زیتون اور
فل کا تیل، گھی، تہنی اور دھنیاں وغیرہ تو اثر میں نقل کرتے ہیں کہ
امام احمد سے زیتون اور فل کے تیل کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں
نے جواب دیا کہ ضرورت کے وقت حرم اس کو استعمال کر سکتا ہے، اور
کمانی جانے والی چیز کا حرم دوا کے طور پر بھی استعمال کر سکتا ہے۔

حضرت ابن عمر کے بارے میں منقول ہے کہ ایک بار حالت حرم
میں اس کو سرکار ہوا تو لوگوں نے عرض کیا کہ ہم آپ کے سر پر کھجور کی
مالش کریں؟ تو اسوں نے فرمایا: میں لوگوں نے پوچھا یہ آپ اس
کو کھاتے نہیں ہیں؟ تو اسوں نے جواب دیا: کھانا اور مالش سنا ایک
حکم میں نہیں ہے۔ حضرت مجاہد کی رائے یہ ہے کہ اگر دوا کے طور پر
اس کا استعمال ہو تو کفارہ واجب ہوگا^(۲)۔

علاج کے اثرات ضمان پر:

۱۳۔ تاجلہ کا قطع نظر یہ ہے کہ جس شخص کے ساتھ ریاضت کی کئی، وہ
اگر اپنے رخم کا علاج نہ کرے اور مر جائے تو اس کا ضمان ظہم کرنے
۱۴۔ لے پر ہوگا، اس لئے کہ علاج نہ واجب ہے نہ مستحب، اس بنا پر اس
کا ترک سبب قتل نہیں قرار پاتا۔

ثامیہ نے مسک "و غیر مہلک رخم کے درمیان فرق یہ ہے، وہ

میں ہر مردہ خوشبودار ریوہ حرم کے لئے اس کا استعمال بھی حرام ہے، ثواب
حرم مردہ ہو یا عورت، بشرطیکہ اس کا استعمال باضورت مثلاً بغرض
ریخت یا گیا ہو یا ترری وغیرہ کی ضرورت سے استعمال یا جائے
تو حرام نہیں ہے بلکہ استعمال کرنے والے پر نذر یہ ہر صورت لازم
ہے خواہ ضرورت کی بنا پر استعمال کرے یا باضورت، اور اگر مردہ
میں خوشبو نہ ہو تو ضرورت کی صورت میں نذر نہیں ہے، باضورت ہو
تو نذر یہ ہے^(۱)۔

شرعی ثامیہ کی "الافتاح" میں ہے کہ حرم کے لئے خوشبو کا
استعمال حرام ہے، خواہ وہ مردہ ہو یا عورت، چاہے ناک کی، بینی کے
باعث وہ کسی چیز کو بدبو دار محسوس کرے جو عموماً خوشبو کے لئے
استعمال ہوتی ہے، اگرچہ وہ خوشبو کسی دھری خوشبو مثلاً مشک، عود،
کانور، دوس اور دوسرے کے ساتھ ملا دی گئی ہو اور چاہے اس کا مقصد
رنگ یا دوا ہی رہا ہو اور چاہے یہ خوشبو اس کے لباس میں استعمال ہوتی
ہو یا اس کے بدن میں، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "ولا تلبسوا
من الثياب مامسہ ورس او زعفران"^(۲) (ایسے کپڑے
استعمال نہ کرو جس پر دوس یا زعفران لگا ہو)، اسی طرح خواہ خوشبو کا
استعمال کھانے میں ہو یا ناک یا حقنہ کے واسطے، یہ تمام صورتیں
حرم میں اور ان میں نذر یہ جب ہے۔

البتہ اگر خوشبو کسی چیز میں مل کر اپنی مہلک ہمزہ اور رنگ خود سے،
مثلاً دود میں ملا دی جائے تو اس کا استعمال اور کھانا جائز ہے، اس پر
نذر نہیں ہے، اسی طرح جو چیز بالعموم غذا یا دوا کے مقصد سے استعمال
کی جاتی ہے، اس کا استعمال حرام نہیں ہے اور نہ اس میں نذر یہ واجب

(۱) جامعہ المسلمین علی شرح الکبیر ۱۱/۳۔

(۲) حدیث: "ولا تلبسوا من الثياب مامسہ ورس او زعفران" کی روایت
بخاری رتبہ مبارکی ۳۰۱ طبع المنقہ نے کی ہے۔

(۱) لا تلبسوا من الثياب مامسہ ورس طبع مصطفیٰ نجف۔

(۲) انہی لابن قدس ۳/۳۲۵ طبع راضی طبع۔

حاصل ہوتی ہے، لیکن سب اس قسم کا حاجت کم و مادر ہو گیا تو لوگ جسمانی حاجت کی طرف متوجہ ہو گئے (۱)۔



سے اس حکم میں، عمل نہیں کرتا جس میں حد کا حکام ہر اس کے اسماء حسنی کا ذکر ہو، حدیث میں مصیبت سے قبل بھی ایسی چیزوں کے استعمال کا ثبوت ملتا ہے، حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں: "ان السیۃ کانی اذا اوی الی فراشه یثقی فی کفیه ب (قل هو اللہ احد) و بالعمودین (ثم یصبح یہما وجہہ" (۱) (نبی کریم ﷺ جب آپ ستر پر آرام کرنے کے لئے تشریف لاتے تھے تو پٹی و ہوس ستیروں پر قائل ہو اللہ احد ہر معبود تمل پناہ پر پھونک مارتے تھے چہرہ ہوس ستیروں کو اپنے چہرہ و نور پر بھیہ لیتے تھے)۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے: "ان السیۃ کانی یعود الحسن والحسین بکلمات اللہ التامۃ، من کل شیطان و ہامۃ" (۲) (نبی کریم ﷺ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کو شیطان و ہامۃ سے ہر روز پٹے جانور سے حد کے کلمات نامہ کی پناہ میں پتے تھے)۔

رنج کہتے ہیں کہ میں نے امام ثانیؒ سے حجاز چوٹک کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ کتاب اللہ ہر معرفت و معرفت کے درجہ حجاز چوٹک یا جائے تو مضرت نہیں، میں نے کہا یا اہل کتاب کچھ پر ہر کرمس، نوں پر چوٹک کہتے ہیں؟ تو فرمایا: ہاں، اگر وہ کتاب اللہ اور ذکر اللہ پر مشتمل فائدہ پر نہیں تو حرج نہیں۔ اب انہیں کہتے ہیں کہ معذرت مراد الہیہ وغیرہ پر مشتمل حجاز چوٹک روحانی طاقت ہے، حسب یہ نیک لوگوں کی ربان سے جاری ہوتا ہے تو اللہ کے حکم سے شفاء

(۱) حدیث: "کان اذا اوی الی فراشه" کی روایت بخاری (اصح) ۲۰۹/۱۰ طبع انتہیہ کتب کی ہے

(۲) حدیث: "کان یعود الحسن والحسین بکلمات اللہ التامۃ من کل شیطان و ہامۃ" کی روایت بخاری (اصح) ۲۰۸/۱۱ طبع انتہیہ کتب کی ہے

(۱) فتح الباری ۱۰/۱۵۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع یوس، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۲، الخواکیر الدروانی ۳۳۹ ص ۲۳۲ و انتہی اللہ فیہ ص ۸۸، کتاب التنازع ۳۷ ص ۷۷

اگر اہل علم کے نزدیک آقا کے مرنے کے بعد مدبر اس کے
ثمن مال سے آزاد ہوگا جبکہ بعض علماء کی رائے میں میت کے
پورے مال سے آزاد ہوگا۔ یہ رائے حضرت ابن مسعود وغیرہ کی
ہے^(۱)۔

تذیر

شرعیہ میت کی حکمت:

۳- ”تذیر“ کا عمل آقا کی موت کے بعد اس غلام کی آزادی کا
ذریعہ بنتا ہے جس کو مدبر ہٹایا گیا ہو اور شارع کو غلاموں کی آزادی
بے انتہا پسندیدہ ہے۔ ”تذیر“ اس کا ایک خاص طریقہ ہے، اس سے
کہ آقا کو تذیر کے باوجود اناہیات عباد کا فائدہ پہنچتا ہے، دوسرے
کے بعد تذیر اس کے لئے قرب لہی کا ذریعہ ہے۔

تذیر کے الفاظ:

۴- تذیر: یہ ایک لفظ سے ہو سکتی ہے جو آقا کی موت کے بعد غلام
کے لئے آزادی کو ثابت کرے، مثلاً ”مطلق طور پر کہے کہ“ جب میں
مر جاؤں تو تم آزاد ہو“ یا مستقبل کی طرف منسوب کر کے کہے کہ ”تم
میرے مرنے کے بعد آزاد ہو“ کسی جملہ سے اس کا حکم اسی وقت
ثابت ہوگا جب وہ جملہ ایسے شخص کی زبان سے نکلا ہو جس کو بطور
ہیت تحریر، احسان کرنے کی اہلیت ہو۔

تذیر کے اثرات:

۵- تذیر پر مرتب ہونے والے اثرات کے بارے میں فقہاء کا
اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مدبر ہٹانے کے بعد
غلام نہ بچا جاسکتا ہے نہ بہرہ کیا جاسکتا ہے، نذرین رکھا جاسکتا ہے، و

تعریف:

۱- ”ذہب الرحل عمدة فقہیہ“ اس شخص نے اپنے غلام کو مدبر
بنایا، یعنی اس کی آزادی کو اپنی موت پر مطلق کیا۔ ”التذیر فی
الامور“ کے معنی میں: انجام کار پر نظر رکھا۔ ”تذیر“ کے معنی یہ بھی ہیں:
غلام کا موت کے بعد آزاد ہونا^(۱)۔

شرعی معنی اس آخری معنی سے الگ نہیں ہے^(۲)۔

شرعی حکم:

۲- ”تذیر“ حق (غلام کی آزادی) ہی کی ایک قسم ہے اور حق
شریعت میں مطلوب ہے، یہ ایک بڑی مبادی ہے، یہ غلطیوں میں
کفارہ بھی بنتا ہے، بعض غلطوں میں واجب ہوتا ہے، مثلاً قتل غلام
کفارہ یحییٰ وغیرہ میں، بعض صورتوں میں ”تجب“^(۳)، مثلاً مالکیہ
کے نزدیک قتل عمد اور غیر تمام مائتوں میں غلام آزاد کرنا ”تجب“ ہے،
اس سے کہ حق بڑی نیکیوں میں سے ایک ہے، ارشاد باری تعالیٰ
ہے: ”إِنَّ الْخَسَاسَاتِ يُلْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ“^(۴) (بے شک نیکیاں
مٹا دیتی ہیں بدیوں کو)۔

(۱) فقار مصباح، المصباح، ص ۱۰۷، ”ذیر“۔

(۲) اہل ۳۸۶۹۔

(۳) جامعۃ الدوسلی، ۳/۵۹۲، ۳۸۲۵۔

(۴) سورہ نور، ۱۱۳۔

(۱) اہل ۳۸۷۷۔

تذلیس ۱-۳

ہوتی حدیث روایت کرے، لیکن بوقت روایت وہ شیخ کا وہ نام یا کسیت یا نصف نہ کرے جس سے وہ لوگوں میں معروف نہ ہو، تاکہ لوگ اسے پہچان نہ سکیں^(۱)۔

تذلیس

مختلہ الفاظ:

الف- خلافت:

۲- "خلافت" کے معنی میں: اھوک، ایتا، یک قوم یہ ہے کہ اس کے معنی میں: زناں سے فریب دینا^(۲)۔

خلافت تذلیس کے بالتامل زیادہ عام ہے، اس لئے کہ اھوک جس طرح عیب چھپا کر دیا جاتا ہے، اسی طرح جھوٹ بول کر بھی دیا جاتا ہے، اور بھی دوسری طرح اھوک دیا جاسکتا ہے۔

ب- تلخیص:

۳- "تلخیص"، "تلخیص" سے ہے، یعنی کسی چیز کو غلط ملط کرنا، کہا جاتا ہے: "تلخیص علیہ الامر بلسبہ لبساً، فالتلخیص" یعنی اس نے معاملہ کو ایسا غلط ملط کیا کہ اس کی واقعی نوعیت پھیل ہوئی، "تلخیص" تذلیس اور تحریف کی طرح ہے، اس پر تشدید مبالغہ کے لئے ہے^(۳)۔

تلخیص مذکورہ معنی بمفہوم کے اعتبار سے تذلیس کے برابر ملتا ہے، زیادہ عام ہے، اس لئے کہ تذلیس "کتمان عیب" کے برابر ہوتی ہے، جبکہ تلخیص کتمان عیب کے علاوہ یہ معانی: "تعمت وغیرہ" کو چھپا کر بھی ہوتی ہے جو صحیح نہیں۔

تعریف:

۱- "تذلیس"، "ذلیس" کا مصدر ہے، ہوتے ہیں: "ذلیس فی البیع" اس نے بیع میں سامان کا عیب چھپایا، بلکہ کسی بھی چیز میں جب انسان اس کا عیب ظاہر نہ کرے تو اس کو "تذلیس" کہتے ہیں۔ بیع میں تذلیس کا مطلب ہے: سامان کا عیب نہ دینا۔

چھپانا۔

زمرہ کی کہتے ہیں کہ یہیں سے "تذلیس فی الاموال" بھی مستعمل ہو ہے^(۴)۔

فقہاء کی اصطلاح میں بھی یہ لفظ عیب چھپانے کے معنی ہی میں استعمال ہوتا ہے، صاحب "المغرب" کہتے ہیں کہ یہ اصطلاح سے عیب چھپانے کا نام "تذلیس" ہے۔

محدثین کے نزدیک تذلیس کی دو قسمیں ہیں:

۱- "تذلیس لسان": یعنی محدث ایسے راوی سے جس سے اس کی روایات ہو کوئی حدیث روایت کرے جس کو اس سے نہ ہو، اور لفظ یہ اختیار کرے جس سے لسان کا نام ہو، یا ایسے شخص سے روایت کرے جس سے معصرت ہو لیکن روایات نہ ہو اور لفظ ایسا اختیار کرے جس سے روایات یا لسان کا نام ہو۔

دوم: "تذلیس اثبوت": یعنی محدث کسی شیخ سے اس سے نئی

(۱) مختار الصحاح، المصباح الحیر، القاموس المحیط لسان العرب، مادة "ذلیس"۔

(۱) التعلیقات للبحر جاتی، ص ۷۷، تذلیس، ص ۳۹، ۴۳، ص ۱۰۱
۱۳۷۹ھ مطابق ۱۹۵۹ء۔

(۲) لسان العرب، مختار الصحاح، مادة "طی"۔

(۳) لسان العرب، مختار الصحاح، مادة "طوس"۔

تدلیس ۴-۷

ج-تقریر:

۴- ”تغیر“، ”غرر“ سے ہے، کہا جاتا ہے: ”غرر بنفسه وعالہ تغیراً وتغرة، اس نے اپنی جان اور مال کو انجانے میں خطرہ کا نشانہ بنا دیا، کہا جاتا ہے: عرہ، یعرہ، عر، وعوراً وعره، یعنی اس نے اس کو غریب دیا، رجولی، سید لائی۔

”تقریر“ کا صحت جی معنی ہے: کسی شخص کو غرر میں ڈالنا، ”غرر“ اس چیز کو کہتے ہیں جس کا انجام آدمی سے مخفی ہو^(۱)۔

اس لحاظ سے ”تقریر“ میں ”تدلیس“ کے بالمتقابل یا دو عموم ہے، اس سے نہ غریب کبھی کسی غریب پر پردہ ڈال دیا جاتا ہے، نہ کبھی دوسرے طریقوں سے ہوتا ہے جن میں انجام سے اہمیت نہیں ہوتی۔

د-غش:

۵- یہ ”انعش“ کا م ہے، ”عشہ“ کا مصدر ہے، ”عشہ“ اس وقت دیتے ہیں جب کوئی کسی کے ساتھ واقعی فی خواہانہ ملوک نہ برتے، بلکہ خلاف مصلحت چیز کو اس کے سامنے مزین کر کے پیش کر دینا، لغیر کے خلاف ظہار کر^(۲)۔

اس میں تدلیس کے مقابلے میں زیادہ عموم ہے، اس لئے کہ تدلیس کتمان غیب کے ساتھ خاص ہے۔

شرعی حکم:

۶- باتفاق فقہاء تدلیس از روئے نص حرام ہے، بہت سی احادیث

میں اس کی صراحت آئی ہے، ارشاد نبوی ہے: ”البيعان بالخيار ما لم يتصرقا، فان صدقا وبرا بورک لهما، وبن کدبا وکما محق بركة بيعهما“^(۱) (عائدین جب تک الگ نہ ہوں اس کو حیار حاصل ہے، اگر دونوں صدقت و حقیقت پائی سے کام لیں تو دونوں کے لئے باعث برکت ہوگا اور اگر دونوں مذہب و رکتوں حقیقت سے کام لیں تو ان کے معاملہ کی برکت تم کو ملے گی)۔
نیز آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من باع عبدا لم یبینه لم یول فی مقت الله، ولم یول الملائكة قلعه“^(۲) (جو آدمی کسی غیب، رتی کو بغیر غیب خاص کے نہ بخت کرے، وہ ہمیشہ غضب الہی میں رہے گا، اور ملائکہ اس پر لعنت کرتے رہیں گے)۔

حضور ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا: ”من غشنا فليس منا“^(۳) (جو ہمارے ساتھ کھوٹ کرے وہ ہم میں سے نہیں)۔

اسی بنا پر اگر کوئی شخص تدلیس کرے تو حاکم اس کو مزاوے گا، اس لئے کہ مفس حق العباد اور حق اللہ دونوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔

معاملات میں تدلیس:

۷- فقہاء میں اس باب میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس تدلیس کی بنا پر جی کے ضمن میں فرق پڑے ایسے معاملات میں خیانت ثابت ہوگا، مثلاً بائع بیع سے قبل بھری یا کسی جانور کا ”تھن“ میں چھوڑ دے تاکہ

(۱) حدیث: ۴۱۵۱۱ بیان بالعبار عالم بطرقا۔۔۔ کی روایت بخاری (صحیح ۳۲۸ طبع التقریر) اور مسلم (۳۳۱۱ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”من باع عبدا لم یبینه لم یول فی مقت الله۔۔۔“ کی روایت ابن ماجہ (۵۵۱۲ طبع المجلد) نے کی ہے، بومر کی ”الرواہ“ میں کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں بقرہ بن الولید ہیں اور وہ مدلس ہیں، اس کے شیخ ضعیف ہیں۔

(۳) حدیث: ”من غشنا فليس منا“ کی روایت مسلم (۱۱۹۹ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۱) متن لغت، الموطا ۱۱۳، ۱۱۴، المہذب ۲۱۲۔

(۲) لغت، المصباح ۱۰۰، ”غش“۔

مدلیس ۸-۱۰

خیارتہ لیس بہ عقد معاوضہ میں حاصل ہوگا مثلاً بیع، جارو،
قرآن کا بدلہ صلح اور تناس کا بدلہ صلح (۱)۔

مدلیس قوی:

۹۔ معاملات میں مدلیس قوی کا حکم بھی وہی ہے جو مدلیس فعی کا ہے،
مثلاً اموات کی بیع یعنی بیع مراحمہ، بیع تولیہ اور بیع حلیطہ میں کوئی شخص
غلط قیمت بتائے تو اس میں بھی خیارتہ لیس ثابت ہوگا (۲)۔

عقد نکاح میں مدلیس:

۱۰۔ جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) اس طرف گئے ہیں کہ
عقد نکاح میں زوجین میں سے کوئی اگر دوسرے کے ساتھ مدلیس
رہے، یعنی کوئی عیب چھپا دے تو اس میں خیارتہ ثابت ہوگا، اگر نزیق
ثانی کو یہ وقت عقد یا قبل از عقد وہ عیب معلوم نہ ہو، یا یہ کہ زوجین میں
سے کسی نے عین یہ وقت عقد دوسری جانب کسی اچھی صفت کی شرط
لگائی، مثلاً اسلام کی یا لڑائی کے بارے میں ہونے کی یا جوانی کی وغیرہ، اور
شرط میں پانی مٹی تو فریب خوردہ نیت کو دوسری جانب سے ہونے والی
بدعہدی کی بنا پر فتح نکاح کا اختیار ہوگا (۳)۔

حضرت امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ نکاح
ہو جانے کے بعد کسی عیب کی بنا پر زوجین میں سے کسی کو فتح نکاح کا
خیار حاصل نہ ہوگا، ان کے نزدیک نکاح یک ایہ عقد ہے جو قائل فتح
نہیں ہے، ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ جب موت کی بنا پر منفعت کا

مشتري سمجھے کہ زیادہ دودھ دینے والا جانور ہے یا مہجے پر کوئی اچھا رنگ
اور خوش چہرہ ہے، ثبوت خیار کے باب میں بعض صورتوں کے اندر
فقہ کا اختلاف ہے۔

جو فقہ تصریہ (یعنی فقہ میں دودھ دینے والے) کی بنا پر مشتری
کو خیار دیتے ہیں، یہ کہ استدلال اس حدیث سے ہے: "من
اشترى شاة مصراة فهو بحیر النظرین" ان شاء امسکھا،
وان شاء ردھا وصاعا من تمر" (۱) (جو شخص... خرید رہی ہوئی
بکری خریدے اس کو وہ صورتوں میں جو بہتر لگے اختیار ہے۔ چاہے وہ
بکری کو روک لے اور اگر چاہے وہ بکری... ایک صاع کھجور... پس
کر دے)۔

اسی پر دوسری صورتوں کو بھی قیاس کیا گیا ہے اور وہ بالکل کابرد
فعل ہے جس سے مشتری کو بیع کے کمال کا گمان ہو لیکن وہ اس میں
نی توقع نہ پایا جاتا ہو، اس لئے کہ خیار خاص "تصریہ" کے ساتھ
متعلق نہیں ہے بلکہ "تصریہ" کے عمل میں جو دھوکا اور فریب کا پہلو ہے
اس سے متعلق ہے (۲)۔

بوجہ مدلیس رد عقد کی شرط:

۸۔ محض مدلیس کی بنا پر خیارتہ ثابت نہیں ہوتا ہے، بلکہ شرط یہ ہے کہ
نزیق ثانی کو عقد سے قبل عیب کا علم نہ ہو، اگر علم ہو تو خیار نہ ہوگا، اس
لئے کہ وہ خود رضامند تھا، اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ عیب ظاہر نہ ہو یا
اس کو جاننا آسان نہ ہو۔

(۱) حدیث: "من اشترى شاة مصراة فهو بحیر النظرین، ان شاء
امسکھا وان شاء ردھا وصاعا من تمر لاسمراء" کی روایت مسلم
۱۱۵۹ میں آئی ہے۔
(۲) رد المحتار میں ۱۹۳۳ء جوہر لا کلیل ۲/۲۲۲ میں ۱۵۷ء حاشیہ میں
ماجد بن ۱۲۸۷ء، حلیۃ المصطفیٰ ۲/۲۲۸، الفروع ۲/۹۳۔

(۱) ماہدہ مراجع، مطالب قوی المصنف ۱۰۵۳ء، مفتی الحق الحق ۲/۲۳، الفروع
۲/۹۳، ابن ماجہ ۱/۲۱۷، الفروع ۲/۹۳۔
(۲) رد المحتار میں ۲۰۷۳ء شرح الفروع ۲/۳۳۔
(۳) رد المحتار میں ۱۶۷۷ء، مفتی الحق الحق ۲/۲۲۲، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱،
مطالب قوی المصنف ۲/۲۲۸، الفروع ۲/۳۳، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱

باہکیہ خاتمہ فسخ نکاح کا موجب نہیں بنتا تو عیوب کی بنا پر نفعت کا نقص بدرجہ اولیٰ فسخ نکاح کا موجب نہ ہوگا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ نکاح کے حد زچین کا باہم نفع مدور ہونا شرط عقد ہے جبکہ وہب صرف اس پر قدرت پایا جاتا ہے اور وہ حاصل ہے۔

امام محمد بن الحسن کہتے ہیں کہ عورت میں کسی عیب کی بنا پر شوہر کو خیار فسخ حاصل نہ ہوگا، البتہ عورت کو شوہر میں تین عیوب جنون، جہام اور برص میں سے کوئی عیب پائے جانے کی صورت میں یہ اختیار حاصل ہوگا کہ چاہے تو شوہر کے ساتھ رہنا منظور کرے اور چاہے تو اس سے علحدگی کا مقدمہ دائر کرے۔ اس لئے کہ اس صورت میں عورت کو شوہر میں عیب کی وجہ سے مباح مصلیٰ راسخا ہے جیسے کہ شوہر کے محبوب (جس کا مصلحتاً نسل کہا ہوا ہو) کا مرنے کی صورت میں عورت نہ حق شوہر سے مصل نہیں رستی ہے، (اس لئے دونوں کا حکم یک ہوگا)۔ یہ هدف مرد کے کہ اس کو کسی صورت میں خیار فسخ حاصل نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ طلاق کے ذریعہ اپنے کو نہ رہا ہی سکتا ہے^(۱)۔

نن عیوب کی بنا پر نکاح میں ثبوت خیار کی بات آتی ہے اس کی تفصیل کا محل "کتاب النکاح" ہے۔

فسخ نکاح کی بنا پر سقوط مہر:

۱۱- عیب کی بنا پر فسخ نکاح کے قائل تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ حوالیہ خلوت صحیح سے قبل فسخ نکاح کی صورت میں مہر ساقط ہو جائے گا۔ ان کا کہنا ہے کہ اگر شوہر کے عیب کی بنا پر عورت فسخ نکاح کا مطالبہ کرے تو اس کو کچھ نہیں ملے گا، اس لئے کہ وہ خود حامی فسخ ہے اور عیب عورت میں ہو تو چونکہ وہب فسخ شوہر کے اندر موجود ہے،

اس لئے کو یا ہی فسخ نکاح کی مدد دے، یہ نکتہ قبل از عقد اس نے اپنا عیب چھپا کر شوہر کو دھوکا دیا تھا، (اس بنا پر اس کو کچھ نہیں ملے گا)۔ البتہ اگر عیب کا پتہ دخول کے بعد چلا، اور فسخ ہو تو عورت کو مہر ملے گا، اس لئے کہ عقد کی بنا پر وہ عیب مدور تھا و دواخوں کے بعد مؤکد ہو گیا، اس لئے کہ اس کے بعد پانی جانے والی کی چیز کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا^(۲)۔

دھوکہ باز کو دیے ہوئے مال کی واپسی:

۱۲- عورت کے کسی عیب کی بنا پر دواخوں کے بعد اگر شوہر فسخ نکاح کر لے تو اگر وہ مرد دھوکہ دینے والے شخص سے ہو جس نے لگاؤ خود یہ دھوکہ عورت نے دیا ہو یا اس کےکیل یہ دلی نے اس سے کیا ہو اس نے ساتھ پائے جانے والے عیب کو خفی رکھ کر شوہر کو دھوکہ دیا، البتہ اگر دتا بلکہ وہ تنہا یہی ہے، امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے^(۳)۔

امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ مرد کی واپسی میں ہوگی، اس لئے کہ عقد نکاح کے بعد جو جنسی مسفعت شوہر کا حق تھا، وہ اس کو حاصل ہو چکا ہے، اس لئے اس کے عوض کی واپسی کا سے کوئی حق نہیں ہے، اور اگر عیب عقد کے بعد پیدا ہوتا ہو تو بالیقین مرد واپس نہیں لے سکتا^(۴)۔

رہا یہ کہ یا خیار عیب کی بناء کے لئے تاخیر کی گنجائش ہے؟ یہاں اس میں فسخ نکاح کے لئے باتامدد و حاکم کے فیصلے کی ضرورت ہے؟ اور جس کی صورت میں پیدا ہونے والی اولاد کا حکم کیا ہے؟ ان تمام سوالات کے جوابات کے لئے "تقریر" و "فسخ" کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) منیٰ النکاح ص ۲۰۵، ۲۰۴ شرح ابن قتیبا ص ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵،

”مواہب الجلیل“ میں امام مالک کا قول نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص کسی عیب اور چیز کو چھپا کر بیچے وہ دھوکہ باز اور مدلس ہے، اس کو مزہ لائی جائے گی۔

دین رشد کہتے ہیں کہ اس باب میں کوئی خدشہ نہیں کہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے ساتھ دغا کرے، دھوکہ دے یا عیب چھپا کر معاملہ کرے تو وہ معاملہ بھی راز ہے اور اس کو مزہ لایا بھی جائے گا۔ اس لئے کہ یہ دونوں ایک ایک حق میں راز دینا اللہ کا حق ہے، تاکہ لوگ حد، قند سے تجاوز نہ کریں اور معاملہ کرنے کا حکم فریب خوردہ کا حق ہے، اس لئے انہوں نے جگہ مستحق ہیں، ایک کی طرف سے دھوکہ لگائی جائے گی (۱)۔

مدلس کی تعزیر کا مسئلہ اس معصیت کی طرح جس میں حد اور کفارہ نہیں ہے (۱) اتفاقاً مسئلہ ہے، (تمام مدلس کے) ایک مدلس کی تعزیر واجب ہے (۲)۔



شرط کی خلاف ورزی کے ذریعہ دھوکہ دیا گیا شخص:

۱۳- اگر بوقت عقد زوجین میں سے ایک نے دھوکہ دیا اور دوسری جانب سے یہ نصف مال کی شرط لگائی جس کے نقد ان سے صحت نکاح پر اثر نہیں پڑتا مثلاً بڑی کے خاں رہن، جو انی اور امام کی شرط لگائی یا کسی عیب کی نفی شرط کی جس میں حق خیار نہیں ملتا مثلاً لڑکی کے کافی یا کوئی نہ ہونے کی شرط لگائی یا کوئی شرط لگائی جو نہ مال ہو اور نہ نقص مثلاً بڑی بھی ہو گوری ہو گندی ہو وغیرہ اور عقد کے بعد شرط نہیں پائی گئی تو نکاح درست ہوگا، مگر شرط لگانے والے عاقد کو خیار فسخ حاصل ہوگا (۱)۔

جمہور کا نقطہ نظر یہی ہے، باقی اختلافات و تفصیلات کے لئے ”تقریر اور شرط“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

حنفیہ کے نزدیک شرط کی خلاف ورزی کی صورت میں خیار ثابت نہ ہوگا۔

فتح القدیر میں ہے کہ اگر کسی نے عورت میں وصف مرغوب مثلاً بکارت، حسن و جمال، چستی، مستعدی یا صغریٰ کی شرط لگائی ہو، اور عقد کے بعد وہ عورت شیبہ، بوڑھی اور بد شکل نظر آئے، جس کا ایک مومنہ عورت ہونا ہو، منہ سے رل نکال رہی ہو، بھڑکی مالک والی اور عقل سے محروم ہو تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک شوہر کو خیار حاصل نہ ہوگا (۲)۔

مدلس کی سزا:

۱۴- مدلس کی سزا تعزیر ہے، حاکم اپنی صوابدید سے جو مناسب سمجھے اس کو مزہ لائے، تاکہ وہ آئندہ ایسی حرکت نہ کرے۔

(۱) مواہب الجلیل ۳۹۴، شرح المرقاۃ ۵/۱۳۳۔
(۲) کلیلی ۵۰۵، ابن ماجہ ۱۸۲، مطالب ۱/۵۲، ۵۲۱۔

(۱) مفتی النجاشی ۳۰۸، امسی ۵۲۶/۱، المرقاۃ ۵/۲۳۸۔
(۲) فتح القدیر ۳۳۳، دار الحیاة تراجم الفری لہذاں بیروت۔

ب- اشعار:

۳- اشعار کے معنی ہیں تہی کے جانور موت یا گائے کو نیز ہمار کر
تیر نیٹک تریا کی احار ار آلے سے زخمی کر کے خوش آلود کر دینا،
تا کہ پتہ چلے کہ یہ مدی کا جانور ہے، اور لوگ اس سے تعرض نہ
کریں^(۱)۔

لفوی طور پر اشعار بھی خون بہا (تدمیہ) ہے، یہ مالکیہ
کے اصطلاحی تدمیہ سے الگ چیز ہے۔

اجمالی حکم:

۴- مالکیہ نے تدمیہ کو "لوٹ" میں سے یعنی یہ ثبوت قائم یہ ہے
جس سے قسامت ثابت ہوتی ہے، بشرطیکہ یہ یوں "تر" مسلمان،
قاتل بالغ شخص کی رہاں سے صادر ہو، "اس کے یوں پر وہاں
شخص وہی ہیں، "در مقتول اپنے تر رہاں تک قائم رہا ہو، ورنہ
اس کے زخم پر زخم موجود ہو، اس صورت میں جبکہ مذکورہ تمام قیود پائی
جائیں اس کا نام "تدمیہ تر" ہوا، بشرطیکہ مقتول پر زخم موجود ہو، ورنہ
یاد رہے کئی کئی زخمی کے حکم میں ہیں تدمیہ کا اعتبار کرنا یہ نام
لیٹ بن سعد کا قول ہے۔

تر ان کے مدامو، یعنی قتلہ کی رے یہ ہے کہ مقتول کا یوں نہ
میرا خون ملاں شخص کے مدامو ہے محض عوی ہے، کسی کے محض عوی کا
اعتبار نہیں، "رہوت عوی کے لئے یمن کافی ہیں، بلکہ تر مگر قسم
کمائے عوی رہوتا ہے۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ کوئی بھی شخص موت کے وقت خون
بہانے کے تعلق سے جھوٹ بولے تو اس سے نہیں رستہ، یونکہ وہ ایسا
وقت ہے جس میں تہج کرنے والا چشماں ہوتا ہے، "رطام ہے ظلم

(۱) لسان العرب لادہ "شعر"۔

تدمیہ

تعریف:

۱- تدمیہ لغت میں "دقیقہ تدمیہ" سے ہے، اس کے معنی ہیں
میں نے اس کو مار یہاں تک کہ اس سے ٹوں نکل آیا، یہی معنی
"ادمیہ" کے بھی ہیں^(۱)۔

اصطلاح میں "تدمیہ" کا مطلب یہ ہے کہ مقتول اپنی موت
سے قبل حادثہ قتل کے بارے میں بیان دے کہ میرا خون ملاں ہے
یا نہیں نے مجھے قتل کیا ہے۔

یہ خاص مالکیہ کی اصطلاح ہے، دوسرے فقہاء کے یہاں یہ
مسئلہ "تہمت" کے تحت ملتا ہے، مگر ان کے یہاں اس نام کی کوئی
اصطلاح نہیں ہے۔

محققہ غلط:

نک- تدمیہ:

۲- "تدمیہ" یہ زخم کو کہتے ہیں جو کمال کو اس قدر زخم زدہ کہ
بخیر رہے اس سے خوش چھٹی چیز ہے^(۲)۔

یہ ان دس زخموں میں سے ایک ہے جن کے خاص نام رکھے
گئے ہیں، یہ مالکیہ کے اصطلاحی تدمیہ سے الگ چیز ہے، لیکن لفظی
طور پر یہ تدمیہ ایک ہی باب سے ہیں۔

(۱) لسان العرب لادہ "دنی"۔

(۲) جوہر لولیل، ۲۵۹/۲، ص ۲۱۵ طبع مہاجرہ۔

تذنیف ۱-۲

سے باز جاتا ہے، اور چونکہ احکام کا مدار طلبہ نفس پر ہے، اور انہوں نے اس کی تائید میں دیرینہ ہے کہ خون کے مسئلہ میں احتیاط کی وجہ سے قسامت میں بچہ کی سخت قسمیں رکھی گئی ہیں، طاہرہ ازیں عام طور پر قاتل لوگوں کی نگاہ سے قتل کو چھپانے کی کوشش کرتا ہے، اس لئے تنہا مقتول کے یہاں کا شہرہ ہوگا (۱)۔

تذنیف

تعریف:

۱- "تذنیف" (ذیل اور دال کے ساتھ) لغت میں: زخمی کو قتل کرنا ہے۔ اور بعض کے نزدیک "تذنیف" کا معنی قتل میں جلدی کرنا ہے۔ کہتے ہیں: "دفعت علی القنجل" میں نے مقتول کو قتل کرنے میں جلدی کی، اور بولتے ہیں: "دفعت علی الجرحیج" میں نے زخمی کو قتل کرنے میں عجلت کی (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی یہی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

تذنیف کے مختلف مواقع پر مختلف احکام ہیں۔

تذیین

دیکھیے: "ذینت"۔

الف- جہاد کے مواقع پر زخمیوں کا قتل:

۲- میدان جنگ میں کفار کے زخمیوں کو قتل کرنا جائز ہے، اس سے کہ ان کو رہ دھوڑنا مسلمانوں کے لئے نقصان اور کفار کے لئے تقویت کا باعث ہوگا، تفصیل کے لئے "جہاد" کی اصطلاح دیکھی جائے (۳)۔

(۱) لسان العرب للمصباح المیزان: ذیل، نظم المسحودات شرح عرب المصباح بغزلی المصباح ۲/۲۱۹۔

(۲) اختصار ۵۲۳۳۳ ج ۲، لکھنؤ ۱۳۷۷ھ، ۲۰۰۳ء، ص ۹۸۔

(۳) انجمن القرآن قدس سرہ ۷۷۷۷۷ لیسات الشریعہ و مداح اہل و اہل بیت علیہم السلام ص ۳۰۰ طبع دوم نہایت المحتاج ۱۵۸۸ طبع المجلدات کتبات اقتباس ۵۰۳۔

حاشیہ الرسول ۳/۳۸۸۔

(۴) حاشیہ اللہ ص ۲۸۸، شرح الخیرات فی ۸/۵۳۔

ب۔ باغی زخمیوں کا قتل:

۳۔ اگر باغی جنگ میں امام، مسلمین سے شکست کھا جائے اور میدان جنگ سے فرار اختیار کر لیں تو ان کے زخمیوں کا قتل جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر ان کی مستقل جماعت موجود ہو تو بھاگنے والوں اور زخمیوں کا قتل جائز ہے تاکہ دوبارہ اپنی جماعت میں شامل نہ ہو سکیں، کیونکہ وہ اپنی شیرازہ بندی کر کے دوبارہ فتنہ کھڑا کر سکتے ہیں، اور اہل اسلام پر حملہ آور ہو سکتے ہیں، ان کی باقاعدہ جماعت ہونے کی صورت میں ان کے زخمیوں کا قتل محض ممانعت ہوگا اس لئے کہ ان کو ختم نہیں کیا گیا تو وہ اپنی جماعت کے ساتھ مل جائیں گے اور دوبارہ مسلمانوں کے خلاف شرپراامدہ ہوں گے (۱)۔ البتہ اگر ان کی کوئی باقاعدہ جماعت نہ ہو تو ان کے زخمیوں کا قتل حرام ہے اس باب میں اصل حضرت علیؓ کا وہ فرمان ہے جو انہوں نے جنگ جمل کے دن جاری فرمایا تھا: "لا تفتحوا مدبرا ولا تحمروا علی جریح ولا تفتلوا لسیراء وایاکم والنساء وان شتمن انحرصکم وسببن امراءکم" (کسی بھاگنے والے کا پیچھا نہ کرو، کسی زخمی کی بات نہ مارو، کسی قیدی کو قتل نہ کرو، زخموں والی عورتوں کے معاملے میں حد درجہ احتیاط کرو، نہ چہرہ دگایوں سے تمہاری جنگ ختم نہ کریں، نہ تمہارے امراء کو برا بھلا کہو)۔ حنفیہ نے حضرت علیؓ کے اس قول کو اس صورت پر محمول کیا ہے جبکہ باغیوں کی کوئی مستقل جماعت موجود نہ ہو (۲)۔

اس عابدین نے بعض حنفیہ کی رائے عمل کی ہے کہ باغی زخمیوں اور بھاگنے والوں کے بارے میں امام کو اختیار ہے کہ معافیت

کے مطابق جو مناسب مجھے فیصلہ کرے جس میں ہونے لگے اس پر جذبہ انتقام کی تسلیس کا قتل نہ ہو، اگرچہ ان کی مستقل جماعت موجود ہو (۱)۔

مذہب مالکی کا امام کے اس فتویٰ پر ہے کہ یہ زخمی پھر باغیوں کے ساتھ شامل ہو جائیں گے یا اس حادثہ سے سبق پتے ہوئے امام کی اطاعت کر کے فرمانبردار مسلمانوں کی صف میں آجائیں گے، اگر امام کو اطمینان ہو کہ اب یہ بغاوت نہیں کریں گے تو شکست خوردہ لوگوں کا پیچھا نہ کیا جائے اس کے زخمیوں کو قتل کرنا جائز نہیں، البتہ اگر امام کو اس کے باغیہ عزائم کے بارے میں اطمینان نہ ہو تو شکست کھانے والے بھاگنے والوں کا پیچھا بھی کیا جائے گا، اور ان کے زخمیوں کو قتل بھی کیا جائے گا، جس کا مقصد ان کے ہتھیار کا جو نقصان ہو اس پر عمل کیا جائے گا (۲)۔

مالکیہ نے کسی ایسی جماعت کے وجود کی شرط میں کافی حد تک سخت کر جاسکتے ہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک جماعت کی معنی (۳) "تسبیل" "بغاوت" کی اصطلاح میں ہے۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر باغیوں کی جماعت ان سے کافی دور ہو، جہاں یہ سخت کر تو جاسکتے ہیں، لیکن جنگ جاری رہتے ہوئے عادات جماعت کا ان تک پہنچنا متوقع نہ ہو یا یہ کہ غائب نہ ہو کہ وہ ان تک نہیں پہنچ سکتی تو ان کے زخمیوں کا قتل میں کیا جائے گا، اس لئے کہ ان کی طرف سے شر کا خوف نہیں ہے، البتہ اگر امید ہو کہ یہ تیاری کر کے دوبارہ جنگ کے لئے آئیں گے تو ان کو قتل کر دیا جائے گا، اگر ان کی جماعت قریب ہو، جو عادات جنگ جاری رہتے ہوئے ان

(۱) حاشیہ رد المحتار ۲۶۵/۳۔

(۲) حاشیہ الدسوقی علی الشرح للکبیر ۴۹۹/۳، ۳۰۰ طبع بیروت۔

(۳) الشرح للکبیر ۴۹۹/۳۔

(۱) رد المحتار ۱۳۰/۳، ۱۳۱/۳، ۱۳۲/۳ طبع بیروت۔

(۲) رد المحتار ۱۳۲/۳ طبع بیروت۔

تذنیف ۴

رسول زیادہ جانتے تھے۔ تو آپ ﷺ نے رشتہ فرمایا: اس کے بارے میں حکم حد امروہ کی یہ ہے کہ بھگنے، والوں کا پیچھا نہ کیا جائے، ان کے قیدیوں کو قتل نہ کیا جائے، اور اس کے زخمیوں کی جان نہ لی جائے۔ (۱) ممانعت کی ایک حد یہ بھی ہے کہ باغیوں سے جنگ کا مقصد قتل نہیں بلکہ اس کا غایت (۲) ممانعت کی طرف اس کو موڑنا ہے اس لیے ماہرہ ورت اس کے قتل کی کوشش صحیح نہیں ہے۔ دیکھئے: ”بغوت“ کی اصطلاح۔

ج۔ حکم شرعی کے مطابق ذبح کردہ جانور کی تذنیف: ۴۔ ذبح کی ایک صورت شکار کو تیر پھینک کر ماریا ہے، شکاری نے کسی شکار کے جانور پر تیر چلایا، پھر زخمی حالت میں وہ جانور مل گیا، جس میں خاصی حیات باقی تھی تو وہ جانور پھر ذبح کئے جاوے نہ ہوگا، لیکن اگر اس میں صرف اتنی حرکت باقی ہو جتنی کہ ذبح کئے ہوئے جانور میں ہوتی ہے تو جمہور کے نزدیک وہ جانور ہے، اگرچہ اس کی موت کے لیے مزید کوئی عمل نہ کیا جائے، اس لیے کہ مذہب کی حرمت ان کے نزدیک ردی نہیں مانی جاتی مخصص نے عام یہ معینہ کا غلطہ نظر یہ نقل کیا ہے کہ موثر الذریعہ جانور بھی اس وقت تک حلال نہیں ہوگا جب تک باقائدہ ذبح کے درجہ اس کو موت تک نہ پہنچایا جائے، اس لیے مذہب کی حرمت بھی ان کے نزدیک زندگی ہے، لیکن امام ابو حنیفہ سے منقول روایات میں رائج روایت یہ ہے کہ ان کی رائے بھی جمہور کے مطابق ہے (۱)۔

تفصیل ”عید“ اور ”ذبح“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) روحہ الطالبین ۳/۴۰۱، ۴۰۲، اختصار ۵/۹۹، المنہج والوطیل ۳/۳۰۷، ۳۰۹، المغنی لابن قدامہ ۸/۵۷۳، ۵۷۵، الطہر ۲/۲۱۲، طبع ۱۹۸۶، بیروت لبنان۔

اس مردہ رستی ہو تو بھگتے ہوئے باغیوں کا پیچھا نہ کیا جائے، اور اس کے زخمیوں کا قتل بھی (۱)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر باغی جنگ چھوڑ کر اطاعت کے لئے آمادہ ہوں یا ہتھیار اہل دیں یا شکست کھا جائیں، خواہ ان کی جماعت ہو یا نہ ہو یہ یہ کہ زخمیوں یا باریوں کی وجہ سے وہ مجبور ہو جائیں تو ان کے زخمیوں کو قتل نہیں کیا جائے گا (۲) بعض شافعیہ بھی اس کے قائل ہیں (۳)۔

ابن قدامہ اور بعض شافعیہ نے ان آثار و روایات کا ذکر کیا ہے جن میں بھگنے والوں اور زخمیوں کے قتل کی ممانعت آئی ہے، مثلاً حضرت علیؓ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے جنگ جمل کے دن عدنان فرمایا: ”لا یدلف علی جریح“ (کسی زخمی کو قتل نہ کیا جائے) حضرت عبداللہ بن مسعود روایت کرتے ہیں: ”ان النبی ﷺ قال: یا اہل مسعود انہی ما حکم اللہ فیمن بھی من ہذہ الامۃ“ قال: اہل مسعود: اللہ و رسولہ اعلم۔ قال: فان حکم اللہ فیہم ان لا یتبع مدبرہم، ولا یقتل اسیرہم، ولا یدلف علی جریحہم“ (۴) (ابن کریم علیہ السلام نے فرمایا: اے اہل مسعود، کیا تم جانتے ہو کہ اس امت کے باغیوں کے بارے میں خدا کا حکم کیا ہے؟ حضرت ابن مسعود نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے

(۱) نہیۃ المحتاج ۷/۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، طبع دار الفکر بیروت لبنان۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۸/۱۱۳، ۱۱۵۔

(۳) مہرب ۲/۴۱۹۔

(۴) حدیث: ”یا اہل مسعود“۔ اس کی روایت حاکم (۲/۱۵۵) طبع دار الفکر بیروت لبنان نے کی ہے، وہی کہتے ہیں کہ دفع سے روایت کرے والے کوڑ من یکم تروک ہیں۔

یہی نے بھی اسنن الکبریٰ (۸/۱۸۲) طبع دار الفکر بیروت لبنان میں اس روایت کو معترضہ روایا ہے۔

کر چھوڑ دینا^(۱)۔ ان معنی میں یہ آیت کریمہ ہے: "الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ"^(۲) (جو اپنی نماز کو سہا بیٹھتے ہیں)۔

اور اصطلاح میں صاحب "الموت" کے بیان کے مطابق "سہو" نام ہے، بہن کی قوت مد رک سے صورت کے زائل ہو جانے کا، جبکہ حافظہ میں وہ صورت موجود ہو^(۳)، ایک قول یہ ہے کہ سہو کسی چیز سے اس معمولی غفلت کا نام ہے جو ذرا سی تنبیہ سے زائل ہو جائے^(۴)۔

"المصباح" میں ہے کہ "سہو" اس غفلت کا نام ہے جو تنبیہ کے باوجود زائل نہ ہو۔

ب- نسیان:

۳- "نسیان" "نَسِيَ" اور "نَسْوًا" کی ضد ہے، بولتے ہیں: "نسيه مسيا ونسياما" یعنی اس نے اس کو غفلت اور بھول کی وجہ سے چھوڑ دیا، اور مجازاً اس کا اطلاق جان بوجھ کر چھوڑنے پر بھی ہوتا ہے، یہ آیت کریمہ اسی معنی میں ہے: "نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ"^(۵) (انہوں نے اللہ کو بھلا دیا سو اس نے انہیں بھلا دیا)، یعنی اس لوگوں نے اللہ کا حکم چھوڑ دیا، اس لئے اللہ نے بھی ان کو اپنی رحمتوں سے محروم کر دیا، بولتے ہیں: "دخل مسيان" بہت یاد دہولے والا، غافل شخص^(۶)۔ "نسیان" کا اصطلاحی مفہوم ہے: کسی چیز سے کسی غفلت جو معمولی تنبیہ سے دور نہ ہو، اس لئے کہ نسیان میں صورت بھی "مد رک"

تذکرہ

تعریف:

۱- "تذکیر" اور "تذکرہ" دونوں کا مادہ "ذکر" ہے جو "نسی" کی ضد ہے کہ جاتا ہے: "ذکرت الشيء بعد نسيان" مجھے وہ چیز بھول جانے کے بعد یاد آئی، "ذکرته بلساني وقلبي" میں نے اس کو اپنی زبان اور دل سے یاد کیا ہے، "تذکرته" میں نے اس کو یاد کیا، "اذکرته غیري" اور "ذکرته تذکیراً" کا معنی ہے: میں نے اس کی یاد دہولے کو دلائی^(۱)۔

اصطلاح شرع میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔

متعلقہ الفاظ:

غف- سہو:

۲- لغت میں سہو کے معنی ہیں: بھول جانا، کسی چیز سے غافل ہو جانا، دھیون، امر کی طرف ہٹ جانا، نماز میں سہو کا مطلب ہے: نماز کی کسی چیز سے غافل ہونا، اس لفظ کہتے ہیں کہ "سہو" امر "من" کے سد کے ساتھ مستعمل ہو، "السہو من الشيء" تو اس کے معنی ہیں: کسی چیز کو بھولنا، "سہو" امر "عن" کے ساتھ مستعمل ہوتا "السہو عن الشيء" تو اس کا مطلب ہے: جان

(۱) لسان العرب، المصباح لادہ "نسیا"۔

(۲) سورۃ مائون ۵۔

(۳) البحر المحیط علی التہذیب ۶۲/۲۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۲۹۵/۱ طبع دار حیو التراث العربی عمان،

حاشیہ الدولی ۲۷۲/۱۔

(۵) سورۃ توبہ ۷۷۔

(۶) لسان العرب لادہ "نسیا"۔

(۷) لسان العرب، المصباح لادہ "ذکر"۔

اور حاکمؒ وہوں سے غائب ہو جاتی ہے، اور نے سب کی ضرورت ہوتی ہے (۱)۔

جہاں حکم:

نہز میں بھول کر کھانے کا حکم:

۴- حناہ اور مالکیہ کے نزدیک نماز میں بھول کر کھانے سے نماز باطل نہیں ہوتی، چاہے کتنا ہی کھالے (۲)، استدلال اس حدیث سے ہے: "إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ أُمَّتِي الْحَطَأَ وَالنَّسِيَانَ، وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ" (۳) (بیشک اللہ نے میری امت سے خطا اور نسیان و رافطہاری اعمال کو معاف کر دیا ہے)۔

حنفی کا نقطہ نظر یہ ہے کہ نماز میں بھول کر تھوڑا سا کھانا بھی نماز کو باطل کر دیتا ہے (۴)۔

شافعیہ نے قلیل اور کثیر کے درمیان فرق کیا ہے، ان کے نزدیک جوں کر قلیل مقدار میں کھانا سے نماز باطل نہیں ہوتی (۵)۔ تفصیل "صلاة" اور "نسیان" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

نہز میں امام کا سہو:

۵- حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر امام کو دو عادل شخص پیچھ دیں کہ نماز پوری نہیں ہوئی تو امام کے شک کا اعتبار نہ ہوگا، اور امام پر ان دونوں

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۵۵، جامعۃ المدنی ۲/۳۷۳، ماہر اہلسنی علیہ السلام ۳/۳۷۳۔

(۲) بغی ۱/۶۳۲، جامعۃ المدنی ۱/۲۸۹۔

(۳) حدیث: "إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ أُمَّتِي الْحَطَأَ" کی روایت حاکم (۱۸۸/۲) طبع دائرۃ المعارف المعانیہ نے کی ہے علامہ نووی نے اس روایت کو حسن قرار دیا ہے جیسا کہ خلاوی کی مقاصد الحسنہ (ص ۲۳) تصحیح کردہ دارالکتب العلمیہ میں مذکور ہے۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۸۳۔

(۵) روایت ابن عیینہ ۱/۲۹۶۔

آدمیوں کی خبر کے مطابق عمل کرنا ضروری ہوگا، ورنہ صرف ایک عادل شخص نماز کے ناقص ہونے کی خبر دے گا چار رعت، لی نماز کے بارے میں بتائے کہ چار رعت نہیں ہوتی، ورنہ امام کو اس شخص کے صدق و مذہب میں شک ہو تو احتیاطاً نماز کا دوا کر لے لیکن اگر اس کے مذہب کا یقین ہو تو ادا دوا کرے ورنہ نہیں، اگر رعتوں کی تعداد کے بارے میں امام اور قوم کے درمیان اختلاف ہو جائے، ورنہ امام کو اپنے سچے ہونے کا یقین ہو تو ادا دوا کرے اور یقین نہ ہو تو مقتدیوں کے بیان کے مطابق ادا دوا کرے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اتنی بڑی جماعت جس کی خبر سے علم یقینی حاصل ہو، اگر امام کے ناقص یا مکمل ہونے کی خبر دے تو اس کی خبر کے مطابق عمل کرنا امام پر واجب ہے، خواہ یہ خبر، اپنے والے لوگ اس کے مقتدی ہوں یا نہ ہوں، اور چاہے اس کے مذہب کا اس کو یقین ہو، ورنہ دوا کرے، اگر امام مال اشخاص خبر، اس تو اس کی خبر پر عمل کرے گا، بشرطیکہ ان کے مذہب کا یقین نہ ہو، ورنہ اس امام کے ساتھ شامل رہے ہوں، ورنہ امام کے ساتھ شامل نہ رہے ہوں تو ان کی خبر پر عمل نہیں کرے گا، بلکہ امام اپنے یقین کے مطابق عمل کرے گا۔

مفت و مقتدی، عادل اشخاص کی خبر کی بنا پر اپنی نماز میں دوا میں آئے۔ اگر امام کو کوئی شخص امام کے مکمل ہونے کی خبر دے تو محض اس کی خبر پر امام اکتفا نہ کرے، بلکہ اپنے یقین کو بنیاد بنائے، لیکن اگر امام کے ناقص ہونے کی خبر دے تو اس کی خبر کے مطابق نماز کو دوا کرے (۲)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ امام کو اگر شک ہو کہ میں رعت پر بھی یہ چار رعت تو دوا قائل عدد پر عمل کرے، کسی کی خبر پر عمل نہ کرے، چاہے ایک جم غفیر خبر دے جو اس کی نماز کی نگرانی کر رہا ہو، شافعیہ کے

(۱) جامعۃ الخلاوی ۱/۷۳۳، حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۰۷۔

(۲) مدونۃ المکبری ۲/۳۳۳، جامعۃ المدنی ۲/۲۸۳۔

تذکرہ

نزدیک اس سے بھی کوئی فرق نہیں پڑتا کہ پیٹہ مقتدیوں نے ہی ہوا
غیر مقتدیوں نے (۱)۔

اس کا استدلال ایک حدیث سے ہے: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي
صَلَاتِهِ فَلْيَمْ يَدْرِ أَصْلَى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا؟ فليطرح الشك وليس
على ما استيقن" (۲) (جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک
ہو جائے، اور اسے یاد نہ رہے کہ تین رکعت نماز پر بھی یا چار رکعت؟ تو
چائے کہ شک کو نظر انداز کر کے اپنی بات پر بنا کرے)۔

ذوالیدین کے قصہ میں حضور اکرم ﷺ اور صحابہ کے درمیان
ہونے والی بات دیت "راپ" ﷺ کے نماز کی تکمیل کے عمل کی
توجیہ ثانیہ ہے کہ اس موقع پر حضور ﷺ نے نماز کی تکمیل
محض دھرم کی خبر پر یقین کر کے نہیں کی، بلکہ صحابہ سے شکوہ کے
بعد آپ ﷺ کو ٹھوڑا سا یہ تھا یا اس بنا پر آپ ﷺ نے اس کی
خبر پر یقین کر لیا تھا کہ جو یہ ہے، اے صحابہ کی تعداد حد و متناہی تک پہنچ
تھی، جو یقین جیسی مسلمہ دینی قانون دیتی ہے (۳)۔

مناہد کی رائے یہ ہے کہ اگر ۱۰۰ مردان نماز ۱۰۰ شخص اس نتیجے کے
ذریعہ امام کو ۱۰۰ لائیں تو ان کی ۱۰۰ مانی معتبر ہے، اور اس کو قابل رسا
در چھوٹے ہوئے عمل کی طمانی کرنا امام پر لازم ہے، خواہ امام کے
غالب گمان میں ان ۱۰۰ لوگوں کی ۱۰۰ مانی درست ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ
۱۰۰ یدین کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت ۱۰۰ الیدین
کی خبر کے بعد حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ سے دریافت فرمایا:
"أحق ما قال ذو الیمین؟" (یا ۱۰۰ الیدین کا کہنا درست ہے؟) (۴)

(۱) روایت ابن مسین ۸۸۰۳۳ ج ۱، ۵۵، ۵۵، ۵۵۔

(۲) حدیث: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَمْ يَدْرِ أَصْلَى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا؟ فليطرح الشك وليس
على ما استيقن" (۲) (جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک
ہو جائے، اور اسے یاد نہ رہے کہ تین رکعت نماز پر بھی یا چار رکعت؟ تو
چائے کہ شک کو نظر انداز کر کے اپنی بات پر بنا کرے)۔

(۳) ۱۰۰ الیدین کا کہنا درست ہے۔

تو ان ۱۰۰ لوگوں حضرات نے حضرت ۱۰۰ یدین کی تصدیق کی، جبکہ آپ
کو ۱۰۰ الیدین کے قول کی صحت پر شک تھا جس کی دلیل یہ ہے کہ آپ
ﷺ نے اس کی بات کو غلط سمجھتے ہوئے ۱۰۰ حضرات سے اس کی
بات کی صحت کے بارے میں دریافت فرمایا (۱)، دوسری دلیل یہ ہے
کہ حضور اکرم ﷺ نے امام کی یاد دہانی کے لئے تسبیح کا حکم دیا ہے
تاکہ امام اس کے مطابق عمل کرے (۲)، یہی طرح حضرت بن مسعودؓ
کی روایت ہے: "عن النبي ﷺ صلى لفراد أو بقصص
الحديث (نہی کریم ﷺ نے نماز پڑھانی جس میں کسی یا بیشی
ہو گئی)۔" (۳)، اسی حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد
فرمایا: "إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَلْهَى كَمَا تَلْهَوْنَ، فَإِذَا نَسِيتُ
فَدَعُونِي" (۴) (میں بھی انسان ہوں، تمہاری طرح میں بھی بھوتا
ہوں، اس لئے جب بھول جاؤں تو مجھے یاد دلاؤ)، اور اگر صرف
ایک شخص تسبیح کرے، عید تذکیر کرے تو محض اس کے قول پر عمل نہیں کیا
جائے گا، البتہ اگر امام کو اس کی سچائی کا گمان غالب ہو تو اپنے
مدہ نماں کی بنا پر عمل کرے گا نہ کہ دوسرے کی تذکیر پر، اس لئے کہ نبی
کریم ﷺ نے تنہا حضرت ۱۰۰ الیدین کے قول کو قبول نہیں
فرمایا، اور اگر بہت سے مساق تذکیر کریں تو ان کی تذکیر پر عمل نہیں کیا
جائے گا، اس لئے کہ احکام شرع میں مساق قاتلوں معتبر نہیں (۵)۔

(۱) حدیث: "ذی الیمین" کی روایت بخاری نے (۱) ۹۹۳۳۳ طبع استنبیہ اور
مسلم (۲) ۳۰۰۳ طبع عینی الجلی نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "الصحيح للرجال والنصيب للنساء" کی روایت بخاری (۱) ۳۰۰۳
طبع استنبیہ نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَلْهَى كَمَا تَلْهَوْنَ" کی روایت مسلم
(۲) ۳۰۰۳ طبع عینی الجلی نے کی ہے۔

(۴) انہی لابن قدامہ ۲۰۰۳۔

تذکیہ ۱-۳

تذکیہ کی قسمیں:

تذکیہ ایک عام لفظ ہے جس میں نخ، نحر، عقر، و رصید سب داخل ہیں۔ ان الفاظ کی الگ الگ تشریح درج ذیل ہے:

الف- نخ:

۱- نخ کے لغوی معنی ہیں: "چاک کرنا"۔

اور فقہاء کے نزدیک نخ کی تعریف ہے: "حلق کے درونی حصے کو نرہاں"۔ ربر کے درمیانی جوز سے کان، "نخ" کا لفظ نخ اختیار کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے، اس لحاظ سے یہ "تذکیہ" کے مقابل میں خاص ہے، اس لئے کہ تذکیہ کا سبب نخ اختیاری اور نخ اضطراری دونوں کے لئے ہوتا ہے (۱)۔

ب- نحر:

۲- اس کو نحر کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے منخر میں نیزہ مار جائے، اس طرح کہ سینہ کے اوپری حصے میں طلق سے گناز کیا جائے، "اُنعنی" میں "نحر" کا معنی یہ بیان یا نیا ہے کہ سب کو نیزہ دیا ہی جیسے کسی آلے سے گردن کی جڑ سے سینے کے درمیان زخمی میں مار کر کاٹا جائے، اس طرح "نحر" سینہ کے پاس گردن کے پچھلے حصے کی رگیں کاٹنے کا نام ہے، اسی سے نحر اور ذبح کا فرق واضح ہوتا ہے، اس سے کہ نخ گردن کے اوپری حصے کی رگیں کاٹنے کا نام ہے۔

نخ اختیار کرنے کی ایک قسم ہے (۲)۔

تذکیہ

تعریف:

اسلمت میں "تذکیہ" "ذکی" کا مصدر ہے، اس کا اسم "ذکاة" ہے اس کے معنی ہیں: کسی چیز کو مہل سا، نخ کرنا، رت ذیل حدیث کی معنی میں ہے: "ذکاة الجبین ذکاة امہ" (۱) (ماں کا نخ کرنا) عیہ بیت میں موجود پچھتاوا نخ کرنا بھی ہے۔

اصطلاح میں تذکیہ اس سبب و فعل کا نام ہے جس کے ذریعہ اپنے اختیار و عمل سے خشکی کے جانور کا کھانا حلال کیا جائے (۲)۔ یہ تعریف صحیح ہے۔

حنفیہ کے نزدیک "تذکیہ" اس ثنائی عمل کا نام ہے جس کے ذریعہ جانور کی طہارت قائم رہے، اور جانور ماکول ہو تو اس کا کھانا حلال ہو، اور غیر ماکول ہو تو اس کی کھال اور بال سے انتفاع حلال ہو (۳)۔

(۱) مصباح المہیر لسان العرب لاند "ذکی"، القاموس، ۵۳، ۵۲۔

حدیث: "ذکاة الجبین ذکاة امہ" کی روایت احمد (۳۹۳ طبع

المبہمہ) نے کی ہے، مندرجہ نے اس کو سنقر لودیا ہے جیسا کہ نصب المصابیح

سریانی (۱۸۹۳ طبع مجلس العظمیٰ) میں ہے۔

(۲) اشرح الصغیر بہامش بعدہ، لک ۱۳۱۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۸۶، ۱۹۵، ۱۹۶، ۳۰۵، الاختیار ۹/۵، جوہر الاکلیل

۲۰۸، العلوی ج ۲/۳۲۲، انشی لابن قدامہ ۸/۵۷۳، ۵۷۵۔

(۱) اکلیات لابی البقاء ابن ماجہ ج ۱/۱۸۶، ساجدہ مراجع۔

(۲) انشی ۵/۷۶۸، ابن ماجہ ج ۵/۱۹۲، جوہر الاکلیل ۲۰۸، اقبیوی

تذکیہ ۴-۸

نہیں ہے (۱)۔

۷۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک بوقت ذبح
تمیہ بھی شرط ہے۔ نسیاں کی صورت کا استثناء ہے (۲)۔ ثانیہ بوقت
ذبح تمیہ کے انتخاب کے قابل ہیں (۳)۔

۸۔ ہر حصار دار زخمی کرنے والے آلے مثل لوہا، ٹانہ، سونا،
نکری، پتھر اور شیشہ سے درست ہے جسم میں لگے ہوئے ناخن اور
انت سے ذبح کرنا بالاتفاق جائز نہیں (۴)۔

۹۔ اگر یہ جسم سے الگ ہو چکے ہوں تو اس کے دورے میں فقہاء کا
اتفاق ہے جس کی تفصیل اصطلاح "دبوح" کے تحت مذکور ہے۔

بحث کے مقامات:

۸۔ فقہاء نے احکام ذبح کا ذکر "صدیہ"، "ذباح" اور "ضعیہ"
کے ابواب میں کیا ہے، مالکیہ کے یہاں یہ ذکر "باب الذکاة" کے
تحت آیا ہے۔



(۱) من مایون ۵/۵۸۸ جوہر لا کلیل ۱/۲۰۸، اقلیہ بی ۳/۲۳۰، اقلیہ
۵۸۱، ۵۷۳/۸۔

(۲) من مایون ۵/۹۰، جوہر لا کلیل ۱/۲۲، منی ۸/۵۸۔

(۳) اقلیہ بی ۳/۲۳۳۔

(۴) من مایون ۵/۸۷، جوہر لا کلیل ۱/۲۳، اقلیہ بی ۳/۲۳۳، منی
۵۷۲/۸۔

ج۔ عقر:

۴۔ "عقر" کے معنی ہیں: زخمی کرنا۔

فقہاء کے یہاں یہ لفظ کسی بے قابو جانور کو نہ دیا اس جیسے کسی
آلے سے ہرے کے کی جسے کورچی رکے ذبح کرنے کے لئے مستعمل
ہوتا ہے، اس سے عقر کا ذبح و زخم سے مختلف ہونا واضح ہو جاتا ہے۔
اس سے کہ ذبح و زخم اختیار ہی ہیں، اور عقر ذبح منقطع امری (۱)۔

د۔ صید:

۵۔ "صید" کے معنی ہیں: ہتھیاری میں رہے والے کسی ذبیح جانور کو تیر یا
شکاری کتے یا شکرہ وغیرہ سے، ریحہاں سے مارا (۲)۔

جہاں حکم:

۶۔ "تذکیہ" ذبح کے لائق کسی بھی حصار جاوڑ کے گوشت کی حلت کا
سبب بنتا ہے، ثلثا یہ ذبح کے ریحہ عمل میں آئے یا زخم یا عقر کے
ذریعہ۔

البتہ جو جانور ذبح کے لائق نہ ہو، مثلاً: بچھلی، مرغی، مویلا، ذبح
ہی حلال ہے (۳)۔

ذبح کرے، آلے شخص کے لئے فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ
اس کا مسکن یا رہائشی ہو ماضی وری ہے، جمہور فقہاء، حنفیہ، مالکیہ
اور حنبلیہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ ذبح کرے، ملا اہل تہذیب
میں سے ہو، تاکہ تمیہ و ذبح کی حقیقت کا "راک" کر سکے، ثانیہ
کی ایک روایت بھی یہی ہے کہ ان کے قول اظہر میں تمیہ کی شرط

(۱) من مایون ۵/۹۲، جوہر لا کلیل ۱/۲۱۰، اقلیہ بی ۳/۲۳۰۔

(۲) الذبح ۵/۳۳ نہایت المحتاج ۸/۱۰۸، المصنع ۳/۵۳۸، اقلیہ مع اشرح
الکبیر ۱/۳۳۔

(۳) من مایون ۵/۸۶، جوہر لا کلیل ۱/۲۰۸، اقلیہ بی ۳/۲۳۱۔

4-1-17

وقت اور اصطلاح دونوں میں تراب ایک ہی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

تعم کے باب میں فقہاء نے جو فتوے دیے ہیں اس سے سمجھ میں آتا ہے کہ ریت پر پتھر کے ریزے تراب میں داخل نہیں ہیں، اگرچہ بعض مذاہب میں اس کو فحش کے حکم میں رکھا گیا ہے۔

تراپ

تحریر

۱۔ "قرب" کے معنی ہیں: زمین کے "پہ کا وہ حصہ جو نرم ہو۔
 "المعجم الوسيط" میں یہی تعریف کی گئی ہے۔ یہ اسم جس سے
 مبرہہ کہتے ہیں کہ یہ جمع ہے، اس کا واحد "قربہ" ہے۔ اس کی جمع
 "قربۃ وقربان" جاتی ہے، "قربۃ الارض" کے معنی ہیں: زمین کا
 ظاہری حصہ، "قربۃ الشیء" یعنی میں نے اس چیز پر مٹی، لیل،
 "قربۃ تتریباً فتریب" میں نے اس کو خاک آلود کیا جس کو خاک
 "لوہ ہو یا، جب مٹی ممتاں ہو جاتا ہے تو بولتے ہیں: قرب
 الروح" وہ شخص ممتاں ہو یا، گویا وہ چہ غربت خاک سے لگ گیا،
 حدیث میں ہے: "فاظھر بدات المیمن تربت یدک" (۱)
 (یعنی: میں: ریشہ کی کا انتخاب کر کے کامیابی حاصل کرو، تمہارے ہاتھ
 خاک "لوہ ہو" اس سے مراد: عاتش ہے، بلکہ ابھرا، ارماد
 کرنا ہے، بولتے ہیں: "قرب الروح" وہ شخص مستغنی ہو یا، یعنی
 کو یہ اس کوئی کے قدر مال حاصل ہو یا (۲)۔

ملی فنی اصطلاح میں تراب غار میں کے اسی سے کو کہتے ہیں جس میں ترکیبی یکسانیت موجود ہو یا اسی سے کو کہتے ہیں جس پر کلات زراعت چلتے ہوں (۳)۔

(۱) حدیث: "فاظہر بحداب النبی" کی روایت بخاری (فتح ۳۲/۸ طبع
 شرقیہ) اور مسلم (۱۰۸۶/۲ طبع مجلس) نے کی ہے۔
 (۲) لسان العرب، الصحاح، المعجم مادۃ "تریب"۔
 (۳) مجمع الصحاح، المعجم، لسان العرب طبع بیروت مادۃ "تریب"۔

ملاحظة الخاطئة:

فصلنامه:

۲۔ "سعید" صحاح میں کو کہتے ہیں، نحو و وفاق ہو یا نہ ہو، زچا ج کہتے ہیں کہ میرے علم میں اس باب میں اہل لغت کے ارمیوں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

اس طرح ”سعید“ میں قراب سے زیادہ محسوس ہے۔

شرعی حکم:

الف- مٹی اور تھم:

۳۔ تمام فائدہ اتفاق ہے کہ تیمم اس پاک مٹی سے درست ہے جس میں ماتہ میں نکتہ ملاخوار موجود ہو، اس سے کہ رشاد پوری تعالیٰ ہے: "فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ثُمَّ امْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَ اَيْدِيْكُمْ مِّنْهُ" (۳) (تو پاک مٹی سے تیمم کریا کر، یعنی چنے چوں اور ہاتھوں پر اس سے مس کریا کر) نیز رشاد پوری ہے: "عَطِيتُ خَمْسًا لِمَنْ يَعْطِيهِمْ اَحَدٌ قَبْلِي: كَانُ كُلِّ سَبْعٍ يَبْعَثُ اِلَيَّ قَوْمَهُ خَاصَّةً، وَيَبْعَثُ اِلَيَّ كُلُّ اَحَدٍ نَفْسَهُ وَنَفْسَهُ، وَاجْتَمَعَتْ لِي الْغَنَامُ وَلَمْ تَحُلْ لِاَحَدٍ قَبْلِي، وَاجْتَمَعَتْ لِي الْاَرْضُ طَيِّبَةً طَهْرًا"

(۱) حاشیہ نمبر ۸۶/۱۔

(۲) المصباح المنیر، المغرب، ص ۳۵۵.

۱۰۴۱۰۰ (۳)

تراب ۴

ب۔ مٹی اور راز الہ نجاست:

۴۔ شافعیہ اور حنابلہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ تہ، تخریر و ب و ثوب یا ایک سے پیدا ہونے والی چیز کے ٹکٹے کی وجہ سے ٹکڑی چیز نجس ہو جائے۔ سات بار دھویا جائے گا جس میں ایک بار مٹی سے دھونا ہوگا، خود وہ ٹکٹے والی چیز نجس ہو یا پیتاب یا دھری رطوبتیں، یہی حکم ان کے خشک اجزاء کا ہے جب وہ کسی گیلی چیز میں مل جائیں، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ظہور إماء أحدکم اذا ولغ فيه الکلب فی بغسله سبع مرات، اولاهن بالتواب“ (۱) (تم میں سے کسی کے برتن میں اگر کتا منہ ڈالے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے۔ سات بار اس کو دھوے، جس میں پہلی بار مٹی سے دھوے، ایک روایت میں ہے: ”تحوالہن بالتواب“ (آخری بار مٹی سے دھوئے) ایک اور روایت میں ہے: ”وعقروہ الثامنة بالتواب“ آٹھویں بار اس کو مٹی سے رگڑو)۔

اسی حکم میں تخریر بھی داخل ہے، اس سے کہ تخریر تو تہ سے بھی بدتر جائز ہے (۲)، اسی بنا پر اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”لؤلحم خنزیر فإنه رجس“ (۳) (یا سور کا گوشت ہو کیونکہ وہ بالکل گندہ ہے)۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ تہ، تخریر کی نجاست کو آٹھ بار دھونا واجب ہے، جس میں ایک بار مٹی سے دھونا شامل ہے، حضرت حسن بصری بھی اسی طرف گئے ہیں، اس لئے کہ بعض روایات حدیث میں حضور اکرم ﷺ کا یہ فرمان منقول ہے: ”وعقروہ

ومسجدہ، فایما وجل ادرکھ الصلاہ صلی حیث کان، وبصوب بالربع بین یدی مسیرہ شہر، واعطیت الشفاعۃ“ (۴) (مجھے پانچ سی چیزیں دی گئی ہیں جو مجھ سے قبل کی گئیں وہی گئیں ہم نبی خاص و پنی قوم کے لئے بھیجا جاتا تھا، ہر میں ہر سرٹ مسید کے لئے بھیج دیا ہوں، میرے لئے مال قیمت حال کے گئے ہیں مجھ سے قبل کی کے لئے حال نہیں گئے میرے سے روئے زمین پاک و پاک کرنے والی اور جہاد کا دیکھائی گئی، اس سے کسی شخص کے سے نماز کا سب بھی وقت آجائے نماز“ اگرے ثوب وہ نہیں بھی ہو، ایک مسیہ کی مسافت تک رعب سے میری مدد کی گئی، اور مجھے شفاعت دی گئی)۔

مٹی کے، مسوزمین کی جنس کی دھری چیز میں مثلاً پونا، پتھر، ریت، سنگریہ، گیلی مٹی، رتج، وغیرہ کی وجہ سے اس قسم کی چیزیں نجس سے تیمم جائز ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء اختلاف ہے، اختیاف ہر مالک یہ مذکورہ چیزوں سے تیمم کے صحت کے قائل ہیں۔

شافعیہ اور حنابلہ صرف ایسی پاک مٹی سے تیمم کو درست قرار دیتے ہیں جس میں ہاتھ میں لگنے والا غبار موجود ہو، اسی طرح اگر ریت میں غبار موجود ہو تو شافعیہ کے نزدیک اس سے بھی تیمم جائز ہے، حنابلہ میں قاضی کا قول بھی یہی ہے (۵)۔

”نصیب کے سے“ تیمم“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) حدیث: ”اعطی عمار“ کی روایت مسلم (۱/۳۷۱ طبع اعلیٰ) سے کی ہے۔

(۲) بدیع الصالح فی ترتیب الشرائع ۱/۵۳، الدر المختار ۱/۱۶۰، التواہین للہامیہ ص ۳۰، شرح الکبیر للردی ۱/۱۵۶، مفتی الکناج ۱/۹۶، انشی لابن قدامہ ۱/۲۳۲، الفروع ۱/۲۳۲۔

(۱) حدیث: ”ظہور إماء أحدکم“ کی روایت مسلم (۱/۳۳۳، ۳۳۵ طبع اعلیٰ) سے کی ہے۔

(۲) مفتی الکناج ۱/۸۳، انشی لابن قدامہ ۱/۵۲، بل السلام ۱/۲۵۶۔

(۳) سورہ ماع ۳۵۔

تراب ۵

۱۔ اس کو بغیر مٹی کے صرف جھونکا کانی ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اس میں روایات منسرب ہیں، اس لئے کہ ایک روایت میں ”احداہن“ کا لفظ آیا ہے، دوسری میں ”قولاہن“ کا، تیسری میں ”أخراہن“ کا آیا ہے۔ چوتھی روایت کے الفاظ ہیں: ”السابعة بالتراب“ اور پانچویں روایت میں ہے: ”عقروہ اللامنة بالتراب“ یہ فطر ب روایت کے لئے نقصان دہ ہے اس لئے اس کو تیسویں ماضی وری ہے۔ پھر یہ کہ تمام روایات میں ”مٹی“ کا ذکر ثابت نہیں ہے (۱)۔

تفصیلات کے لئے ”نجاست“، ”طہارت“، ”صید“ اور ”کلب“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

۵۔ جمہور فقہاء حنفیہ مالکیہ کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ خف در محل میں اتریم۔ (ج ۲) نجاست بگڑے، جیسے لید تو مٹی سے پونچھ، یہ پر ہو پاک ہو چا میں گئے (۲)۔ اس کا استدلال حضرت ابو سعید خدریؓ کی اس روایت سے ہے: ”انہ سئل عن صلی یوما، فخلع علیہ فی الصلاة، فخلع القوم علیہم، فلما فرغ سألہم عن ذلك، فقالوا: رأیناک صلی علیک، فقال علیہ الصلاة والسلام: اتانی جبریل علیہ السلام وأخبرنی ان بہما آدمی فخلعنہما، ثم قال: ہذا انی احدکم المسحد فلیقلب علیہ، فان کان بہما آدمی فلیمسحہما بالأرض، فان الأرض لہما طہور“ (۳) (پہلی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۳۹، البدیع ص ۸۷، ہب خلیل ص ۹۷، جوہر لا خلیل ص ۳، بیل السلام ص ۲۵، اثنی عشری ص ۵۳۔
(۲) بدیع الصنائع ص ۸۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶۱، فروع ص ۳۳، جوہر لا خلیل ص ۱۲۔
(۳) حدیث ابی سعیدؓ صلی یوما فخلع علیہ ”فی روایت ابو داؤد (۲۶۱) طبع عزت عید دہلی، ورحاکم ص ۲۶۰ طبع دار الفکر (احمدیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے بورہانی نے اس کی موافقت کی ہے۔

الخاصة بالتراب“ (۱) (ورآخوین بارہاں کوئی سے رزہ)۔ اس میں شرط یہ ہے کہ مٹی پورے محل نجاست پر لٹائی جائے، اسی طرح مٹی پاک ہو ورتی ہو چو پائی کو گدلا کرے۔ (اس میں ترتیب شرط نہیں ہے)۔ سات بار میں سے کسی بار میں سے بھی مٹی لٹائی جائے تو کافی ہے اللہ مستحب یہ ہے کہ مٹری بار نہ ہو، اگر پہلی بار مٹی کا استعمال ہو تو نیا وہ بہتر ہے (۲)۔

قول اللہ کے مطابق وہ طہارتوں کو جمع کرنے کی غرض سے پانی کے ساتھ مٹی کا استعمال متعین ہے مٹی کے علاوہ کوئی دوسری چیز مثلاً صابن وراثاب وغیرہ کافی نہیں ہے قول طبر کے بالمقابل ایک دوسرا قول یہ ہے کہ مٹی متعین نہیں ہے، بلکہ مذکورہ چیزیں اس کے تمام مقام بن سکتی ہیں، یہاں تک تیسری رائے یہ ہے کہ مٹی نہ ملنے کی صورت میں جو چہ ورت مذکورہ چیزیں اس کے تمام مقام ہو سکتی ہیں۔ مٹی کے موجود ہونے کی صورت میں نہیں، چوتھا قول یہ ہے کہ جہاں مٹی کا استعمال صفائی ستھرائی کے نقطہ نظر سے مناسب نہ ہو، گاؤں، وادیاں جہاں مٹی کے تمام مقام ہو سکتا ہے، جہاں مٹی کے استعمال سے کسی کو لوہی کا مدیشہ نہ ہو، مٹی ہی متعین ہے (۳)۔

بعض مافقیہ کی رائے میں خنزیریتا کے حکم میں نہیں ہے، بلکہ اس کی نجاست کے رملہ کے لئے، مگر نجاستوں کی طرح صرف ایک بار جھونکا کانی ہے، مٹی کی بھی ضد ورت نہیں ہے، اس لئے کہ مذکورہ بالا ترتیب صرف کتاب سے متعلق وارد ہوئی ہے (۴)۔

حنفیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جس برتن میں تمامہ ذل

(۱) اثنی عشری ص ۵۳۔

(۲) مٹی الحجاج ص ۸۳، اثنی عشری ص ۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مجس علی شرح لہما ص ۱۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) مٹی الحجاج ص ۸۳، اثنی عشری ص ۵۳۔

(۴) مٹی الحجاج ص ۸۳، اثنی عشری ص ۵۵۔

تراپ ۶-۷

اگر غلامانک وغیرہ کے رات سے بد قصدیت میں پہنچ جائے
تو اتفاق ملا، روزہ نہیں ٹوٹے گا اس سے کہ اس سے چن مشکل
ہے (۱)۔

بعض شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ روزہ اور رعمہ پنا منہ ہولے
اور ٹی اس کے ہیٹ میں اخل ہو جائے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس سے
کہ جنس تراپ کو معاف کر دیا گیا ہے (۲) تفصیلات ”صوم“ کی
اصطلاح میں مذکور ہیں۔

دستی کی نیت:

۷۔ جمہور فقہاء مالکیہ و حنابلہ کی رائے اور شافعیہ کا توں ظہر یہ ہے
کہ مٹی کو اپنی تحویل میں لینے کے بعد فروخت کرنا جائز ہے، اس سے
کہ اس کی منفعت ظاہر ہے (۳)۔

حنبلہ کی رائے اور قول اصح کے بالمقابل شافعیہ کا ایک دوسرا
قول یہ ہے کہ مٹی کی نیت جائز نہیں، اس لئے کہ یہ نہ مال ہے ورنہ
کوئی مٹی مرعوب ہے، نیز اس جیسی دوسری مٹی محنت و خرچ کے بغیر
حاصل ہونا ممکن ہے، البتہ حنبلہ نے عدم جواز کے لئے یہ قید گالی
ہے کہ مٹی میں کوئی ایسی بات پیدا نہ ہوئی ہو جس سے وہاں معتبر کا
درجہ حاصل کرے، مثلاً مٹی کو دوسری جگہ منتقل کر لیا جائے یا اس
میں کوئی چیز ملائی جائے، (تو یہ مال معتبر ہے، اور اس کی نیت جائز
ہے) (۴)۔

تفصیلات ”نیت“ کی اصطلاح میں مذکور ہیں۔

(۱) بدائع الصنائع ج ۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳، ۱۰۸، کشف المحجرات ص

۱۵۹، جوہر لاکیل ج ۱، ۱۳۲، المغنی ج ۱، ۱۵۳

(۲) مفتی الحق ج ۱، ۳۲۹

(۳) مفتی الحق ج ۳، ۱۲۳، مواہب الجلیل شرح مختصر لطیف ج ۳، ۱۲۵، توصیف

۲۷۰

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳، ۱۰۱

کریم علیہ السلام نے ایک دن نماز پڑھی اور حامت نماز میں اپنے جو تے
نکال دیئے، تو لوگوں نے بھی اپنے جو تے نکال دیئے، نماز سے
فرغت کے بعد حضور رم علیہ السلام نے لوگوں سے اس کے متعلق
دریافت فرمائی تو لوگوں نے عرض کیا کہ ہم نے آپ کو جو تے نکالتے
ہوئے دیکھا (اس سے ہم نے بھی نکال دیئے) حضور نرم علیہ السلام
نے ارشاد فرمایا کہ میرے پاس جبریل آئے اور فرمایا کہ میرے
جو تے میں گند کی ہے پس میں نے وہاں جو تے نکال دیئے۔ پھر
آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو
اپنے جو تے پست کر دیجئے، اگر گند کی مٹی ہو تو زمین پر ریزہ کر دے،
زمین اس کو پاک کر دے گی۔

البتہ جس نجاست میں تہم نہ ہو، مثلاً پیٹاب تو اس میں کچھ
تفصیل ہے، جس کے لئے ”نجاست“ اور قضاے حاجت“ کی
اصطلاحات دیکھی جائیں۔

شافعیہ کی رائے اور حنابلہ کا رائج نقطہ نظر یہ ہے کہ خف اور فعل
کوئی پاک میں کرتی، البتہ متسوسہ ہو تو اس کو دھونا واجب ہے (۱)۔

ج۔ حالت روزہ میں مٹی کا استعمال:

۶۔ تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ حامت روزہ میں جان و جوار مٹی یا کھار
وغیرہ کھانے سے روزہ باطل ہو جاتا ہے، اسی طرح اگر مٹی یا کھار
کان وغیرہ کے رات سے ہیٹ میں چسکا جائے جس میں اس کے
تعدد، رونا کا اخل ہو تو روزہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ حامت
روزہ میں ہیٹ تک پہنچنے والی تمام اشیاء سے پرہیز لازم ہے، ورنہ اس
صورت میں جو کفارہ کا مسئلہ تو اس میں حنفی، مالکیہ کا اختلاف
ہے، تفصیل کے لئے ”کفارہ“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) مواہب الجلیل ج ۳، مفتی الحق ج ۱، ۱۷۱

ھ۔ مٹی کھانا:

- ۸۔ شافعیہ نے یہ ہے کہ جس کوئی نقصان نہ لے اس کے لئے مٹی کا کھانا حرام ہے، مالکیہ کا بھی راجح نقطہ نظر یہی ہے، حنفیہ، حنبلیہ و بعض مالکیہ مٹی کھانے کو مکروہ کہتے ہیں^(۱)۔
تفسیرت ”المطوع“ کی اصطلاح میں مذکور ہیں۔

تراپ الصاعۃ

تعریف:

- ۱۔ ”تراپ الصاعۃ“ مرکب اضافی ہے جو دو کلموں: ”تراپ“ اور ”الصاعۃ“ سے مرکب ہے۔
تراپ اسم جنس ہے، اس کی جمع ”اقربۃ و اقربا“ مٹی ہے، ”اقربۃ الاوص“ کے معنی ہیں: زمین کی چاہری سطح (ک)۔
”الصاعۃ“، ”صانع“ کی جمع ہے، ”صانع“ اس شخص کو کہتے ہیں جس کا پیشہ: صاننا اور زرگری ہو، یعنی سونا کو: صال کر زور بنانا ہو، بولتے ہیں، ”صاع الذهب“ اس نے سونے کا زیور بنایا، ”صاع المہ“ فلانا صیغۃ حسنة“ اللہ نے فلاں کو اچھے طریقے سے پیدا کیا، ”صاع الشيء“ اس نے اس کو درست نمونے پر آراستہ کیا۔
مالیہ کی تعریف کے مطابق تراپ الصاعۃ ”وہ رکھ ہے جو ساروں کی زبان میں پانی جاتی ہے، اور یہ معدوم نہیں ہوتا کہ اس کے اندر پانی ہے“^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ تیر:

- ۲۔ لغت میں ”تیر“ کے معنی معافی ہیں، یک معنی ہے: ”سونے کی ڈلی“



(۱) اصطلاح القاموس، المصباح، مادہ ”تراپ“، جامعۃ القادسیہ، ۱۹۶۱ء طبع
الکلی۔

(۲) طہرۃ، ۲۰۸۳ء طبع، اصناف، الشرح الکبیر، ۱۹۸۳ء طبع، المکرہ

(۲) الفتاویٰ مجددیہ، ۵/۳۳۰، ۳۳۱، مواہب الجلیل، ۳/۲۶۵، نہایت المحتاج
۸/۳۸، اہل السنۃ، ۸/۶۱۱ طبع، مایا۔

تراب الصاعۃ ۳-۴

اطلاق نامی فی چیز پر ہوتا ہے، و ہم اطلاق اس طرح پر جس سے کوئی چیز نکلتی ہے (۱)۔

مالک کے کلام سے ”تراب المعدن“ اور ”تراب الصاعۃ“ کے درمیان یہ فرق سمجھ میں آتا ہے کہ ”تراب المعدن“ ان ذرات کا نام ہے جو معدنی جوہر سے جھڑکڑریں، جن میں کی دھیرے جوہر کی آمیزش نہ ہو۔ اور ”تراب الصاعۃ“ معدن سے نکلے ہوئے ان ذرات کا نام ہے جو مٹی یا ریت وغیرہ میں مخلوط ہو گئے ہوں (۲)۔

اجمالی حکم:

۴- ”تراب الصاعۃ“ کی فی صورتیں ممکن ہیں: خاکستر میں دبا ہوا سونا یا چاندی معلوم ہے یا مچھول؟ خاکستر میں چھپے ہوئے معدنی ذرات ایک ہی جنس کے ہیں یا ایک سے زائد جنسوں کے؟ سونا یا چاندی کے جوہر ذرات راکھ میں مہ جو، ہیں ان کی صفاتی تمیز ممکن ہے یا نہیں؟

فقہ کا موقف یہ ہے کہ اگر کوئی چاندی کی راکھ چاندی کے بدلے لٹریے تو جائز نہیں، اس لئے کہ اگر راکھ سے کچھ نہ نکلے تب تو طابری ہے، اور اگر چاندی کے ذرات نکلیں تو بھی یہ چاندی کے عوض چاندی کی بی بی نہ اردو سے ہوگی، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی چاندی کی راکھ کی بی بی چاندی کی راکھ کے عوض کرے تو جائز نہیں ہے، اس سے کہ دونوں طرف بدل یہاں چاندی ہی ہے، راکھ نہیں ہے، البتہ اگر چاندی کی راکھ کی بی بی نہ اردو سے یا سونے کی راکھ کے عوض کرے تو جائز ہے، اس لئے کہ اس صورت میں مماثلت کا حکم ہونا لازم نہیں ہے، یہ نکتہ دونوں کی جنس مختلف ہے، البتہ اس صورت میں بھی اگر سونے یا

جوڑھی ہوئی نہ ہو، اگر ذرات اس کو بنا رہا یا جائے تو وہ ”معدن“ کہلائے گا، تمہارا طاق صرف سونے پر ہوتا ہے، بعض حضرات اس کا طاق چاندی پر بھی کرتے ہیں، ”رکھی“ اس کا اطلاق سونا چاندی کے ملے ہوئے ”معدنیات“ پر بھی ہوتا ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں ”تھر“ بے ڈھیلے ہوئے سونے کو کہتے ہیں، یہ تعریف مالک نے کی ہے (۲)۔
”رٹامیہ“ کی تعریف کے مطابق سونے اور چاندی دونوں پر ڈھالنے سے قبل تھر کا اطلاق ہوتا ہے، یا صرف سونے پر بھی ہوتا ہے، مقصد یہ ہے کہ اس میں عموم ہے (۳)۔

ب- تراب المعادن:

۳- تراب کی تشریح گذر چکی ہے، معادن ”معدن“ کی جمع ہے، وال کے کسرہ کے ساتھ، لیث کے بقول ”معدن“ کسی بھی چیز کی اس جگہ کو کہتے ہیں جس سے اس کی جز، آغار، است ہو، پیسے سونے، چاندی کی کان (۴)۔

فقہاء کے نزدیک ارضی کی تعریف کے مطابق معدن اس چیز کا نام ہے جو زمین میں پیدائشی طور پر موجود ہو، عارف ”رکاز“، ”کنز“ کے، اس لئے کہ ”کنز“ بہوں کے، پیسے کا نام ہے، ”رکاز“ عام ہے، زمین کی پیدائشی چیز، بہوں کے، پیسے، نوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے (۵)۔

علامہ ربی ثانی کہتے ہیں کہ معدن کے ۱۰۰ اطلاقات ہیں: ایک

(۱) الصواع، المصنوع، ”تھر“، ابن ماجہ ج ۲/۳۳۲

(۲) جوہر لوکلیل ج ۲/۱۷۱ طبع دار المعرفۃ

(۳) حاشیہ قیو بی ۵۲/۳ طبع تونس

(۴) الصواع، القاموس، المصنوع، الصواع، ”معدن“

(۵) تمہید الحقائق ج ۱/۲۸۸، ۲۸۹ طبع دار المعرفۃ

(۱) نہلیۃ الکناج ج ۱/۳۹۱ طبع مکتبۃ الاسلامیہ

(۲) طہونہ ج ۳/۲۰، ۲۱ طبع دار المعاد، جوہر لوکلیل ج ۲/۷۷

تراب المعادن ۱-۲

چاندی کی راکھ سے کچھ نہ اٹھے تو بیق جاڑ نہ ہوتی۔

بیق کی مذکورہ جامہ صورتوں میں راکھ کے ذریعہ اور کو ذیادہ ہیت حاصل ہوگا، یونکہ اس نے راکھ دیکھی ہے، راکھ کے اندر کی چیز نہیں دیکھی ہے۔

تراب المعادن

تعریف:

۱- "تراب المعادن" مرکب اضافی ہے، "تراب" سطح زمین کو کہتے ہیں، یہ اسم جنس ہے (۱)۔

"معا" "معدن" کی جمع ہے، وال کے کسرہ کے ساتھ، بدل لٹ: معدن کسی چیز کی اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں اس کی جز اصل ہوتی ہے، اور جہاں سے اس کا "خار" ہوتا ہے، جیسے سونے اور چاندی کی کان (۲)۔

ربطی اور دین عابدین کے مطابق معدن نقباء کے نزدیک اور دین زمین کی پیداوار کی چیز کا نام ہے (۳)۔

ربطی ثنائی کا بیان یہ ہے کہ معدن کے اصطلاحات ہیں: ایک اطلاق کلی ہوتی چیز پر ہوتا ہے، اور اطلاق اس طرح پر ہوتا ہے جس سے کوئی چیز نکلتی ہے (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ تراب الصاعۃ:

۲- مالکیہ کی تعریف کے مطابق یہ اس راکھ کا نام ہے جو تاروں کی

"تراب الصاعۃ" کے بارے میں حنا بل کا قول بھی یہی ہے کہ سب کے نزدیک یہ بھی چیز کی راکھ کی بیق کی جنس کے بدلے جاڑ نہیں ہے، اس لئے کہ اس وقت مال رہا کو اس کی جنس کے عوض اس طور پر فروخت کرنا لازم آئے گا جس میں مماثلت کا علم نہیں ہے۔

مالکیہ کے نزدیک "تراب الصاعۃ" کی بیق خارج نہیں ہے، اس سے کہ اس میں سخت دھوکہ ہے، اگر بیق رملی حارے قبیح کی جائے گی۔

شافعیہ کے نزدیک راکھ سے سوایا چاندی کے ذریعہ نکالے بغیر اس کی بیق خارج نہیں ہے، بیق خود سونا کے بدلے ہو یا چاندی یا کسی دھرم کی چیز کے عوض، اس لئے کہ مقبول ہے، یا ایسی چیز میں چھپا ہو ہے جس میں عاقہ کوئی مصالحت (مضمرت) نہیں ہوتی، اس لئے اس کی بیق درست نہیں، جیسا کہ جانور کو ذبح کرے کے بعد کھل جانے سے قبل اس کے گوشت کی بیق درست نہیں ہے (۱)۔

(۱) اہل سوط ۲۳/۱۳ طبع دار المعرفۃ، بیروت ۱۹۵۷ء طبع لاہور ۱۹۵۷ء
بہار ۲۳/۱۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حلیہ الدوسق مع الشرح
۱۹۵۷ء طبع الفکر، بیروت ۲۵/۵ طبع الفکر، المدینہ ۱۹۵۷ء طبع دار المعاد
الشرع مع حلیہ الشیخ علی الحدادی ۲۳/۵ طبع دار المعاد، جوہر لاہور ۱۹۵۷ء
طبع دار المعرفۃ، المجموع ۳۰/۷ طبع المکتبۃ، متحدہ کراچی ۲۵/۸ طبع
دار المعاد، نہایت کماج ۳۹/۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، منشی کراچی ۲۰/۲ طبع
مکتبۃ، منشی ۱۵/۸ طبع بیاض۔

(۱) اصطلاح القاموس، اللسان، المصباح، ۵۵/۲ "حاشیہ قلیہ" ۸۶/۱ طبع تونس۔
(۲) اصطلاح، القاموس، اللسان، المصباح، ۵۵/۲۔
(۳) تبیین الحقائق، ۲۸۸، ۲۸۷ طبع دار المعرفۃ، ابن عابدین ۳/۲۔
(۴) نہایت کماج ۹۶/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

تراب المعادن ۳-۶

اس طرح ”رکاز“ ایک ایسی حقیقت ہے جو ”معدن“ اور ”لغز“ دونوں میں معنوی طور پر مشترک ہے، یہ دہنیے کے ساتھ خاص نہیں ہے^(۱)۔

ثانیہ نے اس میں جاہلیت کا دہنیہ ہونے کی قید لگائی ہے^(۲)۔

معدن کی قسمیں:

۵- معدن کی تین قسمیں ہیں:

(الف) ایسا جوہر جامد ہو پتھر اور اہل سک، مثلاً سونا، چاندی، لوہا، سیسہ اور پتیل۔

(ب) ایسا جوہر جامد جو پتھر جیسے جی پڑنے کا پتھر، سرمہ اور بڑنال۔

(ج) ایسا جوہر مائع جو نہ جھے، جیسے پانی، تارکوں اور پڑیل^(۳)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

فقہاء نے معدنی مٹی کے خاص احکام کا ذکر مختلف مواقع پر کیا ہے، جن کو ہم ذیل میں اجمالاً بیان کرتے ہیں۔

الف- پانی پر معدنی مٹی کے اثرات:

۶- حنفیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ خالص پانی معدنی مٹی میں مل کر متغیر ہو جائے تو کوئی حرج نہیں، اس سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے اس لئے کہ یہ تغیر جزاء و عرض کے درمیان ہو ہے۔

ثانیہ اور حنبلیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ پانی کو اگر معدنی جزاء

دکانوں میں پائی جاتی ہے، اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس کے اندر کیا چیز پوشیدہ ہے؟^(۱)۔

”تراب الصاعہ“ اور ”تراب المعدن“ کے درمیان فرق یہ ہے کہ تراب الصاعہ معدن سے نرے ہوئے ان ذرات کا نام ہے جو مٹی یا ریت وغیرہ میں مل جائیں، جبکہ ”تراب المعدن“ تو معدنی دھات سے جھڑے ہوئے ذرات کا نام ہے، جن میں ہی دوسری دھات کی آمیزش نہ ہو^(۲)۔

ب- کنز:

۳- یہ اصل میں ”کنز“ کا مصدر ہے لغت میں اس کے معنی میں مال جمع کرنا اور ذخیرہ کرنا، مجبور کو تحصیل میں، سمارنا، ”نہ“ مال نہ ہونے کو بھی کہتے ہیں، مصدر ہی کا نام اس کو دیا گیا ہے، اس کی جمع کنز ہے، جیسے ”نلس“ کی جمع ”نلوس“ ہے^(۳)، فقہاء کے نزدیک ”نہ“ بندوں کے دہنیے کا نام ہے^(۴)۔

ج- رکاز:

۴- ”رکاز“ کے لغوی معنی ہیں مہر جاہلیت کا دہنیہ، یہ ”نعال“ بمعنی ”مفعول“ کے وزن پر ہے، جیسے کہ بساط مہبوط (بچایا ہو ہستر) کے معنی میں ہے، اس کو ”معدن“ بھی بولتے ہیں^(۵)۔

فقہاء کے نزدیک پیر زمین پیدا ہونے والی چیز یا بندوں کے دہنیے کا نام ہے^(۶)۔

اس لحاظ سے ”رکاز“ ”معدن اور کنز“ کے بالتقابل عام ہے۔

(۱) مدونہ ۴۰۳، الشرح الکبیر ۱۶۳۔

(۲) جوہر لولکلیل ۴۷، مدونہ ۱۹۳۔

(۳) المصباح، ۸۸، ”کنز“۔

(۴) تبیین الحقائق ۲۸۸، ۲۸۷، طبع دار المعرفۃ، الدار الخوار ۳۳۔

(۵) المصباح، ۸۸، ”رکاز“۔

(۶) تبیین الحقائق ۲۸۷، طبع دار المعرفۃ۔

(۱) فتح القدیر ۵۳۷، طبع الامامیہ۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۹۸، اعلیٰ علی المصباح ۲۶، ۲۷۔

(۳) اعلیٰ علی المصباح ۹۸، فتح القدیر ۵۳۷، طبع الامامیہ۔

ترتيب المعاونة ٤-٨

کہ صرف مٹی سے درست ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک معدنیات اگر اپنی جگہ پر قائم ہوں تو اس سے تخیم جائز ہے، خواہ وہ پٹھنے، اہلی معدنیات ہوں یا نہ پٹھنے والی، اس لئے کہ اس وقت یہ اجزاء زمین کے حکم میں ہیں اس کلیہ سے فقہی معدنیات (سونا اور چاندی) کے اجزاء خارج ہیں، یعنی اس سے تخیم درست نہیں^(۲)، اسی طرح باقوت، مفلو، زمرہ اور مرجان جیسے قیمتی پتھر بھی جن کے استعمال سے تواضع و مسکنت کی کیفیت پیدا نہیں ہوتی^(۳)، اس کلیہ سے خارج ہیں (یعنی ان سے تخیم درست نہیں)۔

تفصیل ”تیمم“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ج۔ سعدنی مٹی کی زکات:

۸۔ سونا اور چاندی کے خورات میں زکاۃ بابت قیاس و وجہ ہے (۳)۔
 ۹۔ معدنی مٹیوں کے امداد جو زکاۃ و رفاقت و جوہر میں
 ”معدنی ہے جو رفاقت“ کی اصطلاح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

(۱) بدائع صنائع ۱ ۵۳ طبع اجمالی، فتح القدیر ۸۸ طبع لامیری، عراقی
خلاصہ ۳ طبع الامیری، دن طابوین ۱۶۰ طبع بمصر، تبیین الحقائق
۱۲ طبع دلاسر ف

(۲) یہاں چاندی کے ٹکڑے کے لئے "نقدار" لفظ استعمال ہوا ہے "نقدار" نقد کی جمع ہے یعنی دوا چاندی کا پتلا ہو ٹکڑوں کا سوسہ مارہ "نقد"۔

(۳) حاشیه‌البروقی، ۱۵۶ طبع المنک جوهر لا ظیل، ۲ طبع دارالمعرفه خرمائی
۱۲۱، ۱۲۲ طبع المنک الخرجی، ۱۹۴، ۱۹۳ طبع دارعابد

(۳) فتح القدیر ۱/ ۵۳۷ کے بعد کے صفحات طبع الامیر بہ تمیمی التعاون مع
 جامعہ العلیی ۱/ ۲۸۸ طبع دار المعرفۃ الخرجی ۲/ ۳۰۹، ۳۰۷ طبع ۱/ ۵۷

البرق في ١٦٩٢، طبع في مكتب جامعته الديوبندية على بشرح كبير، ١٣٨٦
 ٣٨٨ طبع في مكتب روضة الطالبين ١٢٨٢ طبع في مكتب طوطي، ١٣٨٦

کتاب ۹۱ طبع المکتبه الاسلامیه کشف القناع ۱۳۳۲، ۱۳۳۳ طبع
۱۳۳۴، ۱۳۳۵ طبع ریاض۔

ہے بچانا ممکن ہو بایں طور کہ پانی کی گزرگاہ دیا جائے قراقرم میں وہ معدنی چیز موجود ہو، ورنہ اس کی وجہ سے پانی میں تغیر آجائے تا یہ صہارت کے لئے مافع نہیں اس کا استعمال قطبیر کے لئے مضر ہو نہیں ہے (البتصیل ”میاہ“ کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

ب- سعدی مثنوی سے تہنم کا علم:

۷۔ - شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ تیمم صرف پاک مٹی سے یا
یہ ریت سے جائز ہے جس میں ہاتھ میں لائے، ملامہ ہو، ہو، اور
غبار نہ ہو مثلاً چٹاب، روٹے، معدنیات تو اس سے تیمم حار نہیں، اس
سے کہ وہ مٹی کے حکم میں نہیں ہے (۴)۔

ہام اوضینہ کے نزدیک ان تمام معدیات سے تیمم کرنا جائز ہے جو نہ پھنسیں اور نہ پھنسیں، جیسے چوے کا پتھر، مدام، مال، ٹھوڈا، تھوڑا کچھ گئے، نہ گئے، البتہ جو معدیات پھل جائیں، اور بن کوڑھالا جائیں، مثلاً، لوما، تانا، سونا، اور چاندی، ان سے تیمم جائز نہیں، سوائے ایک صورت کے کہ وہ معدنی ذرات اپنے کان ہی میں موجود ہوں، اور مٹی کے اجڑے، ان پر غائب ہوں تو تیمم درست ہے، اس لئے کہ اس وقت ان سے تیمم کرنا گویا مٹی سے تیمم کرنا ہے، ان معدیات سے نہیں۔ دوسرے اس لئے کہ مذکورہ چیزیں جنس الارض سے نہیں ہیں۔

امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ایک روایت کے مطابق تعیم صرف
میں درایت سے درست ہے، ان سے ایک روایت یہ ہے

() الفتاویٰ الہندیہ ۲۱/۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ابن ماجہ ۱۲۵/۱ طبع
 المصریہ جوہر الاکلیل ۱/۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جامعۃ الفاضلین ۱۰/۱ طبع المکتب
 لہستانی، کشف الفتاح ۲۷/۱ طبع مصر۔

۴) روضۃ الخائنین ۱۰۸، ۱۰۹ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ قلیوبی ۸۷ طبع
مکتب کشف الغطاء ۸۲ طبع مصر، الخشی ۷۳ طبع ریاض۔

تراپ المعادن ۹

تفصیل ”بیچ“ ”ربا“ اور ”صرف“ کی اصطلاحات میں مذکور

ہے۔

دستہ بندی مٹیوں کی بہ ہم یک دہرے کے عوض بیچ:

۹۔ یہاں ہی صورتیں ممکن ہیں معدنی مٹیاں ایک ہی صنف کی ہوں، یا ایک سے زائد اصناف کی، اسی طرح ان میں صفائی و تہیز ہوتی ہو یا نہیں۔ اگر ایک ہی صنف کی ہوں تو ان کو ایک دہرے کے عوض بیچنا درست نہیں مثلاً سونے کی ایک مٹی کو سونے کی دہرے کی مٹی کے عوض بیچنا درست نہیں، اس سے کہ مماثلت معلوم نہیں ہے، حنفیہ مالکیہ ہر حنابلہ کا مسلک یہی ہے۔

دہرے ایک سے زائد اصناف کی ہوں، مثلاً سونا کی مٹی ہر چاندی کی مٹی وغیرہ تو ان کی بیچ ایک دہرے کے عوض درست ہے۔ اس لئے کہ اس میں غرر (دھوکا) کم ہے، نیز اس صورت میں مماثلت معلوم ہونا ضروری نہیں، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہی ہے، بلکہ حنابلہ کے نزدیک بیچ مکرہ ہے، اس لئے کہ اس میں جہالت موجود ہے۔

شافعیہ کے نزدیک ہی بھی معدنی مٹی کی بیچ صفائی و تہیز سے قبل درست نہیں ہے، سونے کی مٹی سے سونے کے اجزاء اور چاندی کی مٹی سے چاندی کے اجزاء کو الگ کر دینا ضروری ہے، جو بیچ سونا یا چاندی کے عوض ہو یا ان کے علاوہ کسی دہرے کی حالت کے عوض، اس لئے کہ بیچ کا مقصد حصول نقد ہے، دہرہ مجہول ہے، یا ایسی چیز میں پوشیدہ ہے جو عموماً مقصود نہیں ہوتی ہے، اس لئے بیچ درست نہیں، جیسے کہ اس کوشت کی بیچ درست نہیں جو بیچ کے بعد کھال، مارے سے قبل ہی جائے۔^(۱)



(۱) الموسوعۃ ۱۳/۳ طبع دارالمعرفۃ بیچ قدر ۵۷۵ ۳ طبع ۵۷۵ میرپور بھٹوی
ہندیہ ۳۷۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جامعۃ الدین مع الشرح ۱۶۳ طبع
المنکر المرقاۃ ۲۵/۵ طبع المنکر المرقاۃ ۲۰/۱۹۳ طبع دارالمعارف الخیر مع
جامعۃ الشیخ علی الحدادی ۲۳/۵ طبع دارالمعارف جوہر الاکلیل ۶/۲ طبع
دارالمعرفۃ، المجموع ۳۰/۷ طبع انتقادیہ تحتہ النکاح ۲۵۸ طبع دارالمعارف
مہدیۃ النکاح ۳۹۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، مفتی النکاح ۲۰/۲ طبع الخلیل،
مجموع ۶۵/۳ طبع ریاضیہ۔

تراخی ۱-۳

تاخے نہ ہو^(۱)۔

پولتے ہیں: ”حاء فلاں فی حاحہ ثم رجع من فورہ“
یعنی فلاں شخص اپنی ضرورت سے آیا اور پھر فوراً لوٹ گیا، یعنی اس کی
آمد و رفت کے درمیان کوئی توقف نہیں ہوا، اس طرح ”فور“ کی
حقیقت یہ ہے کہ آنے کے بعد کا وقت ماقبل کے ساتھ بغیر وقفہ و فصل
کے ملا ہوا ہو۔

فور کے اصطلاحی معنی ہیں: ”وقت امکان کی ابتداء میں او
کرا^(۲)۔
فور اور تراخی کے درمیان فرق یہ ہے کہ فور تراخی کی ضد
ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

اصولیین ”رفتہاء کے یہاں ”تراخی“ کے خاص حکام سے
ی مواقع پر بحث ہوئی ہے، جس کا مختصر و مرجم ذیل میں کرتے
ہیں:

اہل: بحث کے مقامات، اصولیین کے نزدیک:
اصولیین نے درج ذیل مقامات پر ”تراخی“ کا کرنا ہے:

الف- امر:

۳- ہر مطلق جس میں کسی وقت محدود ہو، یہ جس کی قید نہ ملے گی نفی ہو،
خواہ وہ وقت کثرت ہو یا تک، ”برابر رہے یہ ایک مرتبہ پر دلالت
کرتے والا کوئی قرینہ وہاں موجود نہ ہو، ایسا ”امر“، ”فور“ کا نام دہ
دے گا یا تراخی کا یا ان کے علاوہ کا؟ اس میں اصولیین کا اختلاف

(۱) المصباح مادۃ ”فور“۔

(۲) اعریضات للبحر جانی مادۃ ”فور“، الکلیات ۳۱۸، طبع: بیروت۔

تراخی

تعریف:

”تراخی“، ”تراخی“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کے معنی ہیں:
کسی چیز سے باز رہنا اور اس سے پیچھے ہٹنا۔

”تراخی الامر تراخیا“ اس کا بقت لیا ہو گیا، ”فی الامر
تواخ“ یعنی اس معاملے میں گنجائش ہے^(۱)۔

صراح میں تراخی کے معنی ہیں: کسی ذمہ داری کا اس کے
وقت امکان کے آغاز سے فوت ہونے کے گمان تک تاخیر کے
ساتھ ”کرا“^(۲)۔

اس لحاظ سے تراخی کے معنی اصطلاحی اور معنی لغوی میں کوئی فرق
نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

فور:

۲- لغت میں ”فور“ کا اطلاق اس وقت موجود پر ہوتا ہے جس
میں کوئی تاخیر نہ ہو، یہ عربوں کے اس قول سے ماخوذ ہے: ”فاد
الحاء یفور فوراً“ یعنی پانی کا چشمہ ابل کر جاری ہو گیا، پھر اس
لفظ کا استعمال اس حالت کے لئے ہونے لگا جس میں بالکل دیر اور

(۱) لسان العرب، الفہرست، المصباح، المصباح، مادۃ ”رخی“۔

(۲) کتب مصطلحات اصول ۳۴۵۔

تراخي ۴-۵

ہے تو جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ ہر منطق نگرار کا تقاضا سنا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ ایسا ہر فرد کا تقاضا کرتا ہے، اس لئے کہ نگرار کے قول سے یہ لازم آتا ہے کہ فعل مامور پہ کے ساتھ اوقات کا احاطہ کیا جائے۔

ہر جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ ایسا ہر صرف ایک بار کے لئے ہوتا ہے۔ ان کے مابین اس سلسلے میں اختلاف ہے، اور چار قول مرہی ہیں:

پا اقول: یہ محض طب کے لئے آتا ہے۔ اور دوسرے مریضوں کے درمیان قدرتشہ ک ہے۔ س کے مریض ایک ایسے مریض پر تاجہ جار ہے کہ ماسور بہ فوت نہ ہونے پاے۔ حسب کے مریض کی قول یہی ہے۔ اور یہی مام ثانی ہر ال کے اصحاب کا نہ س ہے۔ راری۔
گد کی، بن حسب وریضہ کی نے اسی کو اختیار کیا ہے (۱)۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ دونوں کو، جب رتا ہے، لحدِ اتالیقی کی وجہ سے مامورِ نادرِ کار ہوگا۔ یہ بالکل سچ ہے۔ حقیقت میں سے رقی اور بعض شامیہ کا نذر ہے (۴)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ وہ ترانہ کے جواز کا قائل و دیتا ہے، یعنی مطلق امر سے نوری طور پر وجوب اداء کا حکم ثابت نہ ہوگا۔ اس قول کو بیحدی نے ذکر کیا ہے، اور ایک جماعت کی طرف اس کی نسبت کی ہے، دوسری نے اپنے اصول میں ہی کو اختیار کیا ہے (۳)۔

چوتھا قول یہ ہے کہ دونوں ترغی کے درمیان مشتک ہے، یہ نالوگوں کی رائے ہے جو اس کی دلائل میں توقف کے قائل ہیں،

چنانچہ انہوں نے اسے نہ تو فوراً پر محمول کیا ہے، نہ ترقی پر بلکہ توقف کیا ہے۔ جو غنی نے بھی اس میں توقف کیا ہے، جیسا کہ ”رٹا دھکوں“ میں آیا ہے، انہوں نے لکھا ہے کہ لغت کے اقتدار سے امر نہ تو فوراً کا فائدہ دیتا ہے نہ ترقی کا لہذا ماسو حکم کو فوراً بھی بجا لاسکتا ہے اور تاخیر کے ساتھ بھی، بلکہ انہوں میں سے کسی کو ہی پر ترجیح حاصل نہیں ہے۔ ان کے ریب چونکہ ترقی کے وجوب کا قتال نہیں ہے اس لئے فوراً اور کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ تاخیر کرنے میں سناہ ہوگا یہ نہیں؟ اس سلسلے میں انہوں نے توقف کیا ہے، کچھ لوگوں کا رقیب یہ ہے کہ اس میں ترقی کے وجوب کا قتال ہے، اس سے قتال مر میں ہی توقف کرے گا، کیونکہ معلوم نہیں ہے کہ فوراً بجا لانے میں گناہ ہوگا یا تاخیر کرنے میں (۱)۔

اس مسئلہ میں اختلاف علماء کی مثال ان کا حج کے سلسلے میں اختلاف ہے کہ اس کا فوراً ادا کرنا واجب ہے یا تراویح کی گنجائش ہے، نیز اس کی مثال کفارات کی ادا نیکل، اور روزہ و نماز کی قضاء کا امر ہے، اس سلسلے میں فقہاء نے جو کچھ فرمایا ہے اور جس چیز سے انہوں نے استدلال کیا ہے، اس کا مقام اصولی ضمیر اور ”امر“ کی اصطلاح ہے۔

نہی میں فور:

۴۴۔ اصل اصول: اہل عربیت کے نزدیک "نہی" محمولہ کی
متقاضی ہے، اس لئے وہ فور کے لئے ہے اور ایک قول یہ ہے کہ دوم
فاقہ شانہ رنے میں دوسری طرح ہے (۴۵)۔

ب۔ رخصت:

۵- رخصت کا اطلاق کس پر ہوتا ہے صاحب مسلم ثبوت نے

(۱) احوال و اصول دین ۱۰۰ طبع انجمن ترویج و نشر علم خراسان ۱۳۷۲ هجری شمسی۔

(۲) مسلم الثبوت ۱/۶۰۶

() مسلم اثبوت ۱۸۷۲ طبع اول و اولی شرح البدیش ۱۲۷۲ طبع مسیح (۱۵۵۵)
 انجوس ص ۱۸۷ طبع نجف، لا حکا مطبعہ مدنی ۱۱۵۲ طبع المکتب الاسلامی۔

(*) مسلم اشبوت ۸ ج ۳ طبع بول بلاق (۱۵۵۰) ج ۱ ص ۱۰۰ طبع لکھنؤ۔

(۳) شرح: البیدخش ۳۷۴ طبع مکتبۂ احوال السرخس ۲۶۸ طبع دارالکتب الطبری

سید آغا علی

تراخی ۶-۷

کے تحت مذکور ہے۔

اس اختلاف کا اثر وہاں سے کہ میں ظاہر ہوگا جب شوہر اپنی مدخل بیلایا غیر مدخل باہری سے کہے "و دحلت المدار فانت طالق ثم طالق ثم طالق" (ترجمہ گھر میں داخل ہوئی تو تم کو طلاق پھر طلاق پھر طلاق) یا اس طرح کہے: "انت طالق ثم طالق ثم طالق ان دخلت المدار" (تم کو طلاق، پھر طلاق پھر طلاق اگر تم گھر میں داخل ہوئی) یعنی شرط کو مقدم کر کے کہے یا موثر کر کے کہے، (تو تقدیم و تاخیر کی صورت میں "ثم" سے کیا فرق پڑے گا؟) (۱)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ اور "طلاق" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

دہم: بحث کے مقامات فقہاء کے نزدیک:

فقہاء نے تراخی اور اس پر مرتب ہونے والے حکام کا ذکر متعدد عقود، تصریحات میں کیا ہے، جس کو ہم فقہاء کے ساتھ دلیل میں بیان کرتے ہیں:

الف- مال مغضوب کی واپسی میں تراخی:

۷- منافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر غاصب کے لئے تاخیر میں کوئی عذر نہ ہو، مثلاً اپنی جان یا خود مال مغضوب کے ضائع ہونے کا خوف یا اور کوئی خطر نہ ہو تو مال مغضوب کو فوراً بلانا خیر و پس کرنا واجب ہے، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "عسی الیوم

بھیشت رخصت اس دن چار قسمیں ذکر کی ہیں، ان میں پہلی قسم یہ ہے کہ سبب کا حکم سیرت قائم رہنے کے باوجود اس مذر کے زائل ہونے تک کے لئے موثر ہو جائے جس کی بنا پر رخصت پیدا ہوئی ہے، مثلاً مسافر و مریض کے لئے رمضان میں روزہ نہ رکھنے کی رخصت، جبکہ وہ رمضان کی سیرت وہوں کے حق میں قائم ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر وہ فرض کی نیت سے روزہ رکھیں تو ان کا روزہ صحیح ہو جائے گا، اس لئے کہ بخاری و مسلم کی روایت ہے: "ان رسول اللہ ﷺ قال لحمرہ بن عمرو الأسلمی: ان شئت فقص، وان شئت فاطر" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہ بن عمرو لاسکی سے ارشاد فرمایا کہ چاہو تو روزہ رکھو، اور چاہو تو اتر کر رو)۔ لیکن سیرت قائم رہنے کے باوجود مسافر اور مریض دونوں سے خطاب موثر ہو گیا، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لمن كان منكم مریضاً أو علی سفر فعدلۃ من ايام اخر" (۲) (پھر تم میں سے جو شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو اس پر دوسرے دنوں کا شمار رکھنا لازم ہے)۔ تفصیل "رخصت" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

ج- "ثم" کا معنی:

۶- سرحدی نے اپنے اصول میں لکھا ہے کہ "ثم" کا خاص معنی اصل وضع کے لحاظ سے "عطف علی وجه التعقیب مع التراخی" ہے، یعنی اس کا معطوف معطوف علیہ کے حکم میں تراخی کے ساتھ داخل ہوگا، اس تراخی کے حکم میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل اصولی ضمیمہ اور "طلاق" کی اصطلاح

(۱) حدیث: ابن شہت لخصم وان شئت فاطر۔ اس کی روایت بخاری (فتح) ۱۸۳۳ء طبع منقحہ، اور مسلم (۱۸۳۳ء طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۳۔

(۱) اصول السنن ص ۱۸۹، ۲۱۰ طبع دار کتاب العربی حیدرآباد، دہلی علی الخرج ۱۰۵، ۱۰۴ طبع مکتبہ مسلم اشوت، ۲۳۶، ۲۳۷ طبع اوس بلاق، یزیدی نے اپنی کتاب "الحکام فی اصول الاحکام" میں اس موضوع پر جو بحث کی ہے وہی دیکھنے کے لائق ہے (۱۹۸۱ء طبع مکتبہ لاہور)۔

تفصیل ”بہ“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ج۔ طلب شفعہ میں تراخی:

۹۔ خفیہ اور حجاب کا مسلک اور شافعیہ کا قول ظہر یہ ہے کہ علم ہونے کے بعد تعدد کا فوری مطالبہ ضروری ہے، اس لئے کہ نین ماہہ میں حضرت عمرؓ کے حوالے سے حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے: ”الشفعة كحل العقال“ (۱) (شعری حوالے کے مانند ہے)۔

مالکیہ نے ایک سال اور اس کے آس پاس کی مدت تک طلب شفعہ کی اجازت دی ہے، اس کے بعد حق شفعہ ساقط ہو جائے گا (۲) تفصیل ”شفعہ“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

د۔ قبول وصیت میں تراخی:

۱۰۔ متاعا، اتفاق ہے کہ وصیت کرنے والے کے سے کی گئی ہو تو اس کی جانب سے اس کو قبول کرنا شرط ہے، مرقیوں کرنے کا وقت موصی کی موت کے بعد ہے، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک فوری قبول کرنا شرط نہیں ہے، بلکہ موصی کی موت کے بعد تاجی کے ساتھ ہو یا فوری طور پر دونوں طرح قبول کرنے کا سے اختیار ہے (۳)۔

تفصیل ”وصیت“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ما احدث حتى توفيه“ (۱) (انسان کسی کی کوئی چیز لے لے تو اس کے فمہ اس کی اورنگی و جب ہے)۔ دوسرے اس لئے کہ جب تک مال معصوب اس کے پاس موجود ہے گا وہ سنا رہیگا، چونکہ وہ اس مال و اس کے مالک کے درمیان حامل ہے، اس لئے غاصب پر بطور خود یا بذریعہ ولی یا وکیل مال معصوب کو نہ رالو لا واجب ہے، اگرچہ اس کی وجہ سے اس پر اس کی قیمت دینی تاہم حرمہ پڑے، اس لئے کہ جب تک مال اس کے قبضے میں رہے گا اس وقت تک اس کی قبہ قبول نہ ہوگی (۲)۔

حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں ہمیں اس کے بارے میں کوئی صرح مت نہیں ملتی، رفع ظلم کے واجب ہونے میں ان کے عمومی قواعد کا تقاضا یہ ہے کہ وہ اس معاملے میں شافعیہ اور حنابلہ کے ہم خیال ہوں۔

ب۔ بہہ میں یہ باب قبول کے درمیان تراخی:

۸۔ شافعیہ کے نزدیک بہہ میں یہ باب قبول کے درمیان تراخی درست نہیں، بلکہ دونوں کے درمیان بی کی طرح معمول کے مطابق تصاب ضروری ہے، حنابلہ سے مجھ سے نہ تک تراخی کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ درمیان میں کوئی ایسی مشغولیت نہ ہو جو اتصال سے مانع ہو، خفیہ اور مالکیہ سے اس سلسلے میں کوئی صرح مت نہیں ملتی (۳)۔

(۱) حدیث: ۴ الشفعة كحل العقال۔۔۔ کی روایت من ماہہ (۸۳۵/۲) طبع النسخی نے کی ہے من جر نے (۱) طبع ۵۶/۳ طبع شركة المطابع الخفیہ میں اس کی سند کو بہت سبب سے اردو ہے۔

(۲) تبیین الحقائق ۲۲۲/۵ طبع دارالمعرف روضۃ اللیثین ۵/۱۵، طبع المکتب الاسلامی، مطالب اولی امین ۱۱۰/۳ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ ندوۃ ۳۸۵/۳ طبع المکتب

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۹۰/۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جوہر فوائیل ۲/۴ طبع دارالمعرف روضۃ اللیثین ۱۱۱/۳ طبع المکتب دارالعرف، شافعیہ ۳۲۲/۳ طبع المکتب

(۱) حدیث: ۴ عسی البد ما احدث حتى توفيه۔۔۔ کی روایت ابو ذر (۸۳۲/۳) طبع عزت حیدر دھاس نے کی ہے من جر نے النسخی میں اس کو معترضہ قرار دیا ہے (۵۳/۳) طبع شركة المطابع الخفیہ۔

(۲) حاشیہ تلبی ۲۸۳/۳ طبع النسخی، مطالب اولی امین ۱۱۰/۳، طبع المکتب لوسلوی۔

(۳) روضۃ اللیثین ۳۶۶/۵ طبع المکتب الاسلامی، مطالب اولی امین ۳۸۵/۳ طبع المکتب الاسلامی، الفتاویٰ الہندیہ ۳۷۳/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جوہر فوائیل ۲/۴ طبع دارالمعرف۔

تفصیل ”بکاح“ کی اصطلاح میں ہے۔

ز۔ تفویض طلاق کے بعد عورت کو اپنے اوپر طلاق واقع
رہنے میں تراخی:

۱۳۔ جب شوہر اپنی بیوی کو طلاق تفویض کر دے تو عورت کے
لئے خود کو طلاق دینے میں حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مجلس
کی قید نہیں ہے (۱)۔

البتہ مالکیہ کے نزدیک اس باب میں کوئی فرق نہیں ہے کہ
طلاق کی تفویض اختیار کے ساتھ ہو یا یہ کہ عورت کو اس کا مالک
بنادیا جائے، البتہ اگر شوہر کوئی وقت مثلاً ایک سال کی قید لگا دے تو
عورت کے سے اس قید سے ترمیم درست نہ ہوگا، مالکیہ کے نزدیک
تفویض کے بعد ہی زوجین کو علاحدہ کر دیا جائے گا، تا آنکہ عورت
شوہر کے ساتھ رہنا منظور کرے یا ملاحدگی اختیار کر لے (۲)۔

ثانیہ کا قول یہ ہے کہ تفویض کا تقاضا یہ ہے کہ جلدی
کی جائے، اس قول کی بنیاد یہ ہے کہ تفویض کو جب تک کسی شرط پر
”مطلق نہ کیا جائے“ وہ تک رہتی ہے (۳) (۴) کہیں ”طلاق“۔
تراخی کے جو مسائل یہاں مذکور نہیں ہیں ان کی تفصیل کا مقام
اصولی ضمیمہ ہے۔

تراخی

تعریف:

۱۔ ”تراخی“ لغت میں باب تامل کا مصدر ہے، اس کا مجرد
”ارضاً“ ہے، ”المسلط“ کی صمد، رضا کے معنی ہیں؛ کسی فعل یا قول کو
پسند کرنا اور اس سے خوش ہونا، تامل اشتراک پر دلالت کرتا ہے (۱)۔
فقہاء بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، جب
عائدین ہی مقدم پر بلا تہہ، ”مستحق ہو جائے“ تو یہ تراخی ہے، کسی
ہیں منظر میں تامل، بیع کی تعریف کرتے ہیں: ”البيع مبادلة المال
بالمال بالتراضي“ (نظام ہے؛ باہمی رضامندی سے مال کا مال
کے عوض تبادلہ کا) (۲)، آیت کریمہ ہے: ”لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ
بِأَسْوَاقٍ بِالْأَسْوَاقِ تَخَارُفٌ عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“ (۳)
(آپس میں ایک دوسرے کا مال مطلق طور پر نہ کھاؤ، البتہ کوئی
تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

قرطبی نے آیت بالا میں ”تراخی“ کی تفسیر کی ہے کہ تجارت
تساری باہمی رضامندی سے ہو، باب مفاصلہ استعمال کیا گیا
ہے، اس لئے کہ تجارت طرفین سے ہوتی ہے (۴)۔

(۱) منہجین ۲/۲۷۶ طبع المصنوع مطاب ولی ائینی ۵/۳۵۳ طبع المکتب
الاسلامی، کتاب الفقہ ۵/۲۵۳ طبع مصر۔

(۲) حاشیہ المدسوق ۴/۵۰۵ ۸/۳۰۸ طبع المکتب جوہر الاکلیل ۱/۳۵۷ طبع
درامہرقہ۔

(۳) نہیۃ المحتاج ۱/۲۹۸ ۲/۳۳۰ طبع المکتب الاسلامیہ، الموضوۃ ۸/۵۱۸ طبع
المکتب الاسلامی۔

(۱) المصباح المیزان لمبارک العربیۃ ۵/۲۵۳۔

(۲) فتح القدیر ۵/۵۵۵ ۵/۵۵۵ ۵/۵۵۵ ۵/۵۵۵۔

(۳) سورۃ نساء ۲۹۔

(۴) تفسیر القرطبی ۵/۵۵۳۔

متحدہ غلط:

اجہائی حکم:

نک - ار ۵۵:

۳- تراشی میں اصل "تراشی بالقول" ہے، یعنی زبانی طور پر ایجاب قبول کے ذریعہ باہمی رضامندی کا اظہار کیا جائے، اور کبھی ایک جانب سے قول ہوتا ہے اور دوسری جانب سے فعل، اور کبھی دونوں ہی جانب سے فعل ہوتا ہے جیسا کہ "عقد بالتعاظمی" میں ہوتا ہے (۱)۔ اس کی تفصیل "عقد" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

۲- لغت میں ارادہ کے معنی ہیں: چاہنا، طلب کرنا، مقابہ اس کا مستعمل قصد و توجہ کے معنی میں رتے ہیں، یہ رضا کے مقابلے میں عام ہے، اس سے کہ کوئی کبھی کسی چیز کا ارادہ بخوش کرتا ہے اس صورت میں ارادہ و رضا دونوں جمع ہوتے ہیں اور کبھی کسی چیز کا ارادہ بول ماخوذ کرتا ہے اس صورت میں صرف ارادہ پایا جاتا ہے، رضا نہیں (۲)۔

تراشی بالقول تنفیذ اور مالکیہ کے نزدیک محض یک طرفہ قبول سے پورا ہو جاتا ہے، اور اس کے بعد عقد لازم اور خیار ختم ہو جاتا ہے (۲)۔

ب- اختیار:

ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک تراشی کی تکمیل اور عقد کے لزوم کے لئے عائدین کی جسمانی علاحدگی ضروری ہے، جب تک دونوں جسمانی طور پر علاحدہ نہ ہوں اس وقت تک دونوں کو خیار حاصل ہوگا (۳) اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "الیہما بالحدار عالم بغير فاق" (۴) (عائدین کو باہم علاحدگی سے قبل خیار حاصل ہے)۔

۳- اختیار کے معنی ہیں: ایک چیز کو چھوڑ دہری چیز کا انتخاب کرنا، اس کی اصل "خیر" ہے، اسی طرح "مختار" ایسے شخص کہتے ہیں جو وہ چیزوں میں بہتہ کا ارادہ کرے خود یہ سستی حقیقی ہو یا اختیار کرے والا یہ سمجھتا ہو، کبھی یہ ہوتا ہے کہ قصد یک طرفہ نہ ہو ایک جانب متوجہ ہو جاتا ہے، کوئی دوسری مخالف سمت پیش نظر نہیں ہوتی، ایسی صورت میں ارادہ پایا جائے گا اختیار نہیں۔

تنفیذ اور مالکیہ نے حدیث میں "تفرق" کی تفسیر "قولی تفرق" سے کی ہے، (یعنی جب تک عائدین ایجاب قبول سے فارغ نہ ہوں، دونوں کو خیار حاصل ہے) (۵)۔

اور کبھی یہی جہی رضامندی اور پسندیدگی کے بغیر کسی چیز کو اختیار کرتا ہے، یہ بات اختیار کی ہے، رضا کی نہیں، جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں: "بختار اھون الشوری" یعنی ارادہ میں سے ملے شے کا انتخاب کرے، اسی طرح کو شخص ایک چیز کو اختیار کرتا ہے کہ اس سے پسند میں کرنا جیسا کہ حنفیہ کا نقطہ نظر ہے (۲)۔

- (۱) فتح القدیر ۵/۵۵۵، من مایون ۳/۹۷، الدرر ۳/۲، ۳، جہر لولکیل ۲/۲، اقلیو ۳/۲۱۱، ۲۱۷، الفنی ۳/۵۳۳
- (۲) تفسیر الکواکب ۵/۱۶۵، اختصار تفسیل الفقار ۲/۵، تبیین الفتاویٰ منوعی ۳/۳، المشرع صغیر للرد ۳/۳۳، تفسیر المرقطی ۵/۱۵۳
- (۳) نہایۃ المحتاج ۳/۳۳، اقلیو ۲/۵۳، الفنی لابن قدامہ ۳/۵۶۳
- (۴) حدیث ۴۱۷۵ بالحدار عالم بغير فاق - مشکوٰۃ بہت بخاری (صحیح ۳/۲۸ طبع انتقادی) ورمسلم (۳/۳۳ طبع الفنی) نے کی ہے لفظ بخاری کے ہیں۔
- (۵) من مایون ۳/۲۰، ۲۱، بقیۃ المساک ۳/۱۳۳

- (۱) المصباح صغیر، تاج المروسی ۱/۵۵، "رد"، المروق فی لغۃ رم ۱/۸، کشف لاسر دہر دوی ۳/۱۵۰۳
- (۲) المروق فی لغۃ رم ۱/۸، کشف اصطلاحات الفنونہ القاموس الحیط ۱/۵۵۵، جز: کشف الاسرار للبر دوی ۳/۱۵۰۳، ابن مایون ۳/۷۷، جملۃ الاحکام بعد یہ دفعہ ۲۹ ک۔

تراخي ۵-۹

اس کی تفصیل ”مختراق“ اور ”خیار مجلس“ کی اصطلاحات میں

مذکورہ

۵۔ یہاں ایک قائل لحاظ بات یہ ہے کہ تراضی کو معاملات کے
نقطہ میں مزید وہی ہیئت حاصل ہے، اور یہاں قبول یا قاطعی وغیرہ
س کے سے وسیلہ خبری حیثیت رکھتے ہیں، اس لئے مناسب
ہے کہ رضا مندی پر ولایت کرنے والی قسمی امتِ میوب سے پاک
ہو، ورنہ تراضی میں حسل آئے گا اور اس لی وجہ سے مقدمہ کو نقصان
پہنچے گا۔

تراخی میں خصل کے اسباب:

جن اسباب سے تر اسی میں خلل پیدا ہوتا ہے ان میں سے چند

کا ذکر ذیل میں کیا جاتا ہے:

نہ-اک:

۶۔ "کرد" نام ہے: انسان کو جسکی کے درجہ ایسے کام پہ مجبور کرنے کا جو وہ نہ کرنا چاہتا ہو۔ مگر تہ کرے، ملا اپنی، جسکی چاہے کرے
میر تقی میر ()۔

اور چونکہ اِکراہ کی صورت میں رضامندی مفقہ ہو جاتی ہے، اس لئے اکثر فقہاء کے نزدیک حالت اِکراہ میں کیا گیا عقد قاسد و راکد ہے۔ یہ ایک قائل فسخ ہے، بعض حنفیہ کی رائے میں اس کا حکم زوال اِکراہ کے بعد مکروہ کی اجازت پر مقنون ہے (۲)۔

اس کی تفصیل ”اکراہ“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

پہنچا:

۷۔ "ہل" (مذاق) "جد" (شجیدگی) کی ضد ہے یعنی لفظ ہوں سرودہ معنی مر " یا جاے جس کے لئے اس کو وضع نہ کیا گیا ہو، ورنہ طور استعارہ اس لفظ کا استعمال اس معنی میں درست ہو، جن سرے والا صیغہ متکد کا حکم تو اختیار سے کرتا ہے، ثبوت حکم کا راہ نہیں کرتا، نہ اس کو پسند کرتا ہے، ان بنا پر ہل کی حالت میں کئے گئے عقود ہالیہ کثر فقہاء کے نزدیک درست نہیں ہیں، البتہ بعض تصرفات میں اس کے نتائج خلہ ہوتے ہیں، مثلاً نکاح، مذاق اور ریخت () (دیکھئے؛ "ہل" کی بحث)۔

ج- موانعہ یا ملحدہ :

۸۔ عقد یا تلمیہ کا مفہوم یہ ہے کہ عاقدین ختم کے خوف یا دوسری وجہ سے ضرورتاً کسی عقد کے انعقاد کا مظاہرہ کریں، جبکہ فی الواقع انہوں میں سے کسی کا ارادہ عقد نہ ہو، تو یک طرفے کے مطابق اس صورت میں عقد فاسد ہے، دوسری رائے باطل کی اور تیسری رائے جو اس کی بھی ہے (۲)۔

اس بارے میں کچھ اختلاف و تفصیل ہے جو ”موسمہ“ اور ”تلخیص“ کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

۱۰۰

۹۔ اس کے معنی ہیں: اس شخص کو دھوکہ اور خطرہ میں ڈالنا، مثلاً شریعہ کے سامنے سامانِ شریعتی، دوسری عجیبی سماعت پان کی جائیں جو

(۱) ابن ماجہ میں ہے المرسوق سر سے اٹھس ہزار ۵۰۰، تصدیقاً سر ۶۳۳ سر ۴۳۳۔

(۲) البدرج ۵/۶۷۷، ۷۷۸، اسی الطالب ۲/۱۱، فن ماجد ۳/۴۶۰،
۵/۲۳۳، انبی ۳/۴۱۴، ۴۱۵، طبع باسم۔

(۲) کشف لاسر از بنجر دوی ۱۵۰۳-

(۲) مجلہ لائحہ عمل کھلے دل (۱۰۰۶) ۱۴ سالہ سنی ۶۸۳، مفتی الحق راج ۲۷۲، اہل بیت

تراوی ۱۰ تراویح، تربص

لی الواقع اس کے مدعو جو نہ ہوں، اگر کوئی عائد دہرے عائد کو اس طرح کا دھوک دے اور ثابت ہو جائے کہ بیچ میں نہیں فاحش (شدید نقص) ہو ہے (۱) تو نقصان اٹھانے والے عائد کو بیچ متدنا اختیار ہے (۲) اس دہرے تفصیل "غبن" اور "تخریر" کی اصطلاحات کے تحت دیکھی جا سکتی ہے۔

تراویح

دیکھئے: "صلاۃ التراویح"۔

کچھ اور بھی اسباب ہیں جن کی بنا پر تراویح میں خلل آتا ہے، مثلاً خطی تبدیلیں، جہالت و نسیان وغیرہ۔ ایک تفصیل اس کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

بحث کے مقدمات:

۱۰- فقہاء نے تراویح کے تعلق سے دو دلیل موعظہ پر مشکوکی ہے: ابتداً، عقد کے دلیل میں، وضو میں بیچ کی تعریف ہر اقل کے تحت، کسی طرح مہ کی بحث میں جب رجوعین عقد کے بعد ہی مقرر دوم پر اتفاق کر لیں یہ طے شدہ مہ میں کسی یا ریائی پر متفق ہو جائیں، بیع ہر صلح کے تحت، درنہ صحت کی بحث میں جب ائمہ دین ۱۰ سال سے کم مدت میں پچھکارا ۱۰۰ چھڑے۔ پر اتفاق کریں۔

باقی دہرے یہ ایک طرف تراویح کی تفصیل کا مقام "رضا" کی اصطلاح ہے۔



(۱) فقہاء کے یہاں "غبن فاحش" کی مختلف تعریضات ملی ہیں، حنفیہ نے غبن فاحش کی مقدار سامان تجارت میں بیسویں حصہ، جافروں میں دسویں حصہ، ریس و عمرہ میں پانچواں حصہ بیان کیا ہے، ایک قول میں علی ۱۰ مطلق تیسرا حصہ اور دوسرے قول میں پچھارہ مقرر کیا گیا ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کی تحدید عرف و عادت سے کی جائے گی (مجلد الاحکام دفعہ (۱۶۵) انہی ۵۸۳، ۵۸۵، ۵۸۷ طبع برصغیر)۔

(۲) محدث الاحکام فقہ لید دفعہ (۱۶۳، ۱۶۴) انہی ۵۸۳، ۵۸۵، ۵۸۷ طبع برصغیر۔

ترجیح ۳-۵

امام ابوحنیفہ سے امام حسن بن زیاد کی روایت ہے کہ معذور شخص چارزار نو بیٹہ نماز پڑھے، اور رکوت کے وقت پناہیوں پاؤں چھ کر اس پر بیٹھ جائے۔

ثانیہ کا قول خبر ابوحنیفہ میں امام زکریا کا قول ہے کہ اگر ش کی بیعت میں بیٹھے۔

مالکیہ کا ایک قول جس کو تاثیرین نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ معذور شخص تشہد کی بیعت میں بیٹھے^(۱)۔

حاصل تعلق کی نماز جس کو قیام تعلق کی بھی قدرت نہ ہو اس کی نماز کی بقیہ تفصیلات کے لئے "صدقہ مریش" "عذر" اور "قیوم" کی اصطلاحات کی طرف رجوع یا جاسکتا ہے۔

ب- بلا عذر نماز فرض میں چارزار نو بیٹہ:

۵- چارزار نو کی بیعت نماز فرض میں تشہد کی بیعت مسنونہ کے خلاف ہے۔

حنفی نے صراحت کی ہے کہ بلا عذر چارزار نو بیٹہ مکروہ ہے، اس لئے کہ روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے ساتھ "اے" کو مار میں چارزار نو بیٹے ہوئے، دیکھا تو اس سے منع فرمایا، بیٹے نے کہا: یا جان! میں نے آپ کو بھی ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے، تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ میرے پاؤں میرے بوجھ نہیں اٹھاتے (اس لئے مجبور ہوں)، "میرے اس سے کہ روز نو کی نشست میں خشوع کی رعیت زیادہ ہوتی ہے، اس سے یہ بیعت زیادہ بہتر ہے"^(۲)۔

نماز پڑھے، اس سے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت عمران بن حصینؓ سے ارشاد فرمایا: "صلّ قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب و في رواية فإن لم تستطع فمستقباً"^(۱) (کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اگر یہ نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھو، اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو روت لیٹ کر پڑھو، اور ایک روایت میں ہے کہ اگر یہ نہ ہو سکے تو پیٹ لیٹ کر نماز پڑھو)۔
دوسری وجہ یہ ہے کہ صحت کا حکم قدر حاکم ہے^(۲)، اس لئے کہ فرماں خداوندی ہے: "لا يكف الله نفساً إلا وسعياً"^(۳) (اللہ کسی کو مدد نہیں دیتا، اس کی ساد کے مطابق)۔

۴- اگر مصلی کو بیٹھ پر قدرت نہ ہو تو نشست کی بیعت یا ہوگی؟ اس میں اختلاف ہے۔

مالکیہ کا مشہور قول، ثانیہ کا ایک قول، حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ معذور کے سے نماز میں چارزار نو بیٹہ ناجائز ہے، امام ابو یوسف کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

امام ابوحنیفہ کی رائے جو امام محمد نے ان سے روایت کی ہے، اس جس کو بیٹنی سے صحیح قرار دیا ہے، یہ ہے کہ معذور کے لئے حسب بہت کسی بھی بیعت میں نماز شروع کرنے کی اجازت ہے، اس لئے کہ بیماری کی وجہ سے رکات بھی ساتھ ہو جاتے ہیں، تو بیعت کا سقوط بدرجہ اولی ممکن ہے۔

(۱) حدیث: "صل قائماً فإن لم تستطع..." کی روایت بخاری (صحیح ۵۸۷۴ طبع انتہی) نے کی ہے اور حدیث "فإن لم تستطع فمستقباً" کا گواہی میں ہے (فتح القدیر ۳۵۵/۱ طبع الامیر) سنہ ۱۸۸۴ھ۔

(۲) محلی مع شرح الکبیر ۷۸، الثناہ شرح الہدایہ ۷۸۷/۲ اور اس کے بعد کے صفحات، روح اللہ میں ۳۳۳، حلیۃ الصدوق ۳۰۶/۱ صحیح کردہ راجع۔

(۳) ۳۸۶/۲۔

(۱) حلیۃ الصدوق ۳۰۷/۲ حلیۃ الصدوق شرح القناع ۳۹۸/۲ حلیۃ عالم الکتاب روح اللہ میں ۳۳۵، الثناہ شرح الہدایہ ۷۸۷/۲ طبع دار الفکر ص ۶۰ طبع امیر۔
(۲) جلیح ص ۲۱۵ طبع جلیح فتح القدیر ۳۴۳ طبع الامیر لاقتیا ۲۰۱۔

ترجیح ۶-۷

جالس۔ (۱) نبی کریم ﷺ کی وفات نہیں ہوئی یہاں تک کہ اس کی بہت سی نمازیں پڑھ کر ہوئی تھیں۔
۷۔ نماز نفل میں نشست کیسی ہوگی؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مآلایہ اور تائب کا موقف، شافعیہ کا یکتوں، امام ابو یوسف اور امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بیٹھ کر نفل پڑھنے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ چار رات بیٹھ کر عجمیہ تحریر کہے اور قرأت کرے، پھر رکوں کے لئے یا بعد کے لئے پڑھ کر تہلیل کرے، اس فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ یہ تہلیل رکوں کے لئے ہوگی یا بعد کے لئے؟ یہ طریقہ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت انسؓ سے منقول ہے، اسی طرح حضرت ابن عباسؓ، عید بن مسعودؓ، ثوریؓ اور سحاقؓ رحمہم اللہ سے بھی یہ منقول ہے (۲)۔

ترقی نے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی یہ رائے نقل کی ہے کہ متعلق کو حالت قرأت میں قعود ترجیح اور اعتناء کے درمیان اختیار ہے، امام ابو یوسف سے اعتناء کا قول منقول ہے، جس کو امام خوہر زادہ نے اختیار کیا ہے اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز آخر عمر میں بالعموم حالت اعتناء میں ہوئی تھی، مگر یہ یہ ہے کہ اعتناء کی حالت میں اعتناء کی توجہ قبلہ کی طرف رہا، وہ ہوتی ہے۔

امام ذہبیؒ کی رائے یہ ہے کہ پوری نماز میں تشہد کی نشست اختیار کرے، اس رائے کو مگر کسی نے اختیار کیا ہے، نتیجہ بولٹیٹ کہتے ہیں کہ اسی پختہ کی ہے اس لئے کہ نماز میں شرعاً یہی عزت معبود و معبود

مالکیہ کی عبارات سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ "افشاء" کی نشست کو نماز میں مستحب قرار دیتے ہیں اور نماز کی سی بلکہ سنت کے عمد ترک کو کفر و کفر کہتے ہیں۔

شافعیہ کے نزدیک قعود آخر و میں ترک کی نشست اور قعود اولیٰ میں افتہ ش کی نشست مسنون ہے۔

حناہ قعود اولیٰ میں افتہ ش، اور قعود آخر و میں ترک کی حدیث کے قائل ہیں (۱)۔

ابن عبد البر نے محدث دست شخص کے لئے نماز فرض میں چار راتوں کی نشست کے عدم جواز پر علماء کا اجماع نقل کیا ہے، ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ ابن عبد البر کے کلام میں عدم جواز سے مراد شاید راست ہے (۲)۔

۸۔ نماز نفل میں چار راتوں کو بیٹھنا:

۶۔ قیوم پر قعود کے بعد جو نماز نفل بیٹھ کر پڑھا، بالاتفاق درست ہے، البتہ قیوم افضل ہے، اس میں بھی کسی کا اختلاف نہیں ہے (۳)۔ اس سے کہ رہا، نبوی ہے: "من صلی قائماً فہو افضل ومن صلی قاعداً فہو نصف اجر القائم" (۴) (جو شخص کھڑا ہو نماز پڑھے تو افضل ہے، اور جو بیٹھ کر پڑھے اس کو کھڑے ہو کر پڑھنے والے کا نصف ثواب ملے گا)، حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں: "ابی النبی ﷺ لم یجتہ حتی کان کثیر من صلاتہ وهو

(۱) اشراح المیزان ۳۲۹ ۳۲۲، نہایت المحتاج ۵۰۰، روضۃ الطالبین ۵۶۱، المدخل ۷۲، امی مع الشرح الکبیر ۵۸۱۔

(۲) فتح الباری ۳۰۶، طبع انتقیری۔

(۳) امی مع الشرح الکبیر ۷۱، ۷۲، بدائع الصالح ۲۹۷، طبع الجمالی، نہایت المحتاج ۵۸۱، اشراح المیزان ۵۸۱۔

(۴) حدیث: "من صلی قائماً فہو افضل ومن صلی قاعداً فہو نصف اجر القائم" (فتح ۵۸۱، طبع انتقیری) نے کی ہے۔

(۱) حدیث: "لم یجتہ حتی کان کثیر من صلاتہ" (فتح ۵۰۶، طبع انتقیری) نے کی ہے۔

(۲) امی مع الشرح الکبیر ۷۱، ۷۲، روضۃ الطالبین ۵۶۱، ۵۶۲، فتح الباری ۳۰۶، اشراح المیزان ۵۸۱۔

ترتیب ۸، ترتیب ۱-۲

ہے، ثانیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ استعمال اللہ اس کی نشست اختیار کرے^(۱)۔

ترتیب

تعریف:

۱- سنت میں ترتیب کے معنی ہیں ہر چیز کو اس کے درجے میں رکھنا۔
اصطلاح میں اس کے معنی ہیں: بہت سی چیزوں کو اس طور پر رکھنا کہ اس پر ایک کا اطلاق ہو سکے، جبکہ ہر وہ نام یک دہرے سے مقدم ہو۔^(۲)

متعلقہ الفاظ:

تتابع و موالات:

۲- "تتابع" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: تتابعت الاشياء والامطار والامور^(۳) یعنی مختلف چیزیں، بارش اور امور کے بعد دوسرے اس طرح ہوئے کہ ان کا سلسلہ میں رکھا۔
فقہاء نے "تتابع في الصور" کی تفسیر یہ کی ہے کہ "وہی روبرو کے نون میں روبرو چھوڑے"^(۴)۔

اس لحاظ سے "تتابع" اور "موالات" دونوں ہم معنی ہیں، مگر فقہاء "تتابع" کا استعمال عموماً انتکاف اور کراہت و غیرہ کے سلسلے کرتے ہیں، اور موالات کا استعمال اللہ، حضور، تیمم، غسل کے ذریعہ طہارت



(۱) متن لفظ، اشعار و لغات للبحر جانی، ۱/۲۸۵، ۲/۵۲۸، دستور العلماء، ۱/۲۸۵۔

(۲) متن لفظ، تاج الفروس، ۱/۲۸۵، ۲/۵۲۸، تفسیر الطبری، ۵/۶۱۹، روح المعانی، ۱۱/۵۱۵، البحر المحرر، ۱/۲۸۵، ۲/۵۲۸، اقلیہ، ۳/۳۹۳، ائمی، ۷/۳۶۵۔

(۳) بحر اوقاف، ۲/۶۸، ۶۹، روضۃ العالمین، ۱/۲۳۵۔

(۴) حدیث ما تروى "كان النبي ﷺ يركبني في حجوري وأنا حائض لم يقروا بقراء القرآن" کی روایت بخاری (صحیح، ۲/۳۰۱ طبع استقصیٰ) نے کی ہے۔

ترتیب ۳-۴

حاصل کرنے کی بحث میں رہتے ہیں۔

الف۔ عضو میں ترتیب:

۳۔ اعمال عضو میں ترتیب ثانویہ اور ثانویہ کے نزدیک فرض ہے، اس لئے کہ آیت کریمہ میں اس کا ترتیب کے ساتھ یہ ہے: **وَرَتَّبْنَا** ماری تعالیٰ ہے: **"إِذَا قُمُوا إِلَى الصَّلَاةِ لَاعْمُوا وُحُوْهُكُمْ وَابْلِغُوا إِلَى الْمَرَاتِقِ وَاَمْسِكُوا بُرُؤَكُمْ وَارْحَمُكُمْ إِلَى الْكَعْبِ"** (۱) (بہت تم نماز کو اٹھو تو اپنے چپوں پر چپ ہاتھوں کو کسیوں سمیت دھولیا کرو اور اپنے سروں پر مسح کر لیا کرو، اور اپنے پیروں کو تختوں سمیت (دھولیا کرو)) اس لئے کہ دھسے جانے والے اعضاء (ہاتھ اور پاؤں) کے درمیان مسح کئے جانے والے عضو یعنی سر کا ذکر ایک ایسا قریب ہے جو ترتیب پر دلالت کرتا ہے، تاکہ عرب نگار کو ایک دوسرے سے کسی قاعدے کی تحت انگ کرتے ہیں اور وہ قاعدہ یہاں ترتیب ہے (۲)۔

حنفیہ اور مالکیہ (۳) اعضاء عضو میں ترتیب کے وجوب کے قائل نہیں ہیں، بلکہ ان کے نزدیک ترتیب سنت ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اعضاء کے دھونے کا حکم فرمایا، اور اعضاء کا ایک دوسرے پر عطف "و" جمع سے ہے، جس کا مقصد ترتیب میں ہے۔

حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لما ابالي بادي اعصابي مدنت" (۴) (مجھے کوئی پرواہ نہیں کہ میں کس عضو سے آغاز کروں)۔

ترتیب ہمیشہ مختلف اعضاء کے درمیان ہوتی ہے، میں سر دو اعضاء ایک ہی عضو کے حکم میں ہوں تو ترتیب واجب نہیں، یہی

ترتیب، تالیف، رسالات میں فرق یہ ہے کہ ترتیب میں اولیاء کے درمیان تقدم و تاخر کا رشتہ ہوتا ہے، جب تالیف رسالات میں یہ بات نہیں ہوتی۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ تالیف رسالات میں عدم انقطاع عدم توقف کی شرط ہے، ترتیب کے لئے نقصان دہ ہے، جب ترتیب میں یہ شرط نہیں ہے (۱)۔

جہاں حکم:

۴۔ ترتیب شیئ مختلفہ کے درمیان ہوتی ہے، مثلاً اعضاء، عضو اور جہات ثلاثہ، میں سرکل یک ہو اور اس میں تعدد نہ ہو، ترتیب کا کوئی مطلب نہیں، جیسا کہ زرخشی کہتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ مسلسل میں ترتیب واجب نہیں ہے، اس لئے کہ وہ ایک ہی فرض ہے جو پورے بدن سے متعلق ہے، جس میں تمام اعضاء برابر ہیں، اسی طرح یک رکوع اور ایک سجدہ میں بھی ترتیب کی ضرورت نہیں ہے، بہتے اگر رکوع اور سجدہ دونوں جمع ہو جائیں تو ترتیب کا اثر ظاہر ہوگا (۲)۔

فقہاء نے عبادات کے مباحث مثلاً طہارت، ارکان نماز، مناسک حج، کفارہ، نذر، رکعات، یمن وغیرہ کے تحت ترتیب کی اہمیت، حکم پر روشنی ڈالی ہے، جس میں بعض عبادات میں ترتیب کی فرضیت پر فقہاء کا اتفاق ہے، مثلاً ارکان نماز، قیام، رکوع اور سجود کے درمیان ترتیب بالاتفاق فرض ہے، اور بعض میں اختلاف ہے جس کا اثر درج ذیل ہے:

- (۱) سورہ مائدہ ۶۸۔
- (۲) اقلیولی ۵۰، الحنفی لابن قدامہ ۳۷۔
- (۳) من مایہ ۸۳، جوہر لاکلیل ۱۶۸۔
- (۴) من مایہ ۸۳، الدسولی ۹۹۔

- (۱) بہرہ جہ، ابن مایہ ۸۳، جوہر لاکلیل ۵۵، الحنفی ۳۹۔
- (۲) مشکوٰۃ فی الصحیح لدررکشی ۲۷۷۔

ترتیب ۵-۶

وجہ ہے کہ ہفتوں میں ورمیں کے درمیان ترتیب بالاتفاق واجب نہیں (۱)، البتہ مسنون ہے، اس لئے کہ: "ان السجۃ یسبھن" کان یحب الیاس" (۲) (نبی کریم ﷺ) میں سے آواز کو پسند فرماتے تھے۔

ب۔ فوت شدہ نمازوں کی قضا میں ترتیب:

۵۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ) فوت شدہ نمازوں کے درمیان ترتیب کے وجوب کے قائل ہیں، اسی طرح اُتر وقت میں گنجائش ہو تو ہفتیہ ورنہ ناسے کے درمیان بھی ترتیب کو ضروری قرار دیتے ہیں، یعنی جس شخص کی ایک یا چند نمازیں فوت ہو جائیں، اور دوسری نماز کا وقت ہو جائے تو اس پر پہلے ناسے نمازوں کو ترتیب کے ساتھ ۱۰ کرنا ضروری ہے، اس کے بعد ہفتیہ کو پورا کرے، بلکہ اُتر وقت تک ہو، اس میں ہفتیہ نماز کے علاوہ کسی دوسری نماز کی گنجائش نہ ہو تو پہلے ہفتیہ کو پورا کرے، پھر ترتیب کے ساتھ ناسے نمازوں کی قضا کرے۔ البتہ مالکیہ فوت شدہ نمازوں کے کم ہونے کی صورت میں ہفتیہ اور ناسے کے درمیان ترتیب کے وجوب کے قائل ہیں، چاہے ہفتیہ کا وقت نکل جائے (۳)۔

ثانیہ کے نزدیک فوت شدہ نمازوں میں ترتیب واجب نہیں، سنت ہے، فجر کی قضا ظہر سے قبل، عصر کی قضا عصر سے قبل مسنون ہے، اسی طرح ہفتیہ نماز سے قبل فوت شدہ نماز ۱۰، اگر مسنون ہے، تاکہ ۱۰ میں تو ۱۰ کی قضا ہو جائے، اگر ہفتیہ نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو

پہلے ہفتیہ ہی کو ۱۰، اگر اسباب ہے تاکہ ہفتیہ فوت نہ ہو (۱)۔ حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک سنیاں و ہفتیہ کے فوت ہونے کے اندیشہ کی بنا پر ترتیب ساتھ ہو جاتی ہے، حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی ترتیب ساتھ ہو جاتی ہے سب فوت شدہ نمازوں کی قضا پانچ سے زیادہ ہو جائے (۲) مسئلہ سے متعلق اختلافات و تنقیدات کے لئے "فتاویٰ انوار" کی اصطلاح فقہاء ۱۷، ۲۴ کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

ج۔ نماز کی صفوں میں ترتیب:

۶۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر نماز جماعت کے لئے مرد، عورتیں اور بچے جمع ہو جائیں، تو ان کے درمیان صف بندی اس طرح ہوگی کہ امام کے متصل سب سے پہلی صف میں مرد کھڑے ہوں گے، ان کے بعد بچے پھر عورتیں (۲)، اگر عورتیں مردوں سے آگے ہو جائیں تو ان کے پیچھے کے مردوں کی نماز حنفیہ کے نزدیک فاسد ہو جائے گی، جمہور فقہاء کو اس سے اختلاف ہے، ان کے نزدیک اس صورت میں مامور فاسد نہیں ہوگی بلکہ مکروہ ہوگی (۳)، جیسا کہ "فتاویٰ انوار" صلاۃ الجماعۃ کے قیل میں تفصیل مذکور ہے۔

بحث کے مقامات:

فقہاء کے یہاں ترتیب کا تذکرہ مذکورہ مقامات کے علاوہ اور بھی بی مواقع پر ملتا ہے، مثلاً:

- (۱) حاشیہ فقہی علیٰ النہج ۱/۱۱۸۔
- (۲) الاختیار للصلیٰ ۱/۳۳، جوہر لا کلل ۱/۵۹، ۵۸، ۵۹، انہی ۱/۶۰۸، ۶۰۹۔
- (۳) البدیع ۱/۵۹، جوہر لا کلل ۱/۸۳، المہذب ۱/۷۰، کتاب القناع ۱/۸۸۔
- (۴) تبیین الحقائق للرشیدی ۱/۴۳۸، ۴۳۹، بشرح فقیر مع حاشیہ المدنی ۱/۳۳۲، مفتی کھنجاہ ۱/۴۳۵، کتاب القناع ۱/۸۸۔

- (۱) انکو نور لکھی ۱/۴۷۲، ۴۷۳، نیز ساتھ مراجع۔
- (۲) حدیث: "کان ﷺ یحب الیاس" کی روایت بخاری (اصح ۲۱۹) طبع مشکوٰۃ، نور مسلم (۲۲۶) طبع المکتبۃ نے کی ہے۔
- (۳) الاختیار ۱/۶۳، ۶۴، من جامعین ۱/۴۸۷، جوہر لا کلل ۱/۵۸، انہی ۱/۶۰۷، ۶۰۸۔

ترتیب ۷-۱۳، ترتیل

میں "یا" کی ترتیب کا تذکرہ کتب فقہ میں ان کے ابواب کے تحت ملتا ہے۔ اس کی تفصیل ان کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

۹- کنارات میں ترتیب:

۱۳- ایساں، مذہب، وغیرہ کے کنارات کے مابین ترتیب کی بحث فقہاء نے "باب اللغارة" میں کی ہے۔
ان مسائل کی تفصیلات کے لئے اس کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

ترتیل

دیکھئے: "ایمانات" اور "تجوید"۔



نہ- جنازوں میں ترتیب:

۷- جب ایک سے زیادہ جنازے جمع ہو جائیں تو ترتیب تمام کی جائے گی، اگر مردوں، عورتوں اور بچوں کے جنازے جمع ہو جائیں تو ہم سے متصل اولاد مردوں کے جنازے رکھے جائیں گے پھر بچوں کے اور سب کے بعد عورتوں کے جنازے رکھے جائیں گے، یہی ترتیب اس وقت بھی ہوگی جب ایک ہی قبر میں مردوں کے قبور کی نوبت آئے فقہاء نے اس مسئلہ کی تفصیل "باب الجنائز" میں کی ہے۔

ب- حج میں ترتیب:

۸- حج میں ترتیب اور اس کو نقصان پہنچانے والی چیزوں کی تفصیل فقہاء نے کتاب الحج میں کی ہے (دیکھئے "احرام")۔

ج- دیون میں ترتیب:

۹- دیون کی اولادگی میں ترتیب، یعنی دیون میں سب دیون کی اولادگی مقدم ہے، اسی طرح حقوق العباد سے متعلق دیون کی تفصیل فقہاء نے باب الزمان، باب الفقار، باب الفقار وغیرہ میں ذکر کی ہے (دیکھئے "دین")۔

د- دلائل اثبات:

۱۰- اثبات دعویٰ کے دلائل، اقرار، شہادت، اقرار ان وغیرہ کے درمیان ترتیب کا تذکرہ فقہاء کتاب الدعویٰ میں کرتے ہیں۔

هـ- نکاح میں ترتیب:

۱۱- نکاح جن قصاص اور بے حقوق، مثلاً وراثت اور حضانت وغیرہ

ترجمہ دوم کی زبان میں اصل کلام کے بقدر بلا کسی کی پیشی کے
ہوتا ہے، جبکہ تیسرے نسخے میں "و لفظا کی غمی دلائل" پر مشتمل ہوتی ہے۔

ترجمہ قرآن کریم اور اس کی اقسام:

۳- شاطی کہتے ہیں کہ الفاظ کے معنی پر دلائل کے ساتھ سے عربی
زبان کی "جہتیں" ہیں:

۱- ایک جہت یہ ہے کہ الفاظ و عبارت مطلق (بغیر کسی قید
کے) ہوں اور معانی متعلقہ پر دلائل کریں، کسی بھی زبان کی یہی اصل
دلائل ہے۔

۲- دوسری جہت یہ ہے کہ الفاظ و عبارت کچھ قید کے ساتھ
ہوں اور ان کی معانی پر دلائل کریں، یہ بھی دلائل ہے۔

۳- تیسری جہت یہ ہے جس میں تمام زبانیں مشتمل ہیں، کنگو کا
آخری مقصد یہی ہوتا ہے، اس میں کسی قوم کی تخصیص نہیں ہے، اس
لئے کہ فی الواقع اگر زب سے کوئی فعل مثلاً قیام صادر ہوا ہے اور کسی
زبان "و" اس کی خبر اپنی زبان میں دینا چاہتا ہے تو اس کی خبر کسی بھی
زبان میں آسانی کی جاسکتی ہے۔ اس جہت کے مطابق عبد ماضی
کے غیر عربی لوگوں کے قول کو عربی زبان میں نقل کرنا ممکن ہے، اسی
طرح عربوں کے قول اور واقعات مجھی زبان میں منتقل کئے جاسکتے
ہیں، اس میں کوئی اشکال نہیں۔

جہاں تک دوسری جہت کا تعلق ہے تو اس کی مکمل رعایت
اشارہ واقعات کے بیان میں صرف عربی زبان کے ساتھ خاص ہے،
اس لئے کہ اس جہت میں خبر بیان کے سے ہی خبر میں کا تقاضا کرتی
ہے، مثلاً: خبر (خبر ۱۰ ہے ۱۵)، خبر عنہ (جس کے بارے میں خبر دی
جائے)، خبر بہ (جس کی خبر دی جائے)، سیاق کلام اور متعنائے خاص،
خو، خبر "و" نوعیت اسلوب مثلاً ایضاً (،) ضحیٰ (کنا)، خفاء (اہم)،

ترجمہ

تعریف:

۱- ترجمہ: ترجمہ کا مصدر ہے، بولتے ہیں: "ترجمہ کلامہ"
اس نے اس کی بات واضح کی، "ترجمہ کلام غیرہ" اس نے
دوسرے کے کلام کا ترجمہ کیا اسی سے "الترجمان" الترجمان،
الترجمان "بھی ہے" (۱)۔

فقہاء کے یہاں لفظ "ترجمہ" اسی دوسرے معنی میں استعمال
ہوتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

تفسیر:

۲- "تفسیر" "فسر" کا مصدر ہے، لغت میں اس کے معنی
بیان، اشف و رظہر کے ہیں (۳)۔

شریعت میں تفسیر کا معنی ہے: ہی آیت کے معنی، مفہوم، احوال
واقعات و وجہ زمل کی عام فہم زبان میں وضاحت فرمایا قرآنی
آیت کے علاوہ دوسری چیز کے معنی، مفہوم کو، ضحیٰ (۴)۔

(۱) مصباح الثمیر، عیادہ اصحاب عن لفظ مادہ "ترجم"، کتاب اللغات
۳۵۲۶۔

(۲) کتاب اللغات ۳۵۲۶ طبع عالم الکتب۔

(۳) عیادہ اصحاب، تفسیر لفظ، اصحاب فی اللغۃ و العلوم مادہ "فسر"۔

(۴) تہذیب لغات الثمیر ج ۱، دستور العلماء مادہ "تفسیر"۔

یجاز (ختصار) اور اطناب (طول) وغیرہ سے تعلق کی ذیلی چیزیں ملحوظ ہوتی ہیں۔

مثلاً عام حالات میں جب ترجمہ عنہ کے بجائے خود ترجمہ کی طرف منطبع کی توجہ مرکوز رہتی ہو تو "میں گئے" "قام دیدہ" (زید کھڑا ہو) "میں ترجمہ عنہ" (زید کی شخصیت) پر زور دیتا ہوتا ہے "میں گئے" "قام دیدہ" کسی سوال کے جواب میں یا سوالیہ پس منظر میں آتا ہوگا: "اے زید! قام" (بے شک زید کھڑا ہوا) اور جو شخص زید کے قیام کا منکر ہو اس کے جواب میں کہا جائے گا: "واللہ لی زید! قام" جو شخص قیام زید پر اس کے قیام کی خبر کا متکبر ہو اس کو خبر اس طرح دی جائے گی: "قام دیدہ" "قام دیدہ" "قام دیدہ" "قام دیدہ" "قام دیدہ" کے متکبر کے اعتبار پر زور دیتے ہوئے کہا جائے گا: "قام دیدہ"۔

پھر ترجمہ عنہ کی تعظیم و تہنیت کی صورت و نہایت مقصد کلام اور مقتضائے حال وغیرہ بے شمار اعتبارات سے اس کی چند در چند قسمیں ہو سکتی ہیں، جو سب کی سب زید کے بارے میں قیام کی خبر دینے سے تعلق رکھتی ہیں۔

مذکورہ تمام تصریحات جن کی بنا پر ایک ہی کلام (جہاں) کے معنی ("شہوم") میں تبدیلیاں رہتا ہوتا ہیں، کلام میں متنوع و اسلی نہیں ہیں، بلکہ یہ کلام کو مکمل کرنے والی اور پورا کرنے والی ہوتی ہیں جس شخص کو اس نوع پر دسترس حاصل ہو اس کے کلام میں خاص خوبی پیدا ہو جاتی ہے، بشرطیکہ کوئی غیر مانوس لفظ کلام میں نہ ہو۔ (عام لوگوں کی) عبارتوں میں اور بہت سے قرآنی مقامات میں جو نوع نظر آتا ہے وہ اسی قسم ثانی کا اثر ہے اس لئے کہ ایک ہی واقعہ قرآن کی ایک سورت میں ایک طرح بیان ہوا ہے اور دوسری سورت میں دوسرے طور پر دوسری میں تیسرے طور پر آتی خبروں میں تکرار کا ر بھی یہی قسم ثانی ہے، نہ کہ قسم اول، الا یہ کہ خبر کی بعض تنبیہات

سے ایک مقام پر نکتہ برتا گیا اور دوسرے مقام پر اس کی صراحت نہ کی گئی (تو یہ تکرار نہیں بلکہ ایک ہی خبر کا دو حصوں میں تذکرہ ہے) اور اس کا سبب بھی متفقہ حال اور متفقہ وقت کی رعایت ہے، اس لئے کہ "وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُسْمًا" (اور آپ کا پروردگار جو لئے نہ لایا نہیں)۔

مذکورہ تفصیل کی روشنی میں نوع ثانی کی مکمل رعایت کرتے ہوئے یہ بھی عربی کلام کا ترجمہ دوسری زبان میں بالکل ممکن نہیں، چہ جائزہ آن کا ترجمہ، اور غیر عربی زبانوں میں اس کو منتقل کرنے کا معاملہ، اس آراء زبانوں میں اس اعتبار سے مکمل مساوات فرض کر لی جائے، اور نوع ثانی کی مذکورہ تمام تنوعات کے لحاظ سے کوئی زبان عربی زبان کے ہم پلہ ہو جائے تو یک زبان کا دوسری زبان میں ترجمہ کرنا ممکن ہوگا، مگر اس درجہ کی برابری کافی الواقع ثابت کرنا بہت مشکل ہے، مناطقہ متقدمین اور اس کے پیروکار متاثرین کے یہاں اس قسم کے اشارات جا بھالتے ہیں، مگر ہونا کافی، وغیرہ نقل پیش ہیں۔

ابن قتیہ نے ترجمہ قرآن کے امکان کی نفی کر دی ہے، یعنی نوع ثانی کے لحاظ سے، البتہ نوع اول کے لحاظ سے ترجمہ ممکن ہے، اور نوع اول ہی کے لحاظ سے عوام کے سے جو قرآن سمجھنے کی بظاہر خود صلاحیت نہ رکھتے ہوں قرآن کی تفسیر و توضیح کو درست قرار دیا گیا ہے، اس پر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے، اور یہ اتفاق ایک مضبوط دلیل ہے کہ معنی اصلی کے لحاظ سے قرآن کا ترجمہ دوسری زبان میں درست ہے (۲)۔

۴۔ اس تقسیم کے علاوہ ترجمہ ثانی کی ایک تقسیم اور ہے جس کے لحاظ سے ترجمہ ثانی دو قسمیں ہیں:

(۱) سورہ مائدہ ۳۳۔
(۲) المواقف ۶۶، ۶۸۔

۶- نماز کے اندر غیر عربی میں قرأت قرآن کے جواز کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے میں غیر عربی میں قرأت بالکل ناجائز ہے، خواہ عربی میں اچھی طرح قرآن پڑھ سکتا ہو یا نہ پڑھ سکتا ہو۔ اس لئے کہ ارشاد خداوندی ہے: ”طَائِفَةٌ زَا مَاتُوا مِّنَ الْقُرْآنِ“ (۱) (سہم لوگ جنت قرآن سنی سے پڑھا جائے پڑھ یا نہ پڑھ)۔ اس آیت میں ماز میں قرآن پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، اور قرآن عربی زبان میں مازل ہو، حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنَّمَا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا“ (۲) (بے شک ہم نے انار ہے قرآن عربی)، نیز ارشاد ہے: ”بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ“ (۳) (صاف عربی زبان میں)۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ ترجمہ قرآن از قبیل تفسیر ہے قرآن نہیں ہے، اس لئے کہ قرآن تو اس عربی الفاظ کا نام ہے جو ہمارے ”قاف“ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ پر مارل ہوئے، قرآن دلیل ہوت اور ماہر رسالت ہے، یہ اپنے الفاظ اور معانی و نوب حط سے مجر و ہے، اور عربی الفاظ ختم ہو جائیں تو قرآن کا عقلی عجز بھی ختم ہو جائے گا، اس لئے ترجمہ قرآن میں ہی سنا، کیونکہ اس میں عجز نہیں ہے، اور یہی وجہ ہے کہ جنسی مرحلہ کے سے ترجمہ پڑھنا حرام نہیں ہے، اسی طرح اگر کسی نے قرآن نہ پڑھنے کی قسم کھائی ہو اور وہ ترجمہ قرآن پڑھ لے تو حاکم نہ ہوگا (۴)۔

الف۔ عقلی ترجمہ، یعنی ایک زبان سے دوسری زبان میں ترجمہ فلان عقلی صورت یا ترتیب عبارت کا التزام کرتے ہوئے یا جائے (۱)۔

ب۔ مفہوم کلام کی ترجمانی، یعنی کلام کے اندر پوشیدہ اثرات و معانی کی ترجمانی، صیح الفاظ میں کیا جائے، یہ ضرور تفسیر ہے۔

ترجمہ سے متعلق احکام:

سف۔ غیر عربی رسم الخط میں کتابت قرآن اور کیا اس کو قرآن کا نام دیا جاسکتا ہے؟

۵۔ بعض متبیین اس طرف گئے ہیں کہ غیر عربی رسم الخط میں ایک آیت کی کتابت جائز ہے پورے قرآن کی نہیں، البتہ کتابت عربی رسم الخط میں ہو، اور ترجمہ فقہیہ و غیر زبانوں میں تو یہاں کے نزدیک جائز ہے، اس لئے کہ حضرت سلمان فارسی سے مروی ہے کہ قاریں کے کچھ لوگوں نے ان سے درخواست کی کہ قرآن کی کچھ آیتیں ان کو لکھ کر دیں تو حضرت سلمان فارسی نے ان کو سورۃ فاتحہ فارسی میں لکھ کر دی۔

ب۔ غیر عربی میں تلاوت قرآن:

فقہاء کے یہاں اس سلسلے میں اختلاف آراء پائے جانے کے باوجود یہ خیال قدر ششہ کہ ہے کہ یہ بیق حفظ قرآن فی راویں رکعات اور اس کی عظمت کے لئے باعث نقصان نہ بنتے، اسی طرح یہ بھی متفق علیہ ہے کہ بہر صورت اس کو قرآن کا نام نہیں دیا جاسکتا (۲)۔

(۱) الصحاح فی اللغة والحکم، ترجمہ۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، بدیع لمطالع ص ۱۱۲ طبع دارالکتب العربیہ، القوانین ص ۶۵، سواہب الجلیل ص ۱۹۵، التعلیق ص ۱۵۱، روح اللہ ص ۱۵۱، طبع مکتبہ المذاہب، روح اللہ ص ۲۲۲، طبع دارالکتب الاسلامیہ، نہایت لکھا ص ۲۶۲، طبع مکتبہ المذاہب، طبع مکتبہ المذاہب۔

(۱) سورہ نزل ص ۲۰۸۔

(۲) سورہ یوسف ص ۲۔

(۳) سورہ شعراء ص ۱۹۵۔

(۴) القوانین ص ۶۵، سواہب الجلیل ص ۱۹۵، التعلیق ص ۱۵۱، روح اللہ ص ۱۵۱، نہایت لکھا ص ۲۶۲، طبع مکتبہ المذاہب، طبع مکتبہ المذاہب، کتاب الفتح ص ۳۲۰۔

ترجمہ ۷

عادت بنانا بہر صورت ممنوع ہے^(۱)۔

ج- حالت حدیث میں ترجمہ قرآن چھونا، ٹھنا اور پڑھنا:

۷- خبیثہ کا قول اصح یہ ہے کہ چاہے کے قرأت کے واسطے سے قرآن پڑھنا اور چھونا ناجائز ہے، اگرچہ وہ غیر عربی میں کیا ہو۔ بعض خبیثہ جواز کے قائل ہیں۔ ابن ماجہ نے ”بحر“ سے نقل کیا ہے کہ جواز کا قول قیاس سے زیادہ قریب ہے، اور ممانعت کا قول تعظیم قرآن سے زیادہ مناسب رکھتا ہے، اور صحیح قول ممانعت کا ہے^(۲)۔

مالکیہ کے قول سے متبادر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک کتب تفسیر کو ملی احاطات چھونا جائز ہے۔ تفسیری جزو رس میں کم ہوں یا زیادہ۔ اس لئے کہ اس پر مصنف کا احاطہ نہیں ہوتا، مگر رس کے قرآن کا احاطہ ثابت ہے، مثالہ نے بھی اس رائے کی صراحت کی ہے^(۳)۔

ثانیہ کی رائے میں ارتقیہ کا حد قرآن سے کم ہو تو تفسیر کو چھونا اور اس کا احترام ہے، اسی طرح ارتقیہ اور قرآن دونوں برابر ہوں تو بھی قول اصح کے مطابق یہی حکم ہے، البتہ ارتقیہ کا حد زیادہ ہو تو اس کو چھونا اور اس کا احترام ہے، یک راہیت اس صورت میں بھی حرمت کی ہے، اس لئے کہ اس سے تعلیم قرآن میں خلل پڑے گا^(۴)، ترجمہ بھی تفسیری کے حکم میں ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کی رائے یہ ہے کہ مصلیٰ اگر عربی الفاظ کی بہتر و سنگی پر تادریعہ غیر عربی میں قرأت کرنا جائز نہیں، اور اگر چھپی طرح و سنگی نہ رسد ہو تو غیر عربی میں قرأت جائز ہے، صحیح قول کے مطابق امام ابو حنیفہ نے بھی صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، اس لئے کہ صاحبین کے دلائل زیادہ مضبوط ہیں، صاحبین کا استدلال یہ ہے کہ نماز میں حکم قرأت قرآن کا ہے، نہ قرآن نام ہے؛ خاص اسلوب میں اتارے گئے ان عربی الفاظ کا جو مصاحف میں نسخے ہوئے ہیں، اور ہم تک تو ان کے ساتھ منقول ہوئے ہیں، اور ہم بھی ترجمہ قرآن کا احاطہ محض تجار ہے، اس لئے اس سے قرآن کی غی کرنا درست ہے^(۱)۔

امام ابو حنیفہ کا مشہور قول یہ ہے کہ عربی کی طرح فارسی میں بھی قرأت جائز ہے، خبیثہ غلطی ترجمہ ممنوع ہو تو وہ عربی میں اچھی طرح قرأت رسد ہو یا نہ رسد ہو، قرأت بہر حال واجب ہے، اس لئے کہ فارسی کو عربی کا قائم مقام مانا گیا ہے، اس بنا پر نہیں کہ یہ حقیقت میں قرآن ہے بلکہ اس وقت یہ ان کے نزدیک رخصت کے درجے میں آتا ہے، البتہ اگر عربی پر اچھی طرح قادر ہو تو فارسی میں قرأت کرنا باعث ثناء ہے، اس سے کہ یہ سنت متواترہ کے خلاف ہے^(۲)، امام ابو حنیفہ سے بعد میں صاحبین کے قول کی طرف رجوع فرمایا تھا، جیسا کہ اوپر گذرا، پھر امام ابو حنیفہ کے قول مرجوعہ کے مطابق فارسی میں قرأت کا جواز صرف اس شخص کے لئے ہے جس پر قرآن کے ساتھ کھواڑ کرنے کا التزام نہ ہو، اسی طرح مجعی زبان میں قرأت قرآن کی اس نے عادت نہ بنائی ہو، مجعی زبان میں قرأت کی

(۱) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۴۵، طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۴۵، طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۳) مواہب الجلیل ج ۱، ص ۳۷۵، طبع دار الفکر، شام، طبع دار الفکر، ص ۳۵، طبع دار الفکر۔

للہدی ج ۱، ص ۳۰۸، طبع دار الفکر۔

(۴) اقلیوی ج ۱، ص ۳۷۵، طبع دار الفکر، ص ۳۰۸۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱، ص ۳۴۵، طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) الہدی ج ۱، ص ۳۷۵، طبع مصطفیٰ النوری، طبع دار الفکر، ص ۳۴۵، طبع دار الفکر۔

العربی، ابن ماجہ ج ۱، ص ۳۴۵، طبع دار الفکر، ص ۳۴۵۔

د- ترجمہ ذیل:

۸- اگر کوئی فارسی یا دوسری غیر عربی زبان میں "ان" دے تو حنفیہ اور صاحبہ قافوں صحیح یہ ہے کہ یہ درست نہیں، اگرچہ اس کا "ان" ہوا معلوم ہو رہا ہو، مالکیہ کے حکام سے بھی یہی متبادر ہوتا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک "ان" کے "ن" لفظ شریعت میں شرطیں (۲)۔

شافعیہ نے تفصیل کی ہے کہ اگر اذان جماعت کے لئے دی جائے، اور جماعت میں کوئی ایسا شخص موجود ہو جو عربی میں اچھی طرح فارسی دینے پر قادر ہو تو غیر عربی میں اذان درست نہیں اور اگر عربی میں اچھی طرح نہ دے سکتا ہو تو درست ہے (۳)۔

ج- تکبیر، تشہد، خطبہ جمعہ اور ذکر نماز کا ترجمہ:

۹- امام ابوحنیفہ نماز کے لئے غیر عربی میں تکبیر کہنے کو مطلقاً ناجائز کہتے ہیں، ثناء و دعائیہ پر قادر ہو نہ ہو، اس کا استدلال آیت "وہل سے ہے" "و ذکر اسم ربہ فصلی" (۴) "اور اپنے پروردگار کا نام لیتا اور نماز پر حثارتا"، اسی طرح انہوں نے ہجر کے اسلام پہ بھی قیاس کیا ہے (کافر کسی بھی زبان میں اسلام لائے بغیر) (۵)۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے عربی پر قادر نہ ہونے کی شرط طاعتی نہیں ہے۔

یہی مختلف خطبہ اور ذکر نماز میں بھی ہے، اگر کوئی شخص ہیئت نماز فارسی زبان میں تسبیح، یا ثناء یا تہلیل یا تشہد یا اوردہ پر اچھے تو امام ابوحنیفہ کے یہاں علی الاطلاق درست ہے، اور امام

ابو یوسف اور امام محمد کے یہاں عجز کی شرط ہے۔

ابن عابدین نے شرح طحاوی سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص فارسی میں تکبیر کہے یا "ن" کے وقت تسمیہ کہے یا بوقت احرام فارسی یا کسی دوسری زبان میں تسمیہ کہے، تو چاہے عربی اچھی طرح دکر سکتا ہو یا نہیں امام صاحب اور صاحبین کے نزدیک یہ جائز ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ تکبیر اور اذکار نماز کے علی الاطلاق جواز کے بارے میں صاحبین نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، جیسا کہ امام ابوحنیفہ نے بھی زبان میں قرأت کے عدم جواز کے سلسلے میں عجز کی صورت کا استثناء کر کے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا (۱)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر عربی میں تکبیر پر قدرت نہ ہو تو تکبیر مانتا ہو جائے کی، دوسری زبان میں اس کی ادائیگی درست نہیں ہے، بلکہ اس کی نیت کر لینا کافی ہے، جیسا کہ کوئٹے کے لئے حکم ہے، اگر عاتر شخص دوسری زبان کا مترادف لفظ اس کی جگہ ادا کرے تو اس کی نماز باطل نہ ہوگی، اس کو بھی زبان میں دعا کے مسئلے پر قیاس کیا گیا ہے کہ عربی پر قادر شخص بھی اگر بھی زبان میں دعا کرے تو اس کی دعا باطل نہیں ہوگی۔

قاضی میاض کے بعض شیوخ کا خیال یہ ہے کہ تکبیر غیر عربی میں درست ہے، لیکن خطبہ غیر عربی میں ان کے نزدیک درست نہیں، اگرچہ پوری جماعت سمجھتی ہو، "اور وہ لوگ عربی نہ جانتے ہوں" اور ان میں کوئی ایسا شخص نہ جو نہ ہو جو عربی زبان میں عسین و خوبی خطبہ دے سکے وہ ان پر جہلاً مہم نہیں ہے (۲)۔

شافعیہ اور مالکیہ کی رائے میں اگر عربی پر قدرت نہ ہو تو بھی زبان

(۱) ابن عابدین ۲۵۶/۱، کشاف ص ۱۷۷۔

(۲) حاشیہ الدوسلی ۱۹۱۔

(۳) مجموعہ ۱۲۹۔

(۴) سورۃ اہل ۱۵۔

(۵) ابن عابدین ۲۶۵/۲، کشاف ص ۱۷۷، مجموعہ ۳۰۱۔

(۱) ابن عابدین ۲۵۶/۱، کشاف ص ۱۷۷۔

(۲) مواہب الجلیل ۱۵۵، حاشیہ الدوسلی ۱۹۱، ۲۳۳، ۲۸۷۔

یہ ہے کہ اُردو عربی پر قدرت ہو تو جاز نہیں، نووی کہتے ہیں کہ درست بات یہ ہے کہ اُردو مخاطب مجھ سنا ہو تو نجی زبان میں سلام جاز ہے^(۱)۔

ترجمہ کے مسئلے میں ثنائیہ کے رد ایک ضابطہ یہ ہے کہ جس صورت میں لفظ بمعنی دونوں مقصود ہوں اور نجی لفظ ہو، وہاں ترجمہ قطعی موقوف ہے، اور اگر ایسی بات نہ ہو تو قادر شخص کے سے موقوف ہے، عائدہ کے لئے نہیں، جیسے ”اے مجاہد، تیرا شہید، اذکار مستحبہ، نماز کی عبادت، سلام اور خطبہ“، جس صورت میں مقصود صرف معنی ہو، لفظ نہ ہو تو ترجمہ جاز ہے، جیسے بیع، طلع اور طلاق وغیرہ۔

ثنائیت کا ایک دوسرا قول یہ ہے کہ خطبہ عربی زبان میں محض منتخب ہو، نووی کہتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ خطبہ کا مقصد وعظ نبیوت ہے، اور یہ مقصد کسی بھی زبان سے حاصل ہو سکتا ہے^(۲)۔

۹۔ اندرون نماز غیر عربی میں دعا:

۱۰۔ حنفی سے منقول ہے کہ غیر عربی میں دعا مکروہ ہے، اس سے کہ حضرت عمرؓ نے ”رحمۃ العاجم“ سے منع فرمایا ہے، اور طحاوی کے معنی ”اھامس“ میں ہیں، ”نجی زبان میں بات کرنا، اور ظاہری ملت یہ ہے کہ غیر عربی میں دعا کرنا خلاف اولیٰ ہے، اور اس میں کراہت قریبی ہے، اور بعید نہیں کہ غیر عربی میں دعا مکروہ نہ ہو، قریبی ہو اور خائف مار مکروہ و تنزیہی^(۳)۔

میں عجمیہ جاز نہیں ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”صلوا کما راسموس اصلي“^(۱) (نماز پر جو جس طرح مجھے نماز پڑھتے ہو تم نے دیکھا)، اور حضور ﷺ ہمیشہ عربی میں عجمیہ کہتے تھے، نیز نماز میں کوتاہی کرے، لے یک شخص سے فرمایا: ”اذا قلت للصلوة فکبر“^(۲) (جب نماز کے لئے کھڑے ہو تو عجمیہ ہو)، اور ہر دلیل یہ ہے کہ آپ ﷺ سے اپنے وصال تک ساری زندگی میں کبھی عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں عجمیہ نہ فرمایا، نہ قول نہیں ہے، یہ حکم اس وقت ہے جب عربی میں نہ ہو سکتا ہو بین اُردو اس پر قادر نہ ہو، اور وقت میں عجمیہ نہ ہو تو اس پر عربی عجمیہ سیکھنا لازم ہے، اور عجمیہ نہ ہو تو اپنی زبان میں عجمیہ کہہ لے، یہی حکم تعدیل کے تشہد و رد کا بھی ہے کہ اس صورت کے رد ایک عائدہ کے لئے غیر عربی میں تشہد و رد درست ہے، قادر کے لئے نہیں ہے^(۳)۔

خطبہ جمعہ کے بارے میں ثنائیہ کا مذہب صحیح یہ ہے کہ عربی میں ہونا شرط ہے، اگر وہاں کوئی عربی نہ جانتا ہو، نہ نہ سیکھتا ہو تو وہ عربی زبان میں خطبہ دے جائے گا، اگر سیکھنے کی ممکنہ مدت ختم ہو جائے اور پوری جماعت میں کوئی عربی نہ سیکھ سکے تو سارے لوگ زبان ہوں گے، ورنہ اس کے سے جمعہ میں ہے^(۴)۔

نجی زبان میں سلام کے بارے میں تین اقوال ہیں، ایک قول

(۱) حدیث: ”صلوا کما راسموس اصلي“ کی روایت بخاری (الفتح ۲/۱۱۱) طبع مشکوٰۃ، لکھنؤ ہے۔

(۲) حدیث: ”اذا قلت للصلوة فکبر“ کی روایت بخاری (الفتح ۲/۲۷۷) طبع مشکوٰۃ، اور مسلم (۲/۲۹۸) طبع المجلد لکھنؤ ہے۔

(۳) مجموعہ ۳/۲۹۹، ۴/۱۰۱، ۵/۱۶۸، ۶/۱۵۱، ۷/۱۶۸، ۸/۵۳۵، ۹/۲۲۱، ۱۰/۲۲۱، ۱۱/۲۲۱، ۱۲/۲۲۱، ۱۳/۲۲۱، ۱۴/۲۲۱، ۱۵/۲۲۱، ۱۶/۲۲۱، ۱۷/۲۲۱، ۱۸/۲۲۱، ۱۹/۲۲۱، ۲۰/۲۲۱، ۲۱/۲۲۱، ۲۲/۲۲۱، ۲۳/۲۲۱، ۲۴/۲۲۱، ۲۵/۲۲۱، ۲۶/۲۲۱، ۲۷/۲۲۱، ۲۸/۲۲۱، ۲۹/۲۲۱، ۳۰/۲۲۱، ۳۱/۲۲۱، ۳۲/۲۲۱، ۳۳/۲۲۱، ۳۴/۲۲۱، ۳۵/۲۲۱، ۳۶/۲۲۱، ۳۷/۲۲۱، ۳۸/۲۲۱، ۳۹/۲۲۱، ۴۰/۲۲۱، ۴۱/۲۲۱، ۴۲/۲۲۱، ۴۳/۲۲۱، ۴۴/۲۲۱، ۴۵/۲۲۱، ۴۶/۲۲۱، ۴۷/۲۲۱، ۴۸/۲۲۱، ۴۹/۲۲۱، ۵۰/۲۲۱، ۵۱/۲۲۱، ۵۲/۲۲۱، ۵۳/۲۲۱، ۵۴/۲۲۱، ۵۵/۲۲۱، ۵۶/۲۲۱، ۵۷/۲۲۱، ۵۸/۲۲۱، ۵۹/۲۲۱، ۶۰/۲۲۱، ۶۱/۲۲۱، ۶۲/۲۲۱، ۶۳/۲۲۱، ۶۴/۲۲۱، ۶۵/۲۲۱، ۶۶/۲۲۱، ۶۷/۲۲۱، ۶۸/۲۲۱، ۶۹/۲۲۱، ۷۰/۲۲۱، ۷۱/۲۲۱، ۷۲/۲۲۱، ۷۳/۲۲۱، ۷۴/۲۲۱، ۷۵/۲۲۱، ۷۶/۲۲۱، ۷۷/۲۲۱، ۷۸/۲۲۱، ۷۹/۲۲۱، ۸۰/۲۲۱، ۸۱/۲۲۱، ۸۲/۲۲۱، ۸۳/۲۲۱، ۸۴/۲۲۱، ۸۵/۲۲۱، ۸۶/۲۲۱، ۸۷/۲۲۱، ۸۸/۲۲۱، ۸۹/۲۲۱، ۹۰/۲۲۱، ۹۱/۲۲۱، ۹۲/۲۲۱، ۹۳/۲۲۱، ۹۴/۲۲۱، ۹۵/۲۲۱، ۹۶/۲۲۱، ۹۷/۲۲۱، ۹۸/۲۲۱، ۹۹/۲۲۱، ۱۰۰/۲۲۱، ۱۰۱/۲۲۱، ۱۰۲/۲۲۱، ۱۰۳/۲۲۱، ۱۰۴/۲۲۱، ۱۰۵/۲۲۱، ۱۰۶/۲۲۱، ۱۰۷/۲۲۱، ۱۰۸/۲۲۱، ۱۰۹/۲۲۱، ۱۱۰/۲۲۱، ۱۱۱/۲۲۱، ۱۱۲/۲۲۱، ۱۱۳/۲۲۱، ۱۱۴/۲۲۱، ۱۱۵/۲۲۱، ۱۱۶/۲۲۱، ۱۱۷/۲۲۱، ۱۱۸/۲۲۱، ۱۱۹/۲۲۱، ۱۲۰/۲۲۱، ۱۲۱/۲۲۱، ۱۲۲/۲۲۱، ۱۲۳/۲۲۱، ۱۲۴/۲۲۱، ۱۲۵/۲۲۱، ۱۲۶/۲۲۱، ۱۲۷/۲۲۱، ۱۲۸/۲۲۱، ۱۲۹/۲۲۱، ۱۳۰/۲۲۱، ۱۳۱/۲۲۱، ۱۳۲/۲۲۱، ۱۳۳/۲۲۱، ۱۳۴/۲۲۱، ۱۳۵/۲۲۱، ۱۳۶/۲۲۱، ۱۳۷/۲۲۱، ۱۳۸/۲۲۱، ۱۳۹/۲۲۱، ۱۴۰/۲۲۱، ۱۴۱/۲۲۱، ۱۴۲/۲۲۱، ۱۴۳/۲۲۱، ۱۴۴/۲۲۱، ۱۴۵/۲۲۱، ۱۴۶/۲۲۱، ۱۴۷/۲۲۱، ۱۴۸/۲۲۱، ۱۴۹/۲۲۱، ۱۵۰/۲۲۱، ۱۵۱/۲۲۱، ۱۵۲/۲۲۱، ۱۵۳/۲۲۱، ۱۵۴/۲۲۱، ۱۵۵/۲۲۱، ۱۵۶/۲۲۱، ۱۵۷/۲۲۱، ۱۵۸/۲۲۱، ۱۵۹/۲۲۱، ۱۶۰/۲۲۱، ۱۶۱/۲۲۱، ۱۶۲/۲۲۱، ۱۶۳/۲۲۱، ۱۶۴/۲۲۱، ۱۶۵/۲۲۱، ۱۶۶/۲۲۱، ۱۶۷/۲۲۱، ۱۶۸/۲۲۱، ۱۶۹/۲۲۱، ۱۷۰/۲۲۱، ۱۷۱/۲۲۱، ۱۷۲/۲۲۱، ۱۷۳/۲۲۱، ۱۷۴/۲۲۱، ۱۷۵/۲۲۱، ۱۷۶/۲۲۱، ۱۷۷/۲۲۱، ۱۷۸/۲۲۱، ۱۷۹/۲۲۱، ۱۸۰/۲۲۱، ۱۸۱/۲۲۱، ۱۸۲/۲۲۱، ۱۸۳/۲۲۱، ۱۸۴/۲۲۱، ۱۸۵/۲۲۱، ۱۸۶/۲۲۱، ۱۸۷/۲۲۱، ۱۸۸/۲۲۱، ۱۸۹/۲۲۱، ۱۹۰/۲۲۱، ۱۹۱/۲۲۱، ۱۹۲/۲۲۱، ۱۹۳/۲۲۱، ۱۹۴/۲۲۱، ۱۹۵/۲۲۱، ۱۹۶/۲۲۱، ۱۹۷/۲۲۱، ۱۹۸/۲۲۱، ۱۹۹/۲۲۱، ۲۰۰/۲۲۱، ۲۰۱/۲۲۱، ۲۰۲/۲۲۱، ۲۰۳/۲۲۱، ۲۰۴/۲۲۱، ۲۰۵/۲۲۱، ۲۰۶/۲۲۱، ۲۰۷/۲۲۱، ۲۰۸/۲۲۱، ۲۰۹/۲۲۱، ۲۱۰/۲۲۱، ۲۱۱/۲۲۱، ۲۱۲/۲۲۱، ۲۱۳/۲۲۱، ۲۱۴/۲۲۱، ۲۱۵/۲۲۱، ۲۱۶/۲۲۱، ۲۱۷/۲۲۱، ۲۱۸/۲۲۱، ۲۱۹/۲۲۱، ۲۲۰/۲۲۱، ۲۲۱/۲۲۱، ۲۲۲/۲۲۱، ۲۲۳/۲۲۱، ۲۲۴/۲۲۱، ۲۲۵/۲۲۱، ۲۲۶/۲۲۱، ۲۲۷/۲۲۱، ۲۲۸/۲۲۱، ۲۲۹/۲۲۱، ۲۳۰/۲۲۱، ۲۳۱/۲۲۱، ۲۳۲/۲۲۱، ۲۳۳/۲۲۱، ۲۳۴/۲۲۱، ۲۳۵/۲۲۱، ۲۳۶/۲۲۱، ۲۳۷/۲۲۱، ۲۳۸/۲۲۱، ۲۳۹/۲۲۱، ۲۴۰/۲۲۱، ۲۴۱/۲۲۱، ۲۴۲/۲۲۱، ۲۴۳/۲۲۱، ۲۴۴/۲۲۱، ۲۴۵/۲۲۱، ۲۴۶/۲۲۱، ۲۴۷/۲۲۱، ۲۴۸/۲۲۱، ۲۴۹/۲۲۱، ۲۵۰/۲۲۱، ۲۵۱/۲۲۱، ۲۵۲/۲۲۱، ۲۵۳/۲۲۱، ۲۵۴/۲۲۱، ۲۵۵/۲۲۱، ۲۵۶/۲۲۱، ۲۵۷/۲۲۱، ۲۵۸/۲۲۱، ۲۵۹/۲۲۱، ۲۶۰/۲۲۱، ۲۶۱/۲۲۱، ۲۶۲/۲۲۱، ۲۶۳/۲۲۱، ۲۶۴/۲۲۱، ۲۶۵/۲۲۱، ۲۶۶/۲۲۱، ۲۶۷/۲۲۱، ۲۶۸/۲۲۱، ۲۶۹/۲۲۱، ۲۷۰/۲۲۱، ۲۷۱/۲۲۱، ۲۷۲/۲۲۱، ۲۷۳/۲۲۱، ۲۷۴/۲۲۱، ۲۷۵/۲۲۱، ۲۷۶/۲۲۱، ۲۷۷/۲۲۱، ۲۷۸/۲۲۱، ۲۷۹/۲۲۱، ۲۸۰/۲۲۱، ۲۸۱/۲۲۱، ۲۸۲/۲۲۱، ۲۸۳/۲۲۱، ۲۸۴/۲۲۱، ۲۸۵/۲۲۱، ۲۸۶/۲۲۱، ۲۸۷/۲۲۱، ۲۸۸/۲۲۱، ۲۸۹/۲۲۱، ۲۹۰/۲۲۱، ۲۹۱/۲۲۱، ۲۹۲/۲۲۱، ۲۹۳/۲۲۱، ۲۹۴/۲۲۱، ۲۹۵/۲۲۱، ۲۹۶/۲۲۱، ۲۹۷/۲۲۱، ۲۹۸/۲۲۱، ۲۹۹/۲۲۱، ۳۰۰/۲۲۱، ۳۰۱/۲۲۱، ۳۰۲/۲۲۱، ۳۰۳/۲۲۱، ۳۰۴/۲۲۱، ۳۰۵/۲۲۱، ۳۰۶/۲۲۱، ۳۰۷/۲۲۱، ۳۰۸/۲۲۱، ۳۰۹/۲۲۱، ۳۱۰/۲۲۱، ۳۱۱/۲۲۱، ۳۱۲/۲۲۱، ۳۱۳/۲۲۱، ۳۱۴/۲۲۱، ۳۱۵/۲۲۱، ۳۱۶/۲۲۱، ۳۱۷/۲۲۱، ۳۱۸/۲۲۱، ۳۱۹/۲۲۱، ۳۲۰/۲۲۱، ۳۲۱/۲۲۱، ۳۲۲/۲۲۱، ۳۲۳/۲۲۱، ۳۲۴/۲۲۱، ۳۲۵/۲۲۱، ۳۲۶/۲۲۱، ۳۲۷/۲۲۱، ۳۲۸/۲۲۱، ۳۲۹/۲۲۱، ۳۳۰/۲۲۱، ۳۳۱/۲۲۱، ۳۳۲/۲۲۱، ۳۳۳/۲۲۱، ۳۳۴/۲۲۱، ۳۳۵/۲۲۱، ۳۳۶/۲۲۱، ۳۳۷/۲۲۱، ۳۳۸/۲۲۱، ۳۳۹/۲۲۱، ۳۴۰/۲۲۱، ۳۴۱/۲۲۱، ۳۴۲/۲۲۱، ۳۴۳/۲۲۱، ۳۴۴/۲۲۱، ۳۴۵/۲۲۱، ۳۴۶/۲۲۱، ۳۴۷/۲۲۱، ۳۴۸/۲۲۱، ۳۴۹/۲۲۱، ۳۵۰/۲۲۱، ۳۵۱/۲۲۱، ۳۵۲/۲۲۱، ۳۵۳/۲۲۱، ۳۵۴/۲۲۱، ۳۵۵/۲۲۱، ۳۵۶/۲۲۱، ۳۵۷/۲۲۱، ۳۵۸/۲۲۱، ۳۵۹/۲۲۱، ۳۶۰/۲۲۱، ۳۶۱/۲۲۱، ۳۶۲/۲۲۱، ۳۶۳/۲۲۱، ۳۶۴/۲۲۱، ۳۶۵/۲۲۱، ۳۶۶/۲۲۱، ۳۶۷/۲۲۱، ۳۶۸/۲۲۱، ۳۶۹/۲۲۱، ۳۷۰/۲۲۱، ۳۷۱/۲۲۱، ۳۷۲/۲۲۱، ۳۷۳/۲۲۱، ۳۷۴/۲۲۱، ۳۷۵/۲۲۱، ۳۷۶/۲۲۱، ۳۷۷/۲۲۱، ۳۷۸/۲۲۱، ۳۷۹/۲۲۱، ۳۸۰/۲۲۱، ۳۸۱/۲۲۱، ۳۸۲/۲۲۱، ۳۸۳/۲۲۱، ۳۸۴/۲۲۱، ۳۸۵/۲۲۱، ۳۸۶/۲۲۱، ۳۸۷/۲۲۱، ۳۸۸/۲۲۱، ۳۸۹/۲۲۱، ۳۹۰/۲۲۱، ۳۹۱/۲۲۱، ۳۹۲/۲۲۱، ۳۹۳/۲۲۱، ۳۹۴/۲۲۱، ۳۹۵/۲۲۱، ۳۹۶/۲۲۱، ۳۹۷/۲۲۱، ۳۹۸/۲۲۱، ۳۹۹/۲۲۱، ۴۰۰/۲۲۱، ۴۰۱/۲۲۱، ۴۰۲/۲۲۱، ۴۰۳/۲۲۱، ۴۰۴/۲۲۱، ۴۰۵/۲۲۱، ۴۰۶/۲۲۱، ۴۰۷/۲۲۱، ۴۰۸/۲۲۱، ۴۰۹/۲۲۱، ۴۱۰/۲۲۱، ۴۱۱/۲۲۱، ۴۱۲/۲۲۱، ۴۱۳/۲۲۱، ۴۱۴/۲۲۱، ۴۱۵/۲۲۱، ۴۱۶/۲۲۱، ۴۱۷/۲۲۱، ۴۱۸/۲۲۱، ۴۱۹/۲۲۱، ۴۲۰/۲۲۱، ۴۲۱/۲۲۱، ۴۲۲/۲۲۱، ۴۲۳/۲۲۱، ۴۲۴/۲۲۱، ۴۲۵/۲۲۱، ۴۲۶/۲۲۱، ۴۲۷/۲۲۱، ۴۲۸/۲۲۱، ۴۲۹/۲۲۱، ۴۳۰/۲۲۱، ۴۳۱/۲۲۱، ۴۳۲/۲۲۱، ۴۳۳/۲۲۱، ۴۳۴/۲۲۱، ۴۳۵/۲۲۱، ۴۳۶/۲۲۱، ۴۳۷/۲۲۱، ۴۳۸/۲۲۱، ۴۳۹/۲۲۱، ۴۴۰/۲۲۱، ۴۴۱/۲۲۱، ۴۴۲/۲۲۱، ۴۴۳/۲۲۱، ۴۴۴/۲۲۱، ۴۴۵/۲۲۱، ۴۴۶/۲۲۱، ۴۴۷/۲۲۱، ۴۴۸/۲۲۱، ۴۴۹/۲۲۱، ۴۵۰/۲۲۱، ۴۵۱/۲۲۱، ۴۵۲/۲۲۱، ۴۵۳/۲۲۱، ۴۵۴/۲۲۱، ۴۵۵/۲۲۱، ۴۵۶/۲۲۱، ۴۵۷/۲۲۱، ۴۵۸/۲۲۱، ۴۵۹/۲۲۱، ۴۶۰/۲۲۱، ۴۶۱/۲۲۱، ۴۶۲/۲۲۱، ۴۶۳/۲۲۱، ۴۶۴/۲۲۱، ۴۶۵/۲۲۱، ۴۶۶/۲۲۱، ۴۶۷/۲۲۱، ۴۶۸/۲۲۱، ۴۶۹/۲۲۱، ۴۷۰/۲۲۱، ۴۷۱/۲۲۱، ۴۷۲/۲۲۱، ۴۷۳/۲۲۱، ۴۷۴/۲۲۱، ۴۷۵/۲۲۱، ۴۷۶/۲۲۱، ۴۷۷/۲۲۱، ۴۷۸/۲۲۱، ۴۷۹/۲۲۱، ۴۸۰/۲۲۱، ۴۸۱/۲۲۱، ۴۸۲/۲۲۱، ۴۸۳/۲۲۱، ۴۸۴/۲۲۱، ۴۸۵/۲۲۱، ۴۸۶/۲۲۱، ۴۸۷/۲۲۱، ۴۸۸/۲۲۱، ۴۸۹/۲۲۱، ۴۹۰/۲۲۱، ۴۹۱/۲۲۱، ۴۹۲/۲۲۱، ۴۹۳/۲۲۱، ۴۹۴/۲۲۱، ۴۹۵/۲۲۱، ۴۹۶/۲۲۱، ۴۹۷/۲۲۱، ۴۹۸/۲۲۱، ۴۹۹/۲۲۱، ۵۰۰/۲۲۱، ۵۰۱/۲۲۱، ۵۰۲/۲۲۱، ۵۰۳/۲۲۱، ۵۰۴/۲۲۱، ۵۰۵/۲۲۱، ۵۰۶/۲۲۱، ۵۰۷/۲۲۱، ۵۰۸/۲۲۱، ۵۰۹/۲۲۱، ۵۱۰/۲۲۱، ۵۱۱/۲۲۱، ۵۱۲/۲۲۱، ۵۱۳/۲۲۱، ۵۱۴/۲۲۱، ۵۱۵/۲۲۱، ۵۱۶/۲۲۱، ۵۱۷/۲۲۱، ۵۱۸/۲۲۱، ۵۱۹/۲۲۱، ۵۲۰/۲۲۱، ۵۲۱/۲۲۱، ۵۲۲/۲۲۱، ۵۲۳/۲۲۱، ۵۲۴/۲۲۱، ۵۲۵/۲۲۱، ۵۲۶/۲۲۱، ۵۲۷/۲۲۱، ۵۲۸/۲۲۱، ۵۲۹/۲۲۱، ۵۳۰/۲۲۱، ۵۳۱/۲۲۱، ۵۳۲/۲۲۱، ۵۳۳/۲۲۱، ۵۳۴/۲۲۱، ۵۳۵/۲۲۱، ۵۳۶/۲۲۱، ۵۳۷/۲۲۱، ۵۳۸/۲۲۱، ۵۳۹/۲۲۱، ۵۴۰/۲۲۱، ۵۴۱/۲۲۱، ۵۴۲/۲۲۱، ۵۴۳/۲۲۱، ۵۴۴/۲۲۱، ۵۴۵/۲۲۱، ۵۴۶/۲۲۱، ۵۴۷/۲۲۱، ۵۴۸/۲۲۱، ۵۴۹/۲۲۱، ۵۵۰/۲۲۱، ۵۵۱/۲۲۱، ۵۵۲/۲۲۱، ۵۵۳/۲۲۱، ۵۵۴/۲۲۱، ۵۵۵/۲۲۱، ۵۵۶/۲۲۱، ۵۵۷/۲۲۱، ۵۵۸/۲۲۱، ۵۵۹/۲۲۱، ۵۶۰/۲۲۱، ۵۶۱/۲۲۱، ۵۶۲/۲۲۱، ۵۶۳/۲۲۱، ۵۶۴/۲۲۱، ۵۶۵/۲۲۱، ۵۶۶/۲۲۱، ۵۶۷/۲۲۱، ۵۶۸/۲۲۱، ۵۶۹/۲۲۱، ۵۷۰/۲۲۱، ۵۷۱/۲۲۱، ۵۷۲/۲۲۱، ۵۷۳/۲۲۱، ۵۷۴/۲۲۱، ۵۷۵/۲۲۱، ۵۷۶/۲۲۱، ۵۷۷/۲۲۱، ۵۷۸/۲۲۱، ۵۷۹/۲۲۱، ۵۸۰/۲۲۱، ۵۸۱/۲۲۱، ۵۸۲/۲۲۱، ۵۸۳/۲۲۱، ۵۸۴/۲۲۱، ۵۸۵/۲۲۱، ۵۸۶/۲۲۱، ۵۸۷/۲۲۱، ۵۸۸/۲۲۱، ۵۸۹/۲۲۱، ۵۹۰/۲۲۱، ۵۹۱/۲۲۱، ۵۹۲/۲۲۱، ۵۹۳/۲۲۱، ۵۹۴/۲۲۱، ۵۹۵/۲۲۱، ۵۹۶/۲۲۱، ۵۹۷/۲۲۱، ۵۹۸/۲۲۱، ۵۹۹/۲۲۱، ۶۰۰/۲۲۱، ۶۰۱/۲۲۱، ۶۰۲/۲۲۱، ۶۰۳/۲۲۱، ۶۰۴/۲۲۱، ۶۰۵/۲۲۱، ۶۰۶/۲۲۱، ۶۰۷/۲۲۱، ۶۰۸/۲۲۱، ۶۰۹/۲۲۱، ۶۱۰/۲۲۱، ۶۱۱/۲۲۱، ۶۱۲/۲۲۱، ۶۱۳/۲۲۱، ۶۱۴/۲۲۱، ۶۱۵/۲۲۱، ۶۱۶/۲۲۱، ۶۱۷/۲۲۱، ۶۱۸/۲۲۱، ۶۱۹/۲۲۱، ۶۲۰/۲۲۱، ۶۲۱/۲۲۱، ۶۲۲/۲۲۱، ۶۲۳/۲۲۱، ۶۲۴/۲۲۱، ۶۲۵/۲۲۱، ۶۲۶/۲۲۱، ۶۲۷/۲۲۱، ۶۲۸/۲۲۱، ۶۲۹/۲۲۱، ۶۳۰/۲۲۱، ۶۳۱/۲۲۱، ۶۳۲/۲۲۱، ۶۳۳/۲۲۱، ۶۳۴/۲۲۱، ۶۳۵/۲۲۱، ۶۳۶/۲۲۱، ۶۳۷/۲۲۱، ۶۳۸/۲۲۱، ۶۳۹/۲۲۱، ۶۴۰/۲۲۱، ۶۴۱/۲۲۱، ۶۴۲/۲۲۱، ۶۴۳/۲۲۱، ۶۴۴/۲۲۱، ۶۴۵/۲۲۱، ۶۴۶/۲۲۱، ۶۴۷/۲۲۱، ۶۴۸/۲۲۱، ۶۴۹/۲۲۱، ۶۵۰/۲۲۱، ۶۵۱/۲۲۱، ۶۵۲/۲۲۱، ۶۵۳/۲۲۱، ۶۵۴/۲۲۱، ۶۵۵/۲۲۱، ۶۵۶/۲۲۱، ۶۵۷/۲۲۱، ۶۵۸/۲۲۱، ۶۵۹/۲۲۱، ۶۶۰/۲۲۱، ۶۶۱/۲۲۱، ۶۶۲/۲۲۱، ۶۶۳/۲۲۱، ۶۶۴/۲۲۱، ۶۶۵/۲۲۱، ۶۶۶/۲۲۱، ۶۶۷/۲۲۱، ۶۶۸/۲۲۱، ۶۶۹/۲۲۱، ۶۷۰/۲۲۱، ۶۷۱/۲۲۱، ۶۷۲/۲۲۱، ۶۷۳/۲۲۱، ۶۷۴/۲۲۱، ۶۷۵/۲۲۱، ۶۷۶/۲۲۱، ۶۷۷/۲۲۱، ۶۷۸/۲۲۱، ۶۷۹/۲۲۱، ۶۸۰/۲۲۱، ۶۸۱/۲۲۱، ۶۸۲/۲۲۱، ۶۸۳/۲۲۱، ۶۸۴/۲۲۱، ۶۸۵/۲۲۱، ۶۸۶/۲۲۱، ۶۸۷/۲۲۱، ۶۸۸/۲۲۱، ۶۸۹/۲۲۱، ۶۹۰/۲۲۱، ۶۹۱/۲۲۱، ۶۹۲/۲۲۱، ۶۹۳/۲۲۱، ۶۹۴/۲۲۱، ۶۹۵/۲۲۱، ۶۹۶/۲۲۱، ۶۹۷/۲۲۱، ۶۹۸/۲۲۱، ۶۹۹/۲۲۱، ۷۰۰/۲۲۱، ۷۰۱/۲۲۱، ۷۰۲/۲۲۱، ۷۰۳/۲۲۱، ۷۰۴/۲۲۱، ۷۰۵/۲۲۱، ۷۰۶/۲۲۱، ۷۰۷/۲۲۱، ۷۰۸/۲۲۱، ۷۰۹/۲۲۱، ۷۱۰/۲۲۱، ۷۱۱/۲۲۱، ۷۱۲/۲۲۱، ۷۱۳/۲۲۱، ۷۱۴/۲۲۱، ۷۱۵/۲۲۱، ۷۱۶/۲۲۱، ۷۱۷/۲۲۱، ۷۱۸/۲۲۱، ۷۱۹/۲۲۱، ۷۲۰/۲۲۱، ۷۲۱/۲۲۱، ۷۲۲/۲۲۱، ۷۲۳/۲۲۱، ۷۲۴/۲۲۱، ۷۲۵/۲۲۱، ۷۲۶/۲۲۱، ۷۲۷/۲۲۱، ۷۲۸/۲۲۱، ۷۲۹/۲۲۱، ۷۳۰/۲۲۱، ۷۳۱/۲۲۱، ۷۳۲/۲۲۱، ۷۳۳/۲۲۱، ۷۳۴/۲۲۱، ۷۳۵/۲۲۱، ۷۳۶/۲۲۱، ۷۳۷/۲۲۱، ۷۳۸/۲۲۱، ۷۳۹/۲۲۱، ۷۴۰/۲۲۱، ۷۴۱/۲۲۱، ۷۴۲/۲۲۱، ۷۴۳/۲۲۱، ۷۴

صورت میں اس کی تصدیق قلمی کے لئے کوئی طاقتورینہ امر ہو جو ہو تو اس کو مسدود کر دیا جائے گا، اور احکام اسلام اس پر جاری ہوں گے (۱)۔

حنا بد اس طرف گئے ہیں کہ قریشیائے کتبہ کے بعد کافر اصلی کا مسلم معتبر ہوگا، اور یہودیوں کے کہ "میں مؤمن ہوں" یا "میں مسلم ہوں" تو قاضی ابو یعلیٰ کا یہ یہ ہے کہ اسلام کا حکم لکایا جائے گا، چاہے وہ عرب سے لفظ شہادت اور نہ رہے (۲)۔

ح- غیر عربی میں مان دینا:

۱۲- غیر عربی میں مان دینا اتفاق فقہاء حابر ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب تم عربی گھر سے کہہ دو "لا باس" پر وہ انہیں "لا تملح" مت نہہو، یا "متوس" (۳)، مت ڈرو، تو تم اس کو مان دے گی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ساری زبانوں میں جانتا ہے۔

حضرت بن مسعودؓ سے بھی یہی طرح منقول ہے (۴)۔

ط- غیر عربی میں نعتقاد نکاح و رقوق طلاق:

ول: غلط نکاح کا ترجمہ:

۱۳- صہبہ عقبہ کا موقف یہ ہے کہ جو شخص عربی اچھی طرح نہ جانتا ہو، اس کے سے اپنی زبان میں عقد نکاح نہ درست ہے، بلکہ وہ جائز ہے، اس لئے عربیت کی قید اس سے ساقط ہے، جیسے دوسرے کے

(۱) حوالہ لوکلیر ۲۲ طبع دومبر ۱۹۰۷ء۔

(۲) ہمیں ۲۳۔

(۳) "متوس" کا یہ لفظ ہے اس کے معنی ہیں "متڈرو"۔

(۴) ابن ماجہ ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، اتواین ۵۹۹، اہلبیہ ۲۲۶۳، ابی

۸۹۸/۵ کتاب النکاح ۱۰۶۸۔

لئے، البتہ اس صورت میں ضروری ہے کہ عربی الفاظ کے معانی کا حفظ کرتے ہوئے وہ اپنی زبان کے الفاظ استعمال کرے، حنا بد میں یہ خطاب کا خیال یہ ہے کہ جن چیزوں میں عربیت کی شرط ہے، مثلاً بکیرہ ان کے لئے عربی الفاظ سے خاصا لازم ہے۔

البتہ جو شخص عربی میں الفاظ نکاح کرنے پر قادر ہو اس کے بارے میں فتوایا کا اختلاف ہے حنفیہ کا موقف ثانیہ کا توں صحیح اور حنا بد میں شیخ قحیٰ الدین بن تیمیہ، اور ابن قدامہ کی رائے یہ ہے کہ غیر عربی میں بھی نکاح ہو جائے گا، اس لئے کہ نکاح کرنے والا نکاح کے مخصوص الفاظ ہی استعمال کرتا ہے، اس لئے جس طرح عربی الفاظ سے نکاح ہوتا ہے، غیر عربی الفاظ سے بھی ہو جائے گا، دوسری وجہ یہ ہے کہ مشتمل گئی زبان کا استعمال تصدیق کے ساتھ کرتا ہے۔

ایک روایت کے مطابق ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ غیر عربی الفاظ سے نکاح معتقد میں ہوگا، چاہے وہ عربی کی، لیکن پر بھولی قادر نہ ہو۔

ثانیہ کا تیسرا قول یہ ہے کہ اگر عربی کی ادائیگی پر پوری طرح قادر نہ ہو تو نکاح معتقد ہوگا، مرد میں (۱) کشف التناہ میں ہے کہ نکاح میں امر عائدین میں سے ایک عربی پر قادر ہو، دوسرے نہ ہو تو قادر شخص اپنی جانب سے متعلقہ الفاظ، ایجاب یا قبول عربی میں کہے، اس لئے کہ اسے قدرت حاصل ہے، اور امر عائدین نے متعلقہ الفاظ اپنی زبان میں کہے، اور اگر دونوں ایک دوسرے کی زبان نہ سمجھتے ہوں تو دونوں کے درمیان ترجمانی کے لئے ایسے قابل اعتماد شخص کی خدمات حاصل کی جائیں گی جو دونوں کی زبان سے واقف ہو (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، اتواین ۵۹۹، اہلبیہ ۲۲۶۳، ابی

۸۹۸/۵ کتاب النکاح ۱۰۶۸۔

(۲) کتاب النکاح ۵۹۸/۵۔

دوم: غیر عربی میں طلاق دینا:

۱۴- حنفیہ، ثانیہ، و حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ عجمی شخص اگر عجمی زبان میں صریح طلاق دے تو طلاق ہو جائے گی، اور اگر نہانی طلاق، تو بغیر نیت کے طلاق، قیح نہ ہوگی، البتہ ان فقہاء کے درمیان اس باب میں اختلاف ہے کہ کون سے عجمی الفاظ صریح طلاق کے ہیں اور کون سے کناہیہ کے؟ فقہاء نے ایسے کچھ الفاظ کا ذکر ”کتاب الطلاق“ میں کیا ہے (۱)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جو شخص عجمی زبان میں طلاق دے اس کے حق میں لازم ہے کہ اس زبان کے وقت کارہ و عامل اشخاص اس طلاق کی گواہی دیں، ابن ماجہ کہتے ہیں کہ ابوہریرہ، عیسیٰ کا کہنا ہے کہ مذکورہ رائے سے مستثناء ہوتا ہے کہ ترجمانی کے لئے کم از کم دو عامل اشخاص کا ہونا ضروری ہے (۲)۔

نیز ”طلاق“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

۱۵- قضاء میں ترجمانی:

۱۵- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کے لئے ”مترجم“ رکھنا جائز ہے (۳)، ایک سے زائد مترجم رکھنے کے بارے میں حنفیہ کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ایک عامل شخص ہی کافی ہے، ابوہریرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے، اور ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی کے قائل ہیں، ابن عمر حضرت زید بن ثابت کی حدیث کے بارے میں کہتے

(۱) ابن ماجہ ص ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶

ترجیح ترتیب ۱-۲

ایک یہ ہے کہ چار سز و محمول مردوں سے کم کافی نہیں، اور اقول یہ ہے کہ وہ کافی ہیں، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ شافیہ کے سز، ایک، دہر، یقینی طور پر کافی ہیں (۱)۔

ترجیح

تعریف:

۱- لغت میں ترجیح کا معنی ہے: قرأت یا نون یا گانا یا ترنم ولی
• ہر کسی چیز میں آواز کو اول دیا (۱)۔

اصطلاح میں ترجیح کا مطلب ہے کہ مؤذن اذان کی دونوں
شہادتوں کو پہلے نہایت بلند بلکہ آواز میں کہے، جس کو حاضرین سن سکیں، پھر
• بار دہاں کو بلند آواز میں کہے (۲)۔

ترجیح

دیکھئے: "تعارض"

متعلقہ الفاظ:

تجوید:

۲- "تجوید" کا لغوی معنی ہے: ایک بار کے بعد دوبارہ اظہار
• دینا۔

اور اصطلاحی معنی ہے: فجر کی • اذان میں "حی علی الصلاۃ"
اور "حی علی الصلاۃ" کے بعد یا بعض فقہاء کے مطابق اذان کے
بعد اور اکامت سے قبل دوبارہ "الصلاۃ خیر من النوم" کہنا (۳)۔

تجوید اور ترجیح بمعنی اول کے درمیان فرق یہ ہے کہ تجوید
اذان فجر میں "حی علی الصلاۃ" اور "حی علی الصلاۃ" کے



(۱) لسان العرب مادة "رجح"۔

(۲) حاشیہ من طبعین ۲۵۹/۸۔

(۳) الخلیفی ۹۲/۱، روحہ المکین ۱۹۹/۱ مع کردہ المکتب الاسلامی، قلیوبہ و
عمیرہ ۱۲۸/۸۔

(۴) روحہ المکین ۱۳۶/۱، اسی ۱۹۹/۱، ۱۰۱، کتاب الفتاویٰ ۵۲/۱۔

ترجیع ۴-۵، ترجیل ۱

قل یہ ہے کہ ترجیع رکن ہے، اس کے بغیر ان درست نہ ہوگی،
قاضی حسین کہتے ہیں کہ پہلی نے مام ثانی سے قل کیا ہے کہ اگر کوئی
ترجیع چھوڑ دے تو اذان صحیح نہ ہوگی (۱)۔

ترجیل

محل ترجیع:

۴- ترجیع کا محل دونوں شہادتوں کے بعد ہے، جیسا کہ حضرت
ابو محمد ورہ کی حدیث کے حوالے سے پورے گزرا، اس لئے اشہد ان لا
یله الا الله کی ترجیع، اشہد ان محمداً رسول الله سے قبل نہیں
ہوگی (۲)۔

ترجیع کی حکمت:

۵- ترجیع کی حکمت یہ ہے کہ انسان دونوں کلمات اخلاص میں غور
کرے، اس سے کہ نہیں دونوں کلمات کی بدولت انسان کو کفر سے
نجات دے دے۔ مہم میں، غلط ملکا ہے، نیز ترجیع میں یہ راز بھی پوشیدہ
ہے کہ آغاز اسلام میں یہ دونوں شہادتیں (شہادت دومیہ اور شہادت
رسالت) کمرہ درمختی تھیں، بعد میں ان کو قوت مثبت حاصل
ہوئی (۳)۔

تعریف:

۱- ترجیل کا لغوی معنی ہے: بال میں کٹکھی کرنا، اس کو صاف کرنا،
آراہ کرنا، عرب میں جب کوئی آدمی چہرے کو تھڑتا اور کٹکھی کرنا
ہے تو کہتے ہیں: "رحلته تر حجلہ" (اسی معنی میں تشیط و تسخ
بھی ہے)۔

۲- کبھی ترجیل کا استعمال "تھیٹ" کے بالبدل خاص مانا جاتا
ہے، اس لئے کہ "تھیٹ" میں بالوں کے سنوارنے پر زیادہ زور ہوتا
ہے (۱)۔

۳- اسی طرح تسخ کا ایک معنی ہے: کٹکھی کرنے سے قبل بالوں کو
کھانا اور سنا، اس معنی کے لحاظ سے تسخ و ترجیل سے مختلف،
تھیٹ ہی ضد ہے۔

۴- اسی کہتے ہیں کہ "تسخ" کا معنی ہے: بال میں کٹکھی کرنا
اور کٹکھی کے بعد ریحہ ایک کو دھیرے سے الگ کرنا، اس طرح معنی اس
کے لحاظ سے تسخ و ترجیل سے مختلف ہے، معنی بالی کے لحاظ سے
مراہف ہے (۲)۔

(۱) الکتابۃ لابن الاثیر لسان العرب، ناچ العربی، المصحح امیر، ۵۸۵، ص ۱۰۰،
"تھیٹ"۔

(۲) لسان العرب، ۵۸۵، "تسخ"، حاشیہ: اسدی علی بن النعمان، ۳۲۸، ص ۱۰۰،
المطبعة المشرقیہ لاہور۔

(۱) حاشیہ: صدوی، ۲۲۳، مجموعہ طبعی، ۹۰، ۹۱، روح الطائیین، ۱۹۹،
بمطبع مع المشرع الکبیر، ۱۹۶۲۔

(۲) حاشیہ: صدوی علی شرح المراسلہ، ۲۲۳، المرقا، ۵۸۸۔
(۳) حاشیہ: صدوی علی شرح المراسلہ، ۲۲۳، نہایت المحتاج، ۳۹۵۔

ترجیل کا لفظ فقہاء کے یہاں بھی فقوی معنی ہی میں مستعمل

ہے۔

شرعی حکم:

۲- بول میں کنگھی کرنا اصلاً مستحب ہے (۲)، اس لئے کہ ابوداؤد نے حضرت ابومریہؓ سے مرفوعاً نقل کیا ہے: "من كان له شعر فليكز منه" (۳) (جس کے بال بول اس کو چاہئے کہ ان کو اچھی طرح رکھے)۔

نیز رسول اللہ ﷺ کنگھی کرنے کو پسند فرماتے تھے، کبھی اپنے بالوں میں خود کنگھی کر لیتے تھے اور کبھی حضرت عائشہؓ کرتی تھیں، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: "ان النبي ﷺ كان يصفى الي رأسه وهو مجاور في المسجد فاجله وأنا حائض" (۴) (بنی کریم ﷺ مسجد نبویؐ میں اعتکاف کی حالت میں میری جانب حجرہ کی طرف اپنا سر مبارک جھکا دیتے تھے، اور میں حالت حیض میں آپ ﷺ کے بالوں میں کنگھی کرتی تھی)۔

اشخاص اور اوقات کے لحاظ سے ترجیل کا حکم بتا رہا ہے، اس قسم کے بعض حوالہ کار درج ذیل ہیں:

(۱) مطاب اولیٰ ایس ۱/ ۴۳، عمدة القاری ۲۲/ ۶۰۔

(۲) روضة اللہیین ص ۴۳۲، المجموع ۱/ ۲۹۳، فتح کردہ المکتبہ الاسلامیہ، انضی مع الشرح الکبیر ۱/ ۴۳، عمدة القاری ۲۲/ ۶۰، طبع لمیر پبلیکیشن لاہور ۱۳۶۱ھ طبع کتب، رد المحتار ۱/ ۱۷۱، طبع مؤسسۃ المرسلہ، ابو اکبر الدوبلی ۴۴/ ۹۲، فتح کردہ دارالمعرفۃ الانضی ۷/ ۲۶۸، ۲۶۹، حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۱۶۱، احادیث الطحاوی ص ۲۰۳۔

(۳) حدیث: "من كان له شعر فليكز منه" کی روایت ابوداؤد (۳۹۵/ ۳) طبع عزت مجید دہلی نے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری میں اس کو صریحاً رد کیا ہے (۳۶۸/ ۳ طبع انتقایی)۔

(۴) حدیث: "كان يصفى الي رأسه" کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۲۷۳ طبع انتقایی) نے کی ہے۔

الف- مختلف کے لئے کنگھی کرنے کا حکم:

۳- جمہور متاخرین، ایک مختلف کے لئے صرف وہ فعل ضروری ہے جس کا کرنا مسجد میں ضروری ہو، اس بنا پر اس کے لئے بول میں کنگھی کرنا جائز ہے، چونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وذر ماتی ہیں: "كان النبي ﷺ يصفى الي رأسه وهو مجاور في المسجد، فاجله وأنا حائض" (۱) (بنی کریم ﷺ مسجد نبویؐ میں اعتکاف کی حالت میں میری جانب اپنا سر مبارک جھکا دیتے تھے، اور میں حالت حیض میں بولنے کے باوجود آپ ﷺ کے بالوں میں کنگھی کرتی تھی)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ مختلف اگر مسجد سے باہر موجود کسی شخص کی طرف اپنا سر بڑھا دے اور باہر وہاں شخص اس کے سر میں کنگھی کرے، تو نہ ضابطہ نہیں، گویا ان کے نزدیک اندرون مسجد کنگھی کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ کنگھی کرنے سے کچھ نہ کچھ بال ضرور گرتے ہیں، اور ان حضرات کے نزدیک مسجد کے اندر بال کا نہ مکروہ ہے (۲)۔

تفصیل کے لئے "اعتکاف" کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

ب- محرم کے کنگھی کرنے کا حکم:

۴- خفیہ محرم کے لئے کنگھی کے عدم جواز کے قائل ہیں، مالکیہ کی رائے بھی یہی ہے، مگر صرف اس صورت میں جبکہ کنگھی میں تیل کا

(۱) حدیث: "كان يصفى الي رأسه" کی تخریج فقہان سر ۲ میں گذر چکی، نیز دیکھئے روضة اللہیین ص ۴۳۲، انضی مع الشرح الکبیر ص ۴۳، عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۱/ ۱۳۲، طبع لمیر پبلیکیشن لاہور ۱۳۶۱ھ، ۲۷۳، ۲ طبع انتقایی۔

(۲) جوہر الاکلیل ۱/ ۱۵۹، الخزانة ۲/ ۲۲۶، خطاب ص ۳۳۳، عدم البعد یا حکم المساجد ص ۷۰۔

ترجیل ۵-۶

استعمال ہو، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "الحاج الشعث النفل" (حاجی وہ ہے پرگندہ بال، ہر پرگندہ حال و ملا ہو)، شعث کا مطلب ہے کہ حاجی کے بال پرگندہ، منتشر ہوں، وہ ان کو گنگھی، تیل، دھاپے والی چیز یا کسی اور طرح سے اس کو نہ پیٹے^(۱)۔
ثامیہ کے نزدیک حرم کے لئے گنگھا کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں بول کھڑے ہا مکاب بہت ہے^(۲)۔

حنا بد کی رائے یہ ہے کہ حالت احرام میں گنگھی رنے میں مضائقہ نہیں، بشرطیکہ بال نہ ٹوٹے^(۳)، بین الحرم کو گنگھی سے بال ٹوٹنے کا یقین ہو تو اس کی خدمت میں سی فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں ہے^(۴)۔

اس کی تفصیل "احرام" میں ہے۔

ج سوگ والی عورت کے لئے گنگھا کرنے کا حکم:

۵- ترم فقہاء کے نزدیک سوگ والی عورت کے لئے خوشبو یا زینت کی چیز لگا کر گنگھی کرنا ناجائز ہے، البتہ اگر گنگھی میں زینت یا خوشبو کی چیز استعمال نہ کرے، بلکہ کوئی دوسری چیز استعمال کرے مثلاً پیر کی کاپی، وغیرہ جیسی چیز جو سر (بالوں) میں باقی نہیں رہتی تو اکتیہ، ثامیہ و دینا بلہ کے نزدیک اس کی اجازت ہے، اس لئے کہ حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے

فرمایا: "لا تمشطی بالطیب ولا بالحناء فإنه خصاب، قالت: قلت: بأي شيء أمشط؟ قال: بالسدر تغصین به داسک" (۱) (خوشبو یا مہندی سے گنگھی مت کر، اس سے کہ یہ خصاب ہے، حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں، میں نے عرض کیا: پھر اس چیز سے گنگھی کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: پیری کاپی (سر پر لگاؤ)، جو ی کے پتے کی اجازت اس سے بھی ہے کہ اس کا مقصد صفائی ستھرائی ہے خوشبو نہیں، حنفیہ سوگ والی عورت کے لئے گنگھی کے دم بوز کے قابل ہیں، چاہے خوشبو استعمال نہ کرے، اس لئے کہ اس سے زینت بہر حال حاصل ہوتی ہے، البتہ اگر مذر ہو تو کشادہ دہانے والی گنگھی استعمال کرے، متصل دہانے والی نہیں، صاحب "المجموع" نے سوگ والی عورت کے ہاتھ گنگھی کے جواز کے لئے مذر کی صورت میں کشادہ دہانے والی گنگھی کی قید لگائی ہے^(۲)۔

تفصیل "احرام" اور "انتظام" کی اصطلاحات کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

گنگھا کرنے کا طریقہ:

۶- گنگھی کرنے میں دائیں سے آغاز کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ

(۱) حدیث: "لا تمشطی بالطیب ولا بالحناء فإنه خصاب،" کی روایت ابوداؤد (۲۸/۴ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے، مہدائق المہمیل نے اس حدیث کو بعض روایات کے بھول ہونے کی بنا پر معتبر قرار دیا ہے، تمل الاوطار (۶/۲۳۳ طبع المکتب)۔

(۲) المشرح المشر ۶۸۶/۲، صاحب الجلیل ۵۵۳ طبع لیبیا، لہذا احتیاج ۳۳/۷، وصحہ المائین ۳۰۸/۸، الکافی ۳۲۸ طبع المکتب الاسلامی، الاختیار ۲۳۶/۲، المصابیح شرح المہدایہ ۸۰۵/۳ طبع دار الفکر، حاشیہ ابن ماجہ ۶۷۴/۲، تمل الاوطار ۶/۲۳۳ طبع المکتب، المہدایہ ۱۰۷/۲۔

(۱) حدیث: "الحاج الشعث النفل" کی روایت ترمذی (۲۲۵/۵ طبع المکتب) سے کی ہے، اس کی سند ضعیف ہے (۱) تفصیل ابن حجر ۲۲۱/۲ طبع مکتب المصباح الفقیہ ک۔

(۲) لافقہ تجلیل الاختیار ۱۳۳، مجمع الجلیل ۵۱۲۔

(۳) شرح روض الطالب ۱۰۱، المجموع ۳۵۲/۷ طبع المصباح۔

(۴) کشاف القناع ۲۳۳۔

(۵) تلبیہ وغیرہ ۳۳/۲، المشر ۸۵۲/۲، جوہر الجلیل ۱۸۹/۱، شرح تنقیح لورایات ۲۰۳ طبع عالم المکتب۔

ترجیل ۷، ترجم ۱-۲

حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَعْجِبُهُ الْتِيَامُ فِي نَعَمِهِ وَتَرْجُلُهُ وَطَهْرُهُ، وَفِي شَفَةِ كَلْبِهِ" (۱) (بنا کریم ﷺ کو جوتا پہننے، کتلی رنے، ہنوز رنے بلکہ۔ کام میں دئس سے غا ز کرنا پند تھا)۔

ترجم

کتلیہ مانعہ کے ساتھ کرنا:

۷۔ بول میں مانعہ کے ساتھ کتلی کرنا اور تیل مانعہ مسنون ہے (۲)۔ لہذا بہت زیادہ کتلی کرنا اور اس کی مدامت کرنا مکروہ ہے، والا یہ کہ حاجت ہو، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن مفلح کی حدیث ہے: "لَوْ رَسُلَ اللَّهُ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَنْهَى عَنِ التَّيَامِ إِلَّا غَبَا" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے جذا مانعہ کتلی کرنے سے منع کیا ہے)۔

حمید بن عبدالرحمن انمیری نے بعض اصحاب نبی ﷺ سے نقل کیا ہے: "بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَحْتَشِطَ أَحَدًا كَالْيَوْمِ" (۴) (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں روز کتلی کرنے سے منع فرمایا)۔

تعریف:

۱۔ "رحم" رحمت سے ہے، اس کا معنی ہے: رقت، مہربانی، بخشش (۱)۔

ترجم کا معنی ہے: طلب رحمت اور دعائے رحمت کے معنی میں بھی آتا ہے، بولتے ہیں: "رَحِمَهُ اللَّهُ" اللہ اس پر رحم فرمائے، "تَرْحَمْتُ عَلَيْهِ" یعنی میں نے اس کو "رَحِمَةَ اللَّهِ عَمِيكَ" کہا "رَحِمْتُ عَلَيْهِ" اس نے اس کو "رَحِمَةَ اللَّهِ عَمِيكَ" کہا "تَرْحِمُ الْقَوْمَ" قوم نے ایک دوسرے کے ساتھ رحم و کرم کا برتاؤ کیا (۲)۔ مقبلا کے یہاں بھی یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۳)۔

مختلہ الفاظ:

الف ترغی:

۲۔ ترغی، رشا سے ہے، یہ لفظ (مارغی) کی ضد ہے، ترغی کا

= (۱) (۳۰۱ طبع عزت عید دہاس) اور نسائی (۳۰۰ طبع المکتبہ النجاشی) سے ہے، کی ہے ابن حجر نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (الفتح ۶۰۰ طبع المکتبہ النجاشی)۔ نیز دیکھئے المجموع للعوئی ۱/ ۲۹۳ تا ۲۹۴ طبع کردہ المکتبہ النجاشی، کتاب القناع ۱/ ۷۳ طبع عالم الکتب مطابقتی آئی ۱/ ۸۵ تا ۸۶ طبع کردہ المکتبہ النجاشی، تیل لاوطار ۱/ ۱۳ طبع النجاشی، صلیب الشری علی سنن النسائی ۱/ ۱۳۲، ۱۳۳۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۰۵۔

(۲) لسان العرب الجید، تاج المعرف، اصطلاح فی لغۃ و العلوم ثمن الدہ، بخار، اصطلاح مادہ "رحم"، دستور العلماء مادہ "ترغی، رحم"۔

(۳) ابن ماجہ ۵/ ۸۰، نہایت المحتاج ۱/ ۲۲۔

(۱) حدیث: "كَانَ يَعْجِبُهُ الْتِيَامُ فِي نَعَمِهِ..." کی روایت بخاری (فتح ۲۶۹ طبع المکتبہ النجاشی) نے کی ہے دیکھئے عمدة القاری ۳/ ۲۹، ۳۲، ۶۰، ۲۲، سبل اللام ۱/ ۵۰، ۵۱ طبع النجاشی، اصطلاح علی شرح عمدة الأحكام ۱/ ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، فتح المبارکی ۱/ ۵۵، ۵۶، فتح المبارکی ۱/ ۲۶۹، ۲۷۰ طبع المکتبہ النجاشی۔

(۲) عربی میں مانعہ کے لئے "غَبَا" فین کے کمرہ و ربا کی تصدیق کے ساتھ استعمال ہوتا ہے اس کے معنی ہیں کوئی کام ایک دن کے مانعہ کے ساتھ کرنا، سنہی کہتے ہیں کہ مقصد یہ ہے کہ مدامت مکروہ ہے یہ مقصد نہیں ہے کہ خصوصیت کے ساتھ ایک دن کرے ورنہ دوسرے دن نہیں (حاشیہ السنہی علی سنن النسائی ۱/ ۱۳۲)۔

(۳) حدیث: "بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْعَرَجِ إِلَّا غَبَا" کی روایت ابودود (۳۹۲ طبع عزت عید دہاس) اور ترمذی (۳۳۳ طبع النجاشی) نے کی ہے ترمذی ۷ کتبہ حدیث صحت صحیح ہے۔

(۴) حدیث: "بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْعَرَجِ كُلِّ يَوْمٍ" کی روایت ابودود

ترجم ۳-۵

معنی ہے خوشنودی حاصل کرنا، اس کا ایک معنی ”رضی اللہ عنہ“ ہوتا بھی ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی یہی معنی میں استعمال ہوتا ہے، یعنی رضی کا معنی ہے: دعائے رضوان کرنا، اور ترجم کا معنی ہے: دعائے رحمت کرنا۔

تفصیل کے لیے ”رضی“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

ب- تبریک:

۳- تبریک کا معنی ہے: دعائے برکت کرنا۔ برکت کا معنی ہے: زیادتی اور برصورتی۔ بولتے ہیں: ”بارک اللہ لیک“، ”وعلیک، لک، وبارکک، سب کا معنی ایک ہی ہے یعنی اللہ تیرے خیر میں زیادتی کرے، آیت ذیل میں بھی یہی معنی میں آیا ہے: ”لَمَّا جَاءَهَا يُودِي أَنْ يُوَدَّكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا“ (۲) (پھر جب وہ اس (آگ) کے پاس پہنچے تو اُن میں آگ، دی گئی کہ برکت ہو ان پر جو اس آگ کے اندر ہیں اور اس پر جو اس کے پاس ہے)۔

”تبرک بہ“ کا معنی ہے: اس نے برکت حاصل کیا (۳)۔

اس طرح تبریک (یعنی دعائے برکت) اور ترجم (یعنی دعا) دونوں ہم معنی ہیں۔

شرعی حکم:

۴- فقہاء کے درمیان اس باب میں کوئی اختلاف نہیں کہ والدین کے لئے خوہ وہ زندہ ہوں یا مرچکے ہوں، نیتاً تابعین، علماء و صلحاء اور

(۱) سنن ابن ماجہ، حدیث ۵۰۸۰، ”رضی اللہ عنہ“ کا معنی ہے: ”رضی اللہ عنہ“۔

(۲) سورہ نمل، ۲۸۔

(۳) مختار الصحاح۔

تمام نیک لوگوں کے لئے (وہ زندہ ہوں یا وفات پا چکے ہوں)، دعائے رحمت کرنا مستحب ہے، البتہ نبی کریم ﷺ پر داخل نماز یا خاتم نماز رحمت بھیجے کے سلسلے میں کچھ تفصیل اور اختلاف ہے جو حسب ذیل ہے:

الف- نبی ﷺ اور ان کی آل پر ندوت نماز رحمت بھیجنا:

۵- اندرون مازنی اور آل نبی پر دعائے رحمت کی دو صورتیں ہیں: تشہد میں یا خاتم تشہد، تشہد کے بعد دعائے رحمت کا ذکر خواہ ”احتیات“، بل، عام میں موجود ہے، جس کی عبارت ہے: السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ (۱) (اے نبی آپ پر سلام ہو، اللہ کی رحمتیں اور برکتیں مازن ہوں)، خاتم تشہد کی تفصیل ”تشہد“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

خاتم تشہد نبی اکرم ﷺ پر دعائے رحمت بھیجنے کا مستحب طریقہ حسب بعض مالکیہ اور بعض شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ نماز کے بعد ”و ارحمہم محمداً و آل محمد“ کا ذکر کر دیا جائے۔ دن بھر یہ فقیر وانی کے ”رسالہ“ کی عبارت ہے: ”اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد، و ارحمہم محمداً و آل محمد، کما صلیت ورحمت وبارکت علیٰ ابراہیم“ (۲) (اے اللہ! محمد اور آل محمد پر صلاقت مازل فرما، اور محمد اور آل محمد پر رحمت فرما، جیسا کہ تو نے ابراہیم پر صلاقت اور رحمت و برکت مازل فرمائی)۔

ان حضرات کا استدلال حضرت ابوہریرہ کی حدیث سے ہے، وہ فرماتے ہیں: ”قلنا یا رسول اللہ! قد علمنا کیف سلم علیک، فکیف یصلی علیک؟ قال قولوا اللہم

(۱) من مایون ۱۲۳۳ھ، الاکار ص ۷۰، احتیات الربیہ

۳۲۹ھ

اجعل صلواتک ورحمتک وبرکاتک علی محمد
وعسی آل محمد، کما جعلنا علی ابراہیم وعلی آل
ابراہیم انک حمید مجید^(۱) (تم نے عرض کیا: اے اللہ
کے رسول! ام نے یہ دعا یا ہے کہ آپ پر ایسے مام پڑھیں، میں
”آپ پر صلاۃ ایسے بھیجیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ وہ
”اللهم البع“ سے اللہ اپنی صلاۃ ورحمتیں اور برکتیں محمد و آل محمد
پر مارل فرما جیسا کہ تو نے محمد و آل محمد پر ایم و آل فرمائی،
بدشہ تو یہ رگ ثوبیوں والا ہے۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ مذکورہ احادیث اگرچہ سند کے لحاظ
سے کمزور ہیں، لیکن ان میں بعض کو بعض سے قوت ملتی ہے، ان میں سب
سے قوی پہلی حدیث ہے، اس تمام کے مجموعہ سے کم از کم اتنا ثابت
ثابت ہوتا ہے کہ زیادتی کی کوئی نہ کوئی اصل نہ موجود ہے، ماہرین
ازیر افضل عمال میں ضعیف حدیث قائل عمل ہوتی ہیں^(۲)۔

مجموعہ فقہاء کی رائے یہ ہے کہ کتب صحاح کی مشہور روایات میں
مذکورہ روایات کے الفاظ پر انحصار ضروری ہے، اس میں ”ترجم“ کے الفاظ
کا اضافہ درست نہیں، بلکہ بعض ضعیف، ابو بکر بن ابی شیبہ، ابو یوسف
وغیرہ سے یہ تکبیر ہے کہ ”و ارحم محمد“ الحج کا اضافہ
یک ایسی بدعت ہے جس کی کوئی اصل نہیں، ابن حجر نے اس کے
نکار میں اور ابن ابی زید کو غلطی پر بتانے اور ایسا کرنے والے کو جاہل
قرآن وینے میں شدت کا مظاہرہ کیا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ
نے ہمیں نماز کا طریقہ بتایا ہے، اس میں زیادتی کا مطلب ہے کہ تعظیم

(۱) حدیث: ”قد عسیا کیف لیسلم علیک۔“ کی روایت من القائل کے
ساتھ ”امیر بنی“ نے عمل الیوم واللیلہ میں کی ہے جیسا کہ من علان کی
”اعتقادات المربانیہ“ (سہ ۳۳۰ طبع المبرور) میں ہے ابن علان نے نقل
کیا ہے کہ ابن حجر نے اس حدیث کو مصیوقہ اور دیا ہے (حوالہ سابق)۔
(۲) ”اعتقادات المربانیہ“ ۳۳۷ ص ۳۳۷ کے بعد کے صفحات۔

نبوی میں نقص تھا جس کی تلافی زیادتی کے رویہ کی جارہی ہے۔
فقہ حدیث کے جامع بعض متاثرین نے اس میں یہ بہتر
قوت پہنچانی کہ اس سلسلے میں وارد احادیث سے تھلاں درست
نہیں، اس لئے کہ وہ سب منقول ہیں، کیونکہ ہر ایک کی سند میں کوئی نہ
کوئی مذہب یا مکتبہ بالکذب راوی موجود ہے اس کی تائید سبکی کے
اس بیان سے بھی ہوتی ہے کہ ”حدیث ضعیف پر عمل اس وقت درست
ہے جبکہ اس کے ضعف میں شدت نہ ہو“۔

ب۔ نماز کے سلام میں دعائے رحمت:

۶۔ ضعیف، ثانیہ اور حجابہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز کے سلام کا سب
سے کامل طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنے دائیں اور بائیں ”السلام
علیکم ورحمة اللہ“ کہے اس لئے کہ اس طریقہ کا ذکر حضرت
ابن مسعود اور حضرت جابر بن سمرہ^(۲) اور دیگر صحابہ کی حدیث
میں ہے^(۳)۔

اگر کوئی صرف ”السلام علیکم“ کہے اور ”رحمة اللہ“ نہ
کہے تو جائز ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
”تحلیلہا التسلیم“^(۴) (نماز سے حلال ہونے کا طریقہ تسلیم

(۱) من طابو بن ۱/ ۳۳۳، لا ذکر در ص ۱۰۷، اعتقادات المربانیہ ۳۳۷ ص ۳۳۷ اور
اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث من مسعود کی روایت ترمذی (۲/ ۸۹۰ طبع المبرور) کی ہے اور من
صحیح کہا ہے اور حدیث جابر بن سمرہ کی روایت مسلم (۱/ ۳۲۲ طبع المبرور) سے
کی ہے۔

(۳) من طابو بن ۱/ ۳۵۳، الاختیار ۱/ ۵۳، روح اللہ لیبین ۱/ ۵۶۸، امی
۱/ ۵۵۳، کتاب الاعتقاد ۱/ ۱۰۲۔

(۴) حدیث ”تحلیلہا التسلیم“ کی روایت ترمذی (۲/ ۸۹۰ طبع المبرور) سے
حضرت علی بن ابی طالب سے کی ہے نووی نے اس کو بخلاف ”میں حسن قرآن
دیا ہے جیسا کہ نصب المربانی میں ہے (۱/ ۳۰۷ طبع المبرور)۔

ترجمہ

ہے، اس سے صرف "السلام علیکم" سے تحلیل ہو جائے لی، دوسری وجہ یہ ہے کہ "ورحمة اللہ" کا ذکر "مکرر" ہے، اس سے وہ واجب نہیں، جیسا کہ "وہر کاتہ" بناوا سب نہیں ہے۔

حنبلی فقیہ بن عقیل کہتے ہیں کہ مذہب حنبلی کا قول اصح جس پر فتاویٰ کیا گیا ہے، یہ ہے کہ صرف "السلام علیکم" پر اکتفاء درست نہیں، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ ﷺ "السلام علیکم ورحمة اللہ وہر کاتہ" کہتے تھے (۱)۔ دوسرے اس لئے کہ نماز میں "السلام علیکم" کا ذکر "رحمة اللہ" کے ساتھ مل کر آیا ہے، اس لئے بغیر "رحمة اللہ" کے سلام جاز نہیں، جیسے کہ تشہد میں حضور ﷺ پر سلام بغیر "رحمة اللہ" کے جاز نہیں ہے۔

شافعیہ وحنابلہ کہتے ہیں کہ "وہر کاتہ" کا ترک جلی ہے، جیسا کہ کثر احادیث ہی ترک کے ساتھ وارد ہوئی ہیں۔ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ "ورحمة اللہ" کی زیادتی میں حرج نہیں، اس لئے کہ یہ خارج نماز ہے، اہل مذہب کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ "رحمة اللہ" کہنا سنت نہیں ہے، اگرچہ حدیث سے اس کا ثبوت ہے، اس لئے کہ اہل مدینہ کا اس پر عمل نہیں تھا، بلش مالکیہ سے ذکر کیا ہے کہ صرف "السلام علیکم" پر اکتفاء ساری ہے، "وہر کاتہ وہر کاتہ" کا شافعی خلاف جلی ہے (۲)۔

ج - خارج نماز نبی کریم ﷺ کے لئے دعائے رحمت: ۷ - خارج نماز نبی اکرم ﷺ کے لئے دعاء رحمت کے جواز میں

(۱) جس حدیث میں مکرر کاتہ کا اضافہ ہے اس کی روایت ابو داؤد نے حضرت وائل بن حجر سے کی ہے (۱/۶۰۷ طبع عزت عید عباسی) نووی نے المجموع میں اس کو صحیح کہا ہے (۳/۲۹۳ طبع انتہی)۔
(۲) حاشیہ فقہ سنی ۱/۳۳۱ طبع دار الفکر

فقہاء کا اختلاف ہے، بعض علی طلاق منع کرتے ہیں، اس کی توجیہ بعض خبیہ نے یہی ہے کہ رحمت بالعموم کسی قابل ملامت فعل کی وجہ سے ہوتی ہے، جبکہ ہمیں حضور ﷺ کی تعظیم کا حکم دیا گیا ہے اور دعائے رحمت میں رو کی طرح تعظیم پر اہانت کرنے والی کوئی چیز نہیں، یہی وجہ ہے کہ غیر انبیاء اور غیر مالک کے سے دعائے رحمت جاز ہے۔ نبی اکرم ﷺ پر تو رحمت ہی رحمت ہے (اس میں کوئی شبہ ہی نہیں)۔ اس لئے آپ ﷺ کے سے دعائے رحمت تفصیل حاصل ہے، نیز دعائے رحمت کے سے ارہا کافی ہے، ملک سے دعائے رحمت کی حاجت نہیں، اور اس لئے بھی کہ آپ ﷺ کا مقام دعائے رحمت سے بہت اونچا ہے۔

ابن ماجہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کا ذکر کرتے وقت مناسب یہ ہے کہ آپ ﷺ پر "وہر کاتہ" بھیجا جائے۔ آپ ﷺ کے لئے دعائے رحمت جاز نہیں ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضاً" (۱) (تم لوگ رسول کے بلانے کو ایسا مت سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلا لیتا ہے)۔

ابن عبد البر اور السید لاثی سے بھی اسی طرح منقول ہے، جیسا کہ راہبی نے سید لاثی سے نقل کیا ہے، اور اس پر کوئی تنہا نہیں کیا۔ ابو زرہ بن الحنفیہ اعرابی نے اپنے فتاویٰ میں صراحت کی ہے کہ ممانعت زیادہ رائج ہے، اس لئے کہ جن احادیث سے اس مسئلے میں استدلال کیا جاتا ہے وہ سب ضعیف ہیں، ابو زرہ کے قوس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اس کی حرمت علی طلاق ہے (۲)۔

(۱) سورہ نور ۳۔

(۲) من مایہ بین ۵/۸۰، المحیط فی علی الدار ۱/۲۶۱، تہذیبی ۵/۵۳، نہج ۱/۲۲، ۲۲، ۵۳۱۔

ترجمہ

بعض فقہاء مطلق جوہر کی طرف گئے ہیں، یعنی صلاۃ یا امام کے ساتھ ملائے بغیر بھی دعائے رحمت جازز ہے۔

اس حضرات کا استدلال عربی کے اس قول سے ہے جس کی روایت بخاری نے کی ہے: "اللھم ارحمہم، وارحم محمدًا، ولا ترحم معنا احداً" (اے اللہ! مجھ پر رحم فرما، اور محمد ﷺ پر رحم فرما، اور ہمارے ساتھ کسی دوسرے پر رحم نہ فرما)، حضور ﷺ نے اس کے الفاظ "اللھم ارحمہم، وارحم محمدًا" کو باقی رکھا ہے نہیں فرمائی آپ ﷺ نے صرف اس نکرے "ولا ترحم معنا احداً" پر تنبیہ فرمائی (۱)۔

سرسئی کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کے لئے بزم میں مناجات نہیں، اس سے کہ اس سب سے میں حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے کارِ منقول ہیں، دوسرے اس لئے کہ کوئی نہ اس سے برا شخص بھی رحمتِ خداوندی سے بے نیاز نہیں ہوتا (۲)۔

جیسا کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: "لن یدخل احداً عملہ الجنة، قالوا: ولا انت یا رسول اللہ؟ قال: ولا الا ان یتعمدنی اللہ برحمۃ" (۳) (کسی کو اس کا عمل جنت میں نہ لے گا، بلکہ میں نہیں لے گا، سچا ہے عرصہ یہ کیا؟ آپ کو بھی میں نے اللہ کے رسولؐ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں مجھے بھی نہیں جب تک کہ رحمتِ خداوندی مجھ کو نہ حنا تک نہ لے)۔

اس کے علاوہ تمام فسانوں میں رحمتِ الہی کے سب سے زیادہ

مشتاق نبی اکرم ﷺ کی، امت مبارک تھی، یہی طرح جو معنی "اصلاۃ" کا ہے، یعنی "الرحمۃ" کا بھی ہے، اس طرح دعائے رحمت کے لئے مانع کوئی چیز ہو نہیں۔

حضور اکرم ﷺ کا سرِ پا رحمت ہونا جیسا کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: "وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ" (۴) (ہم نے آپ کو دنیا جہان پر (اپنی) رحمت ہی کے لئے بھیجا ہے)، آپ کے لئے دعائے رحمت کے منافی نہیں ہے، اس لئے کہ آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کو رحمت حاصل تھی، پھر اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ زیادتاً کی طلب ممنوع ہو جائے، یہ نکتہ فضل ہی کی کوئی چیز نہیں، بچہ کامل بھی مال کا طلب گار ہوتا ہے (۵)۔

بعض متاثرین نے اس میں تفصیل کی ہے کہ اگر مستطہ حضور ﷺ کے لئے خالص دعائے رحمت کرے مثلاً یوں کہے "قال النبی رحمہ اللہ" تو اس طرح کہنا حرام ہے، اور اگر صدقہ و سداقہ کے ضمن میں کرے، مثلاً یوں کہے "اللھم صل علی محمد وارحم محمد" تو جازز ہے۔

صلاۃ اسلام کے حیرتِ صرف "ارحم محمد" کہنا جائز نہیں، اس لئے کہ جن احادیث میں دعائے رحمت کا ذکر آیا ہے، وہ "صدقہ و برکت" کے ضمن میں آیا ہے، کسی مقام پر حدِ حدہ اس کا ذکر نہیں کیا، اور بسا اوقات ایک چیز سمنا جازز ہوتی ہے، اور اصلاً جازز، خدا کی ایک جماعت نے اس غلط فہم کو اختیار کیا ہے، بلکہ قاضی نے تو اس کو جمہور کا موقف بتایا ہے قرطبی کہتے ہیں کہ "یہی صحیح ہے" (۶)۔

(۱) سورۃ انبیاء ۱۰۷۔

(۲) من ماجزین ۵/۵۸۰، البدائع ۱/۴۳، المحیط ۱/۲۲۶، الشوہات المانیہ ۳/۳۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) من ماجزین ۱/۳۳۳، ۵/۵۸۰، المحیط ۱/۲۲۶، التہذیب ۳/۵۵۵، غایۃ المحتاج ۱/۵۳۱۔

(۱) حدیث: "القریب مدنی" ﷺ الاُعمش "کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۳۳۸ طبع الشریعہ) نے کی ہے۔

(۲) من ماجزین ۱/۳۳۵، المحیط ۱/۲۲۶، غایۃ المحتاج ۱/۵۳۱۔

(۳) حدیث: "لن یدخل احداً عملہ الجنة" کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۳۳۸ طبع الشریعہ) اور مسلم (۳/۲۱۰ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

”ابایہ“ میں ”المحوت“ سے نقل کیا گیا ہے کہ صحابہ کے لئے رضی اللہ عنہم کی رحمت کی غیبت صحابی کے لئے رحم کی غیبتیں ضعیف ہے (۱)۔

۸- والدین کے لئے دعائے رحمت:

۹- والدین کے لئے دعائے رحمت کے وجوب کی غیبت یہ حدیث ترمذیہ ہے: ”وَاصْطَلِّ لِحَافَتِ الْجَنَاحِ الْمَلَكِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَفِي رُبِّهِمْ رَحْمَتُكَ“ (۲) اور کہتے ہیں کہ اسے میرے پروردگار پر رحمت فرما۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بندوں کو والدین کے لئے دعائے رحمت اور ان کے ساتھ رحم و کرم کے برتاؤ کا حکم دیا ہے۔

مرد دعائے رحمت کا حکم صرف اس وقت ہے جبکہ والدین مومن ہوں، کافر ہونے کی صورت میں ان کے لئے دعائے رحمت جائز نہیں (۳)، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ“ (۴) نبی اور جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لئے جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے لئے مغفرت کی دعا کریں اگرچہ وہ (مشرکین) رشتہ دار ہی ہوں۔

۱۰- مسلمانوں کے باہمی سلام میں دعائے رحمت:

۱۰- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ مسلمانوں کے باہم سلام کا نفل طریقہ یہ ہے کہ ”السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ“

(۱) من مایون ۵/۲۸۰، نہایہ المحتاج ۳/۲۹۳، الاذکار ۱/۲۹۰
مذہب مروی ص ۲۳

(۲) سورہ اسراء ۲۳

(۳) اشرح المفسر ۳/۴۱۴، الفہم فی ۳/۵۵۵، تفسیر القرطبی ۸/۴۷۸،
۱۰/۲۲۲، ۲۲۵، الاذکار ص ۳۳۵

(۴) سورہ توبہ ۱۱۳

و- صحابہ، تابعین اور دیگر اہل روایت کے لئے دعائے رحمت:
۸- صحابہ کے لئے رحم کے جواز میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض فقہاء کا خیال ہے کہ صحابہ کا ذکر ہو تو ”رضی اللہ عنہم“ اور تابعین اور بعد کے علماء و علماء کا ذکر ہو تو ”رحمہم اللہ“ کہنا بہتر ہے۔

زیلعی کہتے ہیں کہ بہتر ہے کہ صحابہ کے لئے دعائے رضوان، تابعین کے لئے دعائے رحمت اور بعد والوں کے لئے دعائے غفر و مغفرت کی جائے، اس لئے کہ صحابہ کو رضائے الہی کی سب سے زیادہ جہت تھی، مرضیات الہی پر چلنے کی وہ بے حد کوشش کرتے تھے، اور خدا کی جانب سے نازل ہونے والی مصیبتوں اور آزمائشوں پر پوری طرح راضی رہتے تھے، اس لئے وہ رضائے الہی کے سب سے زیادہ مستحق ہیں، کوئی غیر صحابی اگر زمین بھر سونا بھی خرچ کر دے تو بھی کسی دینی صحابی کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا۔

بن عابدین نے قرمانی کا قول رائج یہ نقل کیا ہے کہ اس کے برعکس یعنی صحابہ کے لئے دعائے رحمت اور تابعین اور دیگر علماء و علماء کے لئے دعائے رضوان بھی جائز ہے (۱)۔

”الاذکار“ میں نووی کا میلان بھی اسی طرف نظر آتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ صحابہ، تابعین اور بعد کے علماء و علماء کے لئے دعائے رضوان اور دعائے رحمت یعنی ”رضی اللہ عنہ یا رحمہ اللہ“ وغیرہ دیکھنا مستحب ہے، اور بعض علماء جو کہتے ہیں کہ ”رضی اللہ عنہ“ صحابہ کے ساتھ خاص ہے اور غیہ صحابی کے لئے صرف ”رحمہ اللہ“ بجا جائے گا، یہ قول کے مطابق نہیں ہے، اس سے اتفاق نہیں پایا جاتا، بلکہ جمہور کا مذہب صحیح یہ ہے کہ صحابی کے لئے رضی اللہ عنہ اور غیہ صحابی کے لئے رحمہ اللہ کہنا صرف مستحب ہے، جس کے بے شمار دلائل موجود ہیں،

کہا جائے، اور جواب دینے والا بھی کہے "وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ" (۱)۔ اس لئے کہ حضرت عمران بن حصینؓ کی روایت ہے: "جاء رجل إلى النبی ﷺ فقال: السلام علیکم، فرد علیہ، ثم جلس، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: عشر، ثم جاء آخر، فقال: السلام علیکم ورحمة اللہ، فرد علیہ، ثم جلس، فقال: عشرون، ثم جاء آخر، فقال: السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ، فرد علیہ، ليجلس، فقال: ثلاثون" (۲) (ایک شخص نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے کلمہ "السلام علیکم" حضور ﷺ نے اس کو جواب دیا، پھر وہ شخص بیٹھ گیا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "دس نیویں"۔ پھر دوسرا شخص آیا، اور کہا: "السلام علیکم ورحمة اللہ" حضور ﷺ نے اس کو جواب دیا وہ بیٹھ گیا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تیس نیویں"۔ تیسری شخص بھی آیا، اور کہا: "السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ" آپ ﷺ نے اس کو جواب دیا، اور وہ بیٹھ گیا، آپ ﷺ نے فرمایا: "تیس نیویں"۔ ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

ترجمہ یہ عموم مسلمانوں کے ساتھ خاص ہے، کافر کے لئے رحم جائز نہیں، اس سے کہ کئی علماء کے نزدیک کافر کو سلام کرے میں مکمل مکرم ہے، کیونکہ حدیث ہے: "لا بداء ولا یهود وانصاری بالسلام" (۳) (یہودی، نصاریٰ کو سلام کرنے میں مکمل

نہ کرے)۔ اگر یہودی نصرانی سلام کریں تو جواب دینے میں مضائقہ نہیں، لیکن صرف "وعلیکم" کہے اس سے زیادہ نہیں۔
اور جن حضرات نے کفار کو بتدویم کرنے کی اجازت دی ہے، انہوں نے "السلام علیکم" پر کتنا کرنے کی سرحت کی ہے، یعنی "علیکم" جمع کا صیغہ، استعمال نہ ہوگا اور نہ "رحمة اللہ" کہا جائے گا (۴)۔ اس لئے کہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا سلم علیکم أهل الكتاب، فقولوا: وعلیکم" او علیکم "بغیر واو" (۵) (جب تم کو اہل کتاب سلام کریں تو کہو: "وعلیکم" یا جیرہ کے "علیکم")۔

ز- کتاب کے لئے دعائے رحمت:

۱۱- نووی نے اپنی کتاب "الاذکار" میں صراحت کی ہے کہ ذمی کے لئے اس کی زندگی میں دعائے مغفرت یا اس جیسی کوئی وردی جو کفار کے لئے نہیں کی جاتی، سنا جائز نہیں ہے، البتہ ذمی کے سے حدیث "رحمت" مافیت وغیرہ کی دعا کرنا جائز ہے (۶)۔ اس سے کہ حضرت انسؓ کی روایت ہے: "استسقی النبی ﷺ فسقاه یہودی، فقال له النبی ﷺ: جمدک اللہ"، فماری الشیخ حتی مات" (۷) (نبی کریم ﷺ نے ایک موقع پر پانی

(۱) ابن ماجہ ص ۲۱۵/۵۔

(۲) الاذکار ص ۴۷۷، القوامین القبر ص ۳۸۸۔

(۳) حدیث: "إذا سلم علیکم أهل الكتاب" کی روایت بخاری (صحیح ۳۲/۱ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۴) الاذکار ص ۴۸۲، اختوات المانیہ ص ۲۶۲۔

(۵) حدیث السنن: "استسقی النبی ﷺ فسقاه یہودی" کی روایت ابن ابی شیبہ (ص ۷۹ طبع دہرۃ لطائف احسان) نے کی ہے اس طرح اس حدیث کے ایک روایت کو ضعیف قرار دیا ہے (احمد ص ۱۶۱ طبع دہرۃ لطائف احسان)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۱۶/۵، القوامین القبر ص ۳۸۸، الاذکار ص ۲۱۸۔

(۲) حدیث عمران بن حصینؓ "جاء رجل إلى النبی ﷺ" کی روایت ترمذی ص ۵۳/۵ طبع کتب نے کی ہے ترمذی نے کہا حدیث حسن صحیح ہے۔

(۳) حدیث: "لا بداء ولا یهود ولا نصاریٰ" کی روایت مسلم (ص ۷۰۷ طبع ابنی) کے حضرت ابو یوسفؒ سے مروی ہے۔

ترجمہ ۱۲، ترمذی

ہنگا تو ایک یہودی نے آپ ﷺ کو پانی پایا تو حضور ﷺ نے اس کو دعا دی کہ اللہ تجھے خوش صورت بنائے، چنانچہ اس نے موت تک پس پس سفید نہ دیکھے۔

ترجمہ

یعنی: "رحمت"

اللہ تعالیٰ کے جہد کی ہر کے لئے مغفرت و نیکوئی، عارنا ہو کیا حرام ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهَا أَسْخَابُ الْبُحْبُوحِ" (۱) (نبی و جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لئے جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے سے مغفرت کی دعا کریں اگرچہ وہ (شریکین) ارثیتہ، اری ہوں جب آپ پر یہ ظاہر ہو چکے کہ وہ اہل ہونڈ ہیں)۔

حدیث بھی اس معنی میں وارد ہوئی ہے، اور اس پر تمام مسندوں کا حوالہ ہے (۲)۔

ح۔ لکھتے و ربوتہ وقت دعائے رحمت کا التزام:

۱۲۔ کاتب حدیث اور راوی حدیث کو چاہئے کہ صحابہ تابعین و نیک لوگوں کا نام لکھتے اور پڑھتے وقت ترمذی، ترجمہ کا، تمام کریں، ورنہ اگر سے بالکل نہ آتا میں، اور کسی کتاب میں یہ التزام نہ ہو ورنہ اس میں پکی پانی جائے تو اس کی پابندی نہ کریں (۳)۔



(۱) سورہ توبہ ۱۳۔

(۲) لا دکار ص ۳۳۳، استقحات المانیہ ۷/۳۳۸۔

(۳) قدیم المروئی ص ۴۹۳، ۴۹۳۔

فطر ری کے دیرینہ چم کے فی حصے کو زخمی کر کے اس کو حائل یا جاے گا^(۱)۔

حنفی سے اس سے اس بکری کا متشاء کیا ہے جو بدک ریش میں بھگائی ہو تو اس میں ذبح فطر ری جائز نہیں، چونکہ اس کو پکڑنا اور اس پر قابو پانا ممکن ہے^(۲)۔

۳- کوئی جانور کٹواں وغیرہ میں گر جائے اور اس کا ذبح اختیاری ممکن نہ ہو تو حسب سہولت جسم کے کسی حصے کو زخمی کر، یا ہی اس کا ذبح ہے، جیسا کہ بدک کر بے قابو ہو جانے والے جانور کا حکم ہے، اس طریق سے نویں میں کرنے والا جانور حائل ہو جائے گا، البتہ اگر جانور کاسر پانی میں ہو تو کھانا حائل نہیں اس لئے کہ ممکن ہے کہ پانی میں ڈوبنے کی وجہ سے مر گیا ہو، مثلاً نقباء، (حیث، ثانیہ، حنابلہ اور مالکیہ میں سے ابن حنیبل) کا مسلک یہی ہے، اس لئے کہ حضرت رافع بن خدیج کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "کنا مع النبی ﷺ لند بعیر، وکان فی القوم حیل بسیرة، فطلبوه فاعياهم، فاهوی الیہ رجل بسهم فحبسه اللہ، فقال النبی ﷺ: ان لہلہ البہائم او اہد کاواہد الوحش، فما علیکم منہا فاصعوا بہ حکما" وفي لفظ "فما ند علیکم فاصعوا بہ حکما"^(۳) (ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے کہ ایک مس بدک آیا، قوم میں کھوڑے کم تھے، اس کے دیرینہ لوگوں سے مس کو پکڑنا چاہا، اس سے سب کو تنہا یا، ایک شخص نے اس

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۵/۵، اختیار شرح البخاری ۳۲۳/۵، طبع مصطفیٰ نجفی ۱۳۵۵ھ، القرطبی علی مختصر طیل ۳۳۲، لا قاع للشری بنی الحیب ۳۳/۵، ۳۳/۵، طبع محمد علی صبیح بنار اسبیل فی شرح الدلیل ۳۳/۲، ۳۳/۲، طبع المکتب الاسلامی۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۵/۵، اختیار شرح البخاری ۳۲۳/۵، طبع مصطفیٰ نجفی ۱۳۵۵ھ، القرطبی علی مختصر طیل ۳۳۲، لا قاع للشری بنی الحیب ۳۳/۵، ۳۳/۵، طبع محمد علی صبیح بنار اسبیل فی شرح الدلیل ۳۳/۲، ۳۳/۲، طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) حرمۃ "ان لہلہ البہائم" کی روایت بخاری (صحیح ۱۸۸/۱، ۱۸۸/۱، ۳۸۸/۱، طبع المستقر) اور مسلم (۱۵۵۸/۱، طبع مکتبہ النبی) نے کی ہے۔

پر تیر پھینکا، اور اللہ نے اسے روک دیا، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جانور کبھی جنگلی جانوروں کی طرح بدک جاتے ہیں، اگر کوئی جانور تم کو عاجز کرے، تو اس کے ساتھ ہی طرح کر، ایک دوسری روایت کے الفاظ میں کہ جو جانور تم سے بدک کر بھاگ جائے، اس کے ساتھ ہی طرح کر، ابو الحسن اور الدارمی آپ والد سے نقل کرتے ہیں: "انہ قال: یا رسول اللہ، اما تکرہن الذکاة: لا فی الحلق واللہب؟ فقال ﷺ: لو طعنت فی فخذہا لاجراک"^(۱) (انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ذبح صرف حلق اور لہب (سینہ کا بالائی حصہ) ہی میں ہوتا ہے؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم جانور کی ران کو نیزہ سے زخمی کرو تو تو بھی کافی ہے)، ابو داؤد، کہتے ہیں کہ یہ طریقہ ذبح صرف کنویں میں کرنے والے جانور اور بدک کے ہوئے جانور کے لئے ہے، سمجھتے ہیں کہ یہ حکم بے قابو جانوروں کے لئے ہے^(۲)۔

ابن حنیبل مالکی کے ساتھ نقباء، مالکیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ کنویں میں کرنے والے جانور کو زخمی کرنے سے حائل نہ ہوگا، بلکہ ذبح جانور ہو تو ذبح کرنا ہوگا، اگرچہ جانور بہت بڑا ہوگا^(۳)۔

۴- حنیبل کہتے ہیں کہ اگر کسی نے شکار پر تیر پھینکا، اور وہ شکار پانی

(۱) حرمۃ "لو طعنت فی..." کی روایت ابو داؤد (۲۵۱/۳) تحقیق عزت عید عباس نے کی ہے، ابن حجر نے تحقیق میں ایک راوی کے بھروسے کی بنا پر اس حدیث کو مطول قرار دیا ہے (انہیں ۳۳/۳، طبع شرکت المطبوعات الحدیث)۔

(۲) ابن ماجہ ۵۳۳/۵، ۵۳۳/۵، طبع الحدیث ۳۱۶/۸، طبع دار احیاء التراث العربیہ نہایت مختصر طرز ۱۰۸/۸، الملہب فی نقد الامام الشافعی ۱۲۶/۲، مدار اسبیل فی شرح الدلیل ۳۲۳/۲، طبع المکتب الاسلامی، ابن ماجہ ۵۶۱/۸، ۵۶۱/۸، طبع مکتبہ المدینہ، فتح الباری شرح صحیح بخاری ۶۴۹/۹۔

(۳) اشرح الکلیہ صحابۃ الرسول ۱۰۳/۲۔

ترکی ۵-۶

۶- اگر وہ اہل مشاء اور پر نیچے ایک ساتھ کنیر میں گر پڑیں اور نچلا اہل اور پر والے اہل کے ہر جھ سے مر جائے تو نچلا اہل حال نہ ہوگا، برخلاف اس کے کہ اگر کسی نے اور پر والے اہل پر نیچہ دیا تیر تکی زور سے پھینکا کہ نیچے کے اہل تک پہنچ گیا اور اس پر اس کا تکی اثر ہوا تو دونوں جانور حال ہوں گے چاہے نہ دھارنے والے کو نیچے والے جانور کا علم ہو یا نہ ہو^(۱)۔



میں گر گیا تو حال نہ ہوگا، یونکہ ممکن ہے کہ وہ پانی سے مر گیا ہو یا زخمی ہوے کے بعد وہ جاوے رکھی چھت یا پہاڑ پر جا کر اور نیچہ والوں سے زمین پر گر پڑے تو یہ بھی حال نہ ہوگا، اس لئے کہ ایسی صورتوں سے چنا ممکن ہے^(۲)۔

۵- فقہ حنبلی کی کتاب ”مغنی“ اور دوسری کتاب ”مطالب اہلی“ میں ہے کہ اگر کسی نے جاوے پر تیر پھینکا اور وہ جانور راستے پانی میں گرا کہ وہ مر سکتا ہو یا تکی نہ پانی سے زمین پر گرا کہ جانور مر سکتا ہو تو اس جانور کا گوشت نہیں کھلایا جائے گا، اس لئے کہ احتمال ہے کہ اس کی جاوے میں پانی کو بھی دخل ہو، لہذا اگر جانور راستے پانی میں گرا جس میں اس کی موت نہ ہوتی ہو مثلاً جاوے کا ر پانی سے باہر ہو یا وہ ”بی پر مد ہو، جس پر پانی اثر نہ کرے نہ ہو سکتا یا اسے اور سے نیچے گرا کہ اسے میں ہر معلوم جاوے نہیں مرے تو اس تمام شطوں میں شکار یا ہو جاوے بلا تعلق حال ہے، اس لئے کہ بی کریم علیہ السلام فرماید: ”لأن وجدته غريقا في الماء فلا تأكله“^(۳) (اگر تم شکار کو پانی میں دیکھو یا وہ پانی میں گرنے لگا تو اس کو نہ کھاؤ)۔

دوسرے اس لئے کہ پانی میں گرنے یا لٹکنی سے گرے کی صورت میں حرمت اس مدیش کی بنا پر ہے کہ اس جانور کی موت پانی یا خشب میں گرے کی بنا پر نہ ہوتی ہو، لیکن اگر یہ مدیش نہ ہو تو جابر ہے، مثلاً کسی نے فص میں زرتے ہوئے یا رحمت یا پہاڑ پر بیسے ہوئے پر مد سے پر تیر پھینکا اور وہ زمین پر گر کر مر گیا تو جائز ہے^(۴)، اس لئے کہ اس صورت میں احرام نہیں۔

(۱) ابن ماجہ ج ۵/۳۰۴۔

(۲) حدیث ”لأن وجدته غريقا في الماء فلا تأكله“ کی روایت مسلم (۳۸/۵۴۱، طبع عربی المجلد) نے کی ہے۔

(۳) اسی لایق قد ام ۵۵۵/۸، ۵۵۶، طبع ریاض الحرم، مطالب کوئی اہل

۵۵۶/۳۳، ۳۳۶۔

(۱) مشاہج العالمین ۳/۲۲۲۔

ترسل ۱-۳

۲- ترسل کے باقائل حدر ہے، لغت میں حدر کے بھی کئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: جلدی جلدی پڑھنا، پڑھتے ہیں: "حدر الروح الی الاذان والاقامة والقراءة وحدر فیہا کتھا حدر" (۱) اس نے "ان، اقامت اور قرأت سب میں جلدی کی، یہ بپ قتل یعنی نصر سے ہے۔"

اذان کی حدیث میں ہے: "اذا اذنت فترسل و اذا اقامت فاحملو" (۲) (۱) اس میں "تو کسر کر دو اور جب اقامت کہو تو جلدی جلدی کہو، اصطلاح میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔ حدر اقامت میں سات ہے اور اس میں کسر (۳) اس نے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت جابرؓ سے فرمایا: "یا ہلال اذا اذنت فترسل، و اذا اقامت فاحملو" (۴) (۲) اسے بال اسب اذان دو تو ٹھہر کر دو اور جب اقامت کہو تو جلدی جلدی ہو۔"

اجمائی حکم:

۳- ترسل سے بہت کئی احکام ہیں:

- = و امام اجماعی ۱۵/۱، نہایۃ المحتاج جلد ۱، ۳۹، انشی لابن قدامہ ۱/۳۰۷ طبع بیاض المدینہ، سوانح الجلیل شرح مختصر طویل ۱/۲۳۷ طبع انوار البیضاء
- (۱) لسان العرب، المصباح المہیر، مختار الصحاح مادۃ "حدر"، کشف القناع ۱/۲۳۸ طبع مصر المدینہ۔
- (۲) حدیث ۵۵۷ "اذا اذنت فترسل۔۔" کی تخریج فقہ نمبر ۱ کے تحت گذر چکی ہے۔
- (۳) کشاف القناع ۱/۲۳۸ طبع مصر المدینہ، انشی لابن قدامہ ۱/۳۰۷ طبع بیاض المدینہ، ابن ماجہ ۱/۲۶۰، اختصار شرح مختار ۱/۲۳ طبع دار المعرفۃ مرقی اصلاح ۱/۱۰۶، المہذب فی فقہ الامام اجماعی ۱/۱۵۰، نہایۃ المحتاج طرلی ۱/۳۰۷، سوانح الجلیل شرح مختصر طویل ۱/۲۳۷
- (۴) حدیث ۵۵۷ "یا ہلال اذا اذنت فترسل۔۔" کی تخریج فقہ نمبر ۱ میں گذر چکی ہے۔

ترسل

تعریف:

۱- لغت میں "ترسل" کے کئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: اطمینان و آہستگی کے ساتھ کام کرنا، کہا جاتا ہے: "ترسل فی قراءۃ"، "اس نے اطمینان اور ٹھہراؤ کے ساتھ قرأت کی"، "ترسل الروح جمل فی کلامہ و مشیہ" یعنی اس نے اپنی گفتار اور رفتار میں ٹھہراؤ اور اطمینان سے کام نہیں لیا (۱) حضرت عمرؓ کی حدیث میں ہے: "اذا اذنت فترسل" (۲) (جب تم اذان دو تو ٹھہر کر دو۔۔۔) (جنت سے نہ ہو۔)

اصطلاح میں بھی یہی معنی میں استعمال ہوتا ہے، بقایا کے بقا ہے کہ اذان میں ترسل کا مطلب ہے: ٹھہر ٹھہر کر بغیر عجلت کے۔ ان دینا، یعنی اذان کے دو جملوں کے درمیان کم از کم اتنا وقفہ ہو کہ سننے والا اس کا جواب دے سکے، لیکن یہ ناظر ہے کہ آواز میں حد سے زیادہ دھیمی اور تاخیر میں بیجا چھیڑ نہ ہو (۳)۔

- (۱) لسان العرب، المصباح المہیر، معجم متن المدینہ، طبع دار المعرفۃ البیاضیروت مادۃ "رسل"۔
- (۲) حدیث ۵۵۷ "اذا اذنت فترسل" کی روایت ترمذی (۱/۳۷۳ طبع الجلی) نے کی ہے ابن حجر نے انھیں میں اس کو ضعیف قرار دیا ہے (۲۰۰/۱ طبع شرکت المطابع المکیہ)۔
- (۳) ابن ماجہ ۱/۲۵۹، اختصار شرح مختار ۱/۲۲ طبع دار المعرفۃ مرقی اصلاح ۱/۱۰۶، المہذب فی شرح غریب المصباح جلد ۱، المہذب فی فقہ

ترسل ۲

ترسل ۱ میں مسنون ہے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ مودن پر وہ جیسے کے درمیان قنوت قف رے کے سننے والا اس کا جواب دے۔ جس میں ۲۰ رکعات سے زیادہ کھنچاؤ، تلفظ کا بیجا پھیلاؤ اور سہلچ میں نامناسب مرنہ ہو، اس لئے کہ حضرت جابر نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ نے حضرت بلال سے فرمایا: "یا بلال! ادا اامت فتوسل" (۱) (۲۰ بدل و ۲۰ خیر خیر ر۰) اسی طرح منقول ہے کہ مسجد قصبی کے مودن ابو الزہیر کو حضرت عمرؓ نے ہدایت کی تھی: "ادا اامت فتوسل" (۲) (۲۰ خیر خیر ر۰) نیز منقول ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے کہا کہ مجھے آپ سے اللہ کے لئے محبت ہے تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے تجھ سے اللہ کے لئے نفرت ہے، اس لئے کہ تم اپنی زبان میں گاتے ہو۔

فتبہ، کا نقطہ نظر بھی یہی ہے (۳)۔

قامت میں ترسل مکروہ ہے، یہ اس وجہ سے کہ اقامت کہنے والے کے لئے مسنون یہ ہے کہ جلدی جلدی کہے، خیر خیر ر۰ نہیں، جیسا کہ ہر حدیثیں گزر چکی ہیں (۳)۔

یہ فرق اس بنا پر ہے کہ اذان کا مقصد لوگوں کو نماز کے وقت کی اطلاع دینا، ۱۰۰ لوگوں کو گاہ کرنا، نماز کے لئے ان کو بلانا ہے،

(۱) حدیث: "ادا اامت فتوسل"۔ "کی تخریج خیر خیر ر۰ میں گزر چکی ہے۔
(۲) ابن ماجہ بن ۱/۲۵۹، اختیار شرح الخوار ۲۳ طبع دار المعرفہ مرقی القدر ۱/۱۰۶، نہایت کتاب لیل ۱/۱۰۶، سہل سہل فی نقد الامام الشافعی ۱/۲۵، سہل لیل لشرح مختصر طیل ۲۳ طبع مباح لیبیا، الجامع الاحکام القرآن نظر طبع ۲۳۰، طبع بیروت، اسی ابن قدس ۱/۲۰ طبع بیروت، کتاب اتمام ۲۳۸ طبع مصر المجدد۔

(۳) ابن ماجہ بن ۱/۲۶۰، اختیار شرح الخوار ۲۳ طبع دار المعرفہ مرقی القدر ۱/۱۰۶، سہل سہل فی نقد الامام الشافعی ۱/۲۵، نہایت کتاب لیل ۱/۱۰۶، سہل لیل لشرح مختصر طیل ۲۳ طبع مباح لیبیا، الجامع الاحکام القرآن نظر طبع ۲۳۰، طبع بیروت، اسی ابن قدس ۱/۲۰ طبع بیروت، کتاب اتمام ۲۳۸ طبع مصر المجدد۔

جبکہ اقامت کا مقصد مودن، لوگوں کو نماز کے سے تیار ہونے پر کھڑے ہونے کی خبر دینا ہے اس لئے اذان میں قنوت و خیر ر۰ اذان کے مقصد کو پورا کرنے میں زیادہ مودن ہے جبکہ اقامت میں اس کی حاجت نہیں (۱)۔

یہی وجہ ہے کہ الفاظ "اس کو" نے "الفاظ اقامت کو صرف ایک بار سننے کا حکم دیا گیا ہے، حضرت انسؓ سے مروی ہے: "امرو بلال ان یشیع الادان ویوتر الایامۃ" (۲) (بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان کے الفاظ کو جوڑا جوڑا اور اقامت کے الفاظ کو طاق طاق "نیں)، حماد نے اپنی حدیث میں "ایلا الایامۃ" کا اضافہ کیا ہے، (اذان کے مقصد ہی کے تحت) "ال" "نچی جگہ پر دینا" تخب ہے، اقامت میں یہ قید نہیں، اسی طرح اذان میں اقامت کے بالمقابل دینا، بلند آواز ہونا تخب ہے، اسی طرح اذان ترتیل کے ساتھ اور اقامت تیزی کے ساتھ، "نا تخب ہے، اقامت میں "قد قامت الصلاة" کو مرنہ، نامسنون ہے، اس سے کہ اقامت کا اصل مقصد یہی ہے (۳)۔

دیکھئے: "اذان" اور "اقامت" کی صلاحت۔



(۱) مواہب الجلیل لشرح مختصر طیل ۱/۲۶۳، سہل سہل فی نقد الامام الشافعی ۱/۲۵، نہایت کتاب لیل ۱/۱۰۶، سہل لیل لشرح مختصر طیل ۲۳ طبع مباح لیبیا، الجامع الاحکام القرآن نظر طبع ۲۳۰، طبع بیروت، اسی ابن قدس ۱/۲۰ طبع بیروت، کتاب اتمام ۲۳۸ طبع مصر المجدد۔
(۲) حدیث: "امرو بلال ان یشیع الادان ویوتر الایامۃ" کی روایت بخاری (تخریج ۸۲ طبع استقصیٰ بحور مسلم ۲۸۶ طبع اعلیٰ) سے کی ہے۔
(۳) عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ۲/۴۰۱، ۲۰۳ طبع دار الفکر۔

ترسیم ۱-۲

شخص کے قمار کی وہی دینا جائز نہیں اس سے کہ اس کے حق میں
بیرہ ذریعہ کی حاکمیت قرار دینا پایا جاتا ہے۔^(۱)
جس طرح کی قیدی یا نظر بند شخص کی جانب سے کی جانے
والی ایسی چیز کا قرار صحیح نہیں ہے جو نہ کا سبب ہو، "شرح مطالب
اولیٰ اثنی" میں ہے کہ اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ اس سے زیرہ حق
قرار دیا یا تھا تو اس کا دعویٰ قابل قبول ہوگا بشرطیکہ اس کی تائید
قرآن سے ہوتی ہو۔ مثلاً کوئی جائزہ کی کو مارنے یا قید کرنے یا نظر
بند کرنے یا ذیل میں داخلے یا مال جھین لینے وغیرہ کی جہنمی دے۔^(۲)
قرآن میں یہ حال یہ بتاتا ہو کہ جہنمی دینے والا اپنی جہنمی کو جہنمی دینے پر
قادر ہے۔^(۳)



ترسیم

تعریف:

۱۔ "ترسیم" لغت میں "رسم" کا مصدر ہے، اعمام الوسیط میں ہے:
"رسم الثوب" اس نے کپڑے میں ہلکی دھاریاں بنائیں، اس کا
رسم "رسم" ہے۔

رسم کے کئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: نشان، نشانہ، کیا جاتا ہے:
"رسمت الدافۃ" یعنی زمین میں رسم سے چلنے کی وجہ سے
نشان بننا، "رسم الغیث الدیادیر سمھا رسماً" یعنی بارش نے
مکانات کو منادیا اور زمین پر ان کا نشان باقی رکھا، مجازاً اس کا اطلاق
کسی چیز کا حکم دینے پر بھی ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "رسم لہ کذا
فاد رسم" اس نے اس کو نلاں حکم دیا تو وہ اس کو بھالایا۔^(۱)

فقہاء کی اصطلاح میں "ترسیم" کے معنی جیسا کہ کتب فقہ سے
سمجھ میں آتا ہے: کسی شخص پر جنگی کرنا اور اس کی قتل و حرکت کو بند کرنا
ہے، تاکہ وہ یک جگہ سے دوسری جگہ نہ جائے۔^(۲)

شرعی حکم:

نظر بند شخص کے قمار پر شہادت:

۲۔ "حاویۃ اہلبیوٹی علی شرح المنہاج" میں ہے کہ قیدی یا نظر بند

(۱) اعمام الوسیط لسان العرب، متن لغت بحیط الحیط مادۃ "رسم"۔

(۲) تحفہ الحبیب علی شرح الحبیب ولاقاع ۱۲۰۳ھ، حلیۃ النجری علی شرح المنہاج

۱۲۳۳ھ، حلیۃ اہلبیوٹی ص ۳۳

(۱) اہلبیوٹی ص ۳۳

(۲) مطالب کوئی اثنی ۱۶/۱۵۷

ترشید

تعریف:

۱- ”ترشید“ لغت میں ”رشد“ سے ماخوذ ہے، رشد کا معنی ہے: صلاح اور درستگی کا حصول، کہا جاتا ہے: ”رشدہ القاضی ترشیداً“ قاضی نے، سے رشد قرار دیا۔^(۱)

فقہاء کی اصطلاح میں ترشید کا معنی ہے: آزمائش کے بعد مبالغہ خف سے پابندی اٹھانا۔

حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مال میں صلاح کو رشد کہتے ہیں^(۲)، جہد ثانیہ کے نزدیک دین اور مال دونوں میں صلاح کا نام رشد ہے^(۳)۔

شرعی حکم:

۲- عاقل بچے کے ولی کے لئے جاری ہے کہ اس کا کچھ مال اس کے حوالہ کرے، مگر بطور محتاج اس کو تجارت کی اجازت دے، اس لئے کہ ”رشد باری تعالیٰ ہے: ”وَابْتَغُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ يَكُونُوا إِسْكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“^(۴)

(۱) اصطلاح، ردہ رشد۔
(۲) حاشیہ ابن ملبین ۵/۹۳، ۵۵ طبع بیروت لبنان، بدائع الصنائع لکھنؤ ۱۷/۱۷۰، ۱۷۱ طبع الجہاد مصر، الخرشنی علی مختصر فلیل ۵/۲۹۳ طبع دار صادر بیروت، ایسی و المشرح فکیر ۱۵/۵۱۵ و اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) نہیۃ الحجاج ۳/۳۵۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔
(۴) سورہ بقرہ ۶۷۔

(۱) رشتہوں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں، تو اگر تم ان میں ہوشیاری، کچھ لائق ان کے حوالہ ان کا مال کرو، مگر بری تعالیٰ نے یتیموں کا امتحان لینے کی اجازت دی ہے، اور مالی معاملات کا امتحان تجارت کے، رمیدہ ہوتا ہے، اس طرح قرآن میں اطفال کی اجازت دینا دیا گیا طور امتحان تجارت کی اجازت دینا ہے۔ اگر ولی اس تجارت میں بچے کی جانب سے رشد محسوس کرے، اور بچہ ببالغ ہو تو اس کا باقی مال بھی اس کے حوالے کر دے جیسا کہ آیت میں حکم ہے، اور اگر یہ احساس ہو کہ بچہ ابھی پوری طرح باشعور نہیں ہوا ہے تو ببالغ ہونے تک اس کو مالی تصرفات سے روکے گا، اگر ببالغ ہونے تک وہ باشعور ہو جائے تو اس کا مال اس کے حوالے کرے گا، بین ہوٹ تک بھی اس میں شعور پیدا نہ ہو، بلکہ وہ بے عقل، بہادر کرنے والا اور فضول خرچ ہو تو مال اس کے حوالے نہیں کرے گا، چاہے بڑھاپے تک اس میں عقل پیدا نہ ہو، کسی بھی عمر میں اس کے حوالے مال کئے جانے کے لئے امتحان تجارت میں اس کا کامیاب ہونا ضروری ہے، مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف و امام محمد کا مسلک یہی ہے۔

البتہ حنابلہ کہتے ہیں کہ امتحان کے لئے اس سے وہ کام نئے جائیں گے جو اس کے ماحول میں اس جیسے لڑکوں سے لئے جاتے ہوں، یونکہ تاجروں کی اولاد اور زمینداروں اور ورثہ ساء کی اولاد میں فرق ہے، کاشتکاروں اور درباب پیشہ کی اولادوں میں فرق ہے، اس لئے کہ ہر ایک کا امتحان اس کے ماحول، وقت، روایت کے مطابق ہوگا، بچی کو وہ ذمہ داری دی جائے گی جو گھر کی مالکہ کو دی جاتی ہے، اگر وہ قبضہ میں موجود مال کی پوری حفاظت کرے، ورنہ پنے، کیل سے پرہیز حاصل کرے تو وہ رشید ہے۔

ان حضرات کے نزدیک ایک روایت کے مطابق امتحان کا

ترشید ۳

نہیں)۔ یہ امام ابو حنیفہ کی رائے ہے (۱)۔

رشید قراری نے کا حق در کون ہے؟

۳۔ حنفیہ اور مالک کا موقف اور شافعیہ کا موقف صحیح یہ ہے کہ اگر بچہ بالغ ہو جائے اور رشید محسوس ہو یا مجسوس عاقل ہو جائے تو ولی کو حق ہے کہ اس کو رشید قراری سے کسی حاکم کا فیصلہ ضروری نہیں ہے، اختلاف کی صورت میں حاکم بھی رشید قراری سے ملتا ہے۔

اس باب میں بچی اور بچے کے حکم میں فرق نہیں ہے، بچی بھی جب بالغ ہو جائے اور رشید محسوس ہو تو اس کا مال اس کے حوالے کر دیا جائے گا، خواہ اس کی شادی ہوئی ہو یا نہ ہو۔ امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بچی سے اس وقت مالی پابندی ختم ہوتی ہے جب اس کی شادی ہو جائے، اور بچہ ہو جائے یا کم از کم شوہر کے گھر ایک سال گزر جائے (۲)۔

مالکیہ نے بچہ اور بچی کی ترشید اور ازلیہ حجر کے درمیان فرق کیا ہے، اسی طرح بچی کا رشید معلوم ہو تو اور نہ معلوم ہو تو دونوں صورتوں میں بھی فرق یا ہے، نیز باپ، دھبی اور مقدم کے درمیان ترشید میں بھی ان کے رویے فرق ہے۔

بچہ اگر باپ کے زیر ولایت ہو تو جیسے ہی بالغ ہوگا اور اپنے مال کی حفاظت کا اہل ہوگا (یعنی رشید محسوس ہوگا) اس سے پابندی ختم ہو جائے گی، باپ کی جانب سے باقاعدہ پابندی ختم کرنے کی حاجت نہیں ہے، البتہ اگر بچہ بھی یا مقدم کے ماتحت ہو تو پابندی کے خاتمہ کے لئے باقاعدہ ان کی جانب سے پابندی ختم کرنے کا عمل ضروری

وقت قبل بلوغ ہے، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "وَابْلُغُوا لِبَنَاتِكُمْ" ظاہر آیت سے قبل بلوغ امتحان کا ثبوت ملتا ہے وہ وجود سے: ایک یہ کہ قرآن نے ان کو یتیم کہا ہے، و یتیمی کی عمر قبل بلوغ ہے۔

دوسری یہ کہ "حنسی ادا بلوغاً" کہہ کر ان کی مدت امتحان کو بلوغ تک درسیا گیا ہے، اس کا تقاضا ہے کہ امتحان کا وقت قبل بلوغ ہو۔

امام احمد سے دوسری روایت اور شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ امتحان کا وقت بعد بلوغ ہے۔

حنابلہ اور شافعیہ کے نزدیک امتحان واجب ہے، شافعیہ کہتے ہیں کہ سابقہ حیثیت کی بنا پر ولی بچہ کا امتحان دینی اور مالی دونوں لحاظ سے وجوبی طور پر لے گا، دینی لحاظ سے امتحان اس طرح ہوگا کہ مہارت و محاسن سے، چہرے، ممنوعات سے پرہیز، مشتملات سے احتیاط و نیک لوگوں سے اختلاط وغیرہ کے بارے میں بچے کے ذوق و شعور کا مشاہدہ کرے گا، اور مالی اعتبار سے امتحان اسی طرح ہوگا جو ازلیہ حجر کے حوالے سے اوپر گزرا (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک اگر بچہ بلوغ کے بعد بھی بے عقل اور فضول خرچ ثابت ہو تو پچیس سال کی عمر تک اس کے رشید و صلاح کا انتظار کیا جائے گا، اس عمر تک پہنچنے کے بعد رشید و صالح ہو یا نہ ہو، جو بی طور پر مال اس کے حوالے کر دیا جائے گا، اس لئے کہ یہ دو عمر بے حس میں انسان ہوتا ہے، دوسرے اس لئے کہ مال نہ دینے کا مقصد اس کو مودب اور با شعور بنانا ہے، عین پچیس سال کی عمر ہو جانے کے بعد یہ امید باقی نہیں رہی (اس لئے اب مال روکنے کا بھی کوئی حاصل

(۱) تحریر ۵/۲۹۳، نہایت الحاح ۳۵۰، ۳۵۳، انہی مع الشرح الکبیر ۵۵۴، ۵۵۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) من مایوین ۵/۲۹۳، ۲۹۵، ۲۹۷، ۲۹۹، ۳۰۱، ۳۰۳، ۳۰۵، ۳۰۷، ۳۰۹، ۳۱۱، ۳۱۳، ۳۱۵، ۳۱۷، ۳۱۹، ۳۲۱، ۳۲۳، ۳۲۵، ۳۲۷، ۳۲۹، ۳۳۱، ۳۳۳، ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۳۹، ۳۴۱، ۳۴۳، ۳۴۵، ۳۴۷، ۳۴۹، ۳۵۱، ۳۵۳، ۳۵۵، ۳۵۷، ۳۵۹، ۳۶۱، ۳۶۳، ۳۶۵، ۳۶۷، ۳۶۹، ۳۷۱، ۳۷۳، ۳۷۵، ۳۷۷، ۳۷۹، ۳۸۱، ۳۸۳، ۳۸۵، ۳۸۷، ۳۸۹، ۳۹۱، ۳۹۳، ۳۹۵، ۳۹۷، ۳۹۹، ۴۰۱، ۴۰۳، ۴۰۵، ۴۰۷، ۴۰۹، ۴۱۱، ۴۱۳، ۴۱۵، ۴۱۷، ۴۱۹، ۴۲۱، ۴۲۳، ۴۲۵، ۴۲۷، ۴۲۹، ۴۳۱، ۴۳۳، ۴۳۵، ۴۳۷، ۴۳۹، ۴۴۱، ۴۴۳، ۴۴۵، ۴۴۷، ۴۴۹، ۴۵۱، ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۷، ۴۵۹، ۴۶۱، ۴۶۳، ۴۶۵، ۴۶۷، ۴۶۹، ۴۷۱، ۴۷۳، ۴۷۵، ۴۷۷، ۴۷۹، ۴۸۱، ۴۸۳، ۴۸۵، ۴۸۷، ۴۸۹، ۴۹۱، ۴۹۳، ۴۹۵، ۴۹۷، ۴۹۹، ۵۰۱، ۵۰۳، ۵۰۵، ۵۰۷، ۵۰۹، ۵۱۱، ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۷، ۵۱۹، ۵۲۱، ۵۲۳، ۵۲۵، ۵۲۷، ۵۲۹، ۵۳۱، ۵۳۳، ۵۳۵، ۵۳۷، ۵۳۹، ۵۴۱، ۵۴۳، ۵۴۵، ۵۴۷، ۵۴۹، ۵۵۱، ۵۵۳، ۵۵۵، ۵۵۷، ۵۵۹، ۵۶۱، ۵۶۳، ۵۶۵، ۵۶۷، ۵۶۹، ۵۷۱، ۵۷۳، ۵۷۵، ۵۷۷، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۳، ۵۸۵، ۵۸۷، ۵۸۹، ۵۹۱، ۵۹۳، ۵۹۵، ۵۹۷، ۵۹۹، ۶۰۱، ۶۰۳، ۶۰۵، ۶۰۷، ۶۰۹، ۶۱۱، ۶۱۳، ۶۱۵، ۶۱۷، ۶۱۹، ۶۲۱، ۶۲۳، ۶۲۵، ۶۲۷، ۶۲۹، ۶۳۱، ۶۳۳، ۶۳۵، ۶۳۷، ۶۳۹، ۶۴۱، ۶۴۳، ۶۴۵، ۶۴۷، ۶۴۹، ۶۵۱، ۶۵۳، ۶۵۵، ۶۵۷، ۶۵۹، ۶۶۱، ۶۶۳، ۶۶۵، ۶۶۷، ۶۶۹، ۶۷۱، ۶۷۳، ۶۷۵، ۶۷۷، ۶۷۹، ۶۸۱، ۶۸۳، ۶۸۵، ۶۸۷، ۶۸۹، ۶۹۱، ۶۹۳، ۶۹۵، ۶۹۷، ۶۹۹، ۷۰۱، ۷۰۳، ۷۰۵، ۷۰۷، ۷۰۹، ۷۱۱، ۷۱۳، ۷۱۵، ۷۱۷، ۷۱۹، ۷۲۱، ۷۲۳، ۷۲۵، ۷۲۷، ۷۲۹، ۷۳۱، ۷۳۳، ۷۳۵، ۷۳۷، ۷۳۹، ۷۴۱، ۷۴۳، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۴۹، ۷۵۱، ۷۵۳، ۷۵۵، ۷۵۷، ۷۵۹، ۷۶۱، ۷۶۳، ۷۶۵، ۷۶۷، ۷۶۹، ۷۷۱، ۷۷۳، ۷۷۵، ۷۷۷، ۷۷۹، ۷۸۱، ۷۸۳، ۷۸۵، ۷۸۷، ۷۸۹، ۷۹۱، ۷۹۳، ۷۹۵، ۷۹۷، ۷۹۹، ۸۰۱، ۸۰۳، ۸۰۵، ۸۰۷، ۸۰۹، ۸۱۱، ۸۱۳، ۸۱۵، ۸۱۷، ۸۱۹، ۸۲۱، ۸۲۳، ۸۲۵، ۸۲۷، ۸۲۹، ۸۳۱، ۸۳۳، ۸۳۵، ۸۳۷، ۸۳۹، ۸۴۱، ۸۴۳، ۸۴۵، ۸۴۷، ۸۴۹، ۸۵۱، ۸۵۳، ۸۵۵، ۸۵۷، ۸۵۹، ۸۶۱، ۸۶۳، ۸۶۵، ۸۶۷، ۸۶۹، ۸۷۱، ۸۷۳، ۸۷۵، ۸۷۷، ۸۷۹، ۸۸۱، ۸۸۳، ۸۸۵، ۸۸۷، ۸۸۹، ۸۹۱، ۸۹۳، ۸۹۵، ۸۹۷، ۸۹۹، ۹۰۱، ۹۰۳، ۹۰۵، ۹۰۷، ۹۰۹، ۹۱۱، ۹۱۳، ۹۱۵، ۹۱۷، ۹۱۹، ۹۲۱، ۹۲۳، ۹۲۵، ۹۲۷، ۹۲۹، ۹۳۱، ۹۳۳، ۹۳۵، ۹۳۷، ۹۳۹، ۹۴۱، ۹۴۳، ۹۴۵، ۹۴۷، ۹۴۹، ۹۵۱، ۹۵۳، ۹۵۵، ۹۵۷، ۹۵۹، ۹۶۱، ۹۶۳، ۹۶۵، ۹۶۷، ۹۶۹، ۹۷۱، ۹۷۳، ۹۷۵، ۹۷۷، ۹۷۹، ۹۸۱، ۹۸۳، ۹۸۵، ۹۸۷، ۹۸۹، ۹۹۱، ۹۹۳، ۹۹۵، ۹۹۷، ۹۹۹، ۱۰۰۱، ۱۰۰۳، ۱۰۰۵، ۱۰۰۷، ۱۰۰۹، ۱۰۱۱، ۱۰۱۳، ۱۰۱۵، ۱۰۱۷، ۱۰۱۹، ۱۰۲۱، ۱۰۲۳، ۱۰۲۵، ۱۰۲۷، ۱۰۲۹، ۱۰۳۱، ۱۰۳۳، ۱۰۳۵، ۱۰۳۷، ۱۰۳۹، ۱۰۴۱، ۱۰۴۳، ۱۰۴۵، ۱۰۴۷، ۱۰۴۹، ۱۰۵۱، ۱۰۵۳، ۱۰۵۵، ۱۰۵۷، ۱۰۵۹، ۱۰۶۱، ۱۰۶۳، ۱۰۶۵، ۱۰۶۷، ۱۰۶۹، ۱۰۷۱، ۱۰۷۳، ۱۰۷۵، ۱۰۷۷، ۱۰۷۹، ۱۰۸۱، ۱۰۸۳، ۱۰۸۵، ۱۰۸۷، ۱۰۸۹، ۱۰۹۱، ۱۰۹۳، ۱۰۹۵، ۱۰۹۷، ۱۰۹۹، ۱۱۰۱، ۱۱۰۳، ۱۱۰۵، ۱۱۰۷، ۱۱۰۹، ۱۱۱۱، ۱۱۱۳، ۱۱۱۵، ۱۱۱۷، ۱۱۱۹، ۱۱۲۱، ۱۱۲۳، ۱۱۲۵، ۱۱۲۷، ۱۱۲۹، ۱۱۳۱، ۱۱۳۳، ۱۱۳۵، ۱۱۳۷، ۱۱۳۹، ۱۱۴۱، ۱۱۴۳، ۱۱۴۵، ۱۱۴۷، ۱۱۴۹، ۱۱۵۱، ۱۱۵۳، ۱۱۵۵، ۱۱۵۷، ۱۱۵۹، ۱۱۶۱، ۱۱۶۳، ۱۱۶۵، ۱۱۶۷، ۱۱۶۹، ۱۱۷۱، ۱۱۷۳، ۱۱۷۵، ۱۱۷۷، ۱۱۷۹، ۱۱۸۱، ۱۱۸۳، ۱۱۸۵، ۱۱۸۷، ۱۱۸۹، ۱۱۹۱، ۱۱۹۳، ۱۱۹۵، ۱۱۹۷، ۱۱۹۹، ۱۲۰۱، ۱۲۰۳، ۱۲۰۵، ۱۲۰۷، ۱۲۰۹، ۱۲۱۱، ۱۲۱۳، ۱۲۱۵، ۱۲۱۷، ۱۲۱۹، ۱۲۲۱، ۱۲۲۳، ۱۲۲۵، ۱۲۲۷، ۱۲۲۹، ۱۲۳۱، ۱۲۳۳، ۱۲۳۵، ۱۲۳۷، ۱۲۳۹، ۱۲۴۱، ۱۲۴۳، ۱۲۴۵، ۱۲۴۷، ۱۲۴۹، ۱۲۵۱، ۱۲۵۳، ۱۲۵۵، ۱۲۵۷، ۱۲۵۹، ۱۲۶۱، ۱۲۶۳، ۱۲۶۵، ۱۲۶۷، ۱۲۶۹، ۱۲۷۱، ۱۲۷۳، ۱۲۷۵، ۱۲۷۷، ۱۲۷۹، ۱۲۸۱، ۱۲۸۳، ۱۲۸۵، ۱۲۸۷، ۱۲۸۹، ۱۲۹۱، ۱۲۹۳، ۱۲۹۵، ۱۲۹۷، ۱۲۹۹، ۱۳۰۱، ۱۳۰۳، ۱۳۰۵، ۱۳۰۷، ۱۳۰۹، ۱۳۱۱، ۱۳۱۳، ۱۳۱۵، ۱۳۱۷، ۱۳۱۹، ۱۳۲۱، ۱۳۲۳، ۱۳۲۵، ۱۳۲۷، ۱۳۲۹، ۱۳۳۱، ۱۳۳۳، ۱۳۳۵، ۱۳۳۷، ۱۳۳۹، ۱۳۴۱، ۱۳۴۳، ۱۳۴۵، ۱۳۴۷، ۱۳۴۹، ۱۳۵۱، ۱۳۵۳، ۱۳۵۵، ۱۳۵۷، ۱۳۵۹، ۱۳۶۱، ۱۳۶۳، ۱۳۶۵، ۱۳۶۷، ۱۳۶۹، ۱۳۷۱، ۱۳۷۳، ۱۳۷۵، ۱۳۷۷، ۱۳۷۹، ۱۳۸۱، ۱۳۸۳، ۱۳۸۵، ۱۳۸۷، ۱۳۸۹، ۱۳۹۱، ۱۳۹۳، ۱۳۹۵، ۱۳۹۷، ۱۳۹۹، ۱۴۰۱، ۱۴۰۳، ۱۴۰۵، ۱۴۰۷، ۱۴۰۹، ۱۴۱۱، ۱۴۱۳، ۱۴۱۵، ۱۴۱۷، ۱۴۱۹، ۱۴۲۱، ۱۴۲۳، ۱۴۲۵، ۱۴۲۷، ۱۴۲۹، ۱۴۳۱، ۱۴۳۳، ۱۴۳۵، ۱۴۳۷، ۱۴۳۹، ۱۴۴۱، ۱۴۴۳، ۱۴۴۵، ۱۴۴۷، ۱۴۴۹، ۱۴۵۱، ۱۴۵۳، ۱۴۵۵، ۱۴۵۷، ۱۴۵۹، ۱۴۶۱، ۱۴۶۳، ۱۴۶۵، ۱۴۶۷، ۱۴۶۹، ۱۴۷۱، ۱۴۷۳، ۱۴۷۵، ۱۴۷۷، ۱۴۷۹، ۱۴۸۱، ۱۴۸۳، ۱۴۸۵، ۱۴۸۷، ۱۴۸۹، ۱۴۹۱، ۱۴۹۳، ۱۴۹۵، ۱۴۹۷، ۱۴۹۹، ۱۵۰۱، ۱۵۰۳، ۱۵۰۵، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۳، ۱۵۱۵، ۱۵۱۷، ۱۵۱۹، ۱۵۲۱، ۱۵۲۳، ۱۵۲۵، ۱۵۲۷، ۱۵۲۹، ۱۵۳۱، ۱۵۳۳، ۱۵۳۵، ۱۵۳۷، ۱۵۳۹، ۱۵۴۱، ۱۵۴۳، ۱۵۴۵، ۱۵۴۷، ۱۵۴۹، ۱۵۵۱، ۱۵۵۳، ۱۵۵۵، ۱۵۵۷، ۱۵۵۹، ۱۵۶۱، ۱۵۶۳، ۱۵۶۵، ۱۵۶۷، ۱۵۶۹، ۱۵۷۱، ۱۵۷۳، ۱۵۷۵، ۱۵۷۷، ۱۵۷۹، ۱۵۸۱، ۱۵۸۳، ۱۵۸۵، ۱۵۸۷، ۱۵۸۹، ۱۵۹۱، ۱۵۹۳، ۱۵۹۵، ۱۵۹۷، ۱۵۹۹، ۱۶۰۱، ۱۶۰۳، ۱۶۰۵، ۱۶۰۷، ۱۶۰۹، ۱۶۱۱، ۱۶۱۳، ۱۶۱۵، ۱۶۱۷، ۱۶۱۹، ۱۶۲۱، ۱۶۲۳، ۱۶۲۵، ۱۶۲۷، ۱۶۲۹، ۱۶۳۱، ۱۶۳۳، ۱۶۳۵، ۱۶۳۷، ۱۶۳۹، ۱۶۴۱، ۱۶۴۳، ۱۶۴۵، ۱۶۴۷، ۱۶۴۹، ۱۶۵۱، ۱۶۵۳، ۱۶۵۵، ۱۶۵۷، ۱۶۵۹، ۱۶۶۱، ۱۶۶۳، ۱۶۶۵، ۱۶۶۷، ۱۶۶۹، ۱۶۷۱، ۱۶۷۳، ۱۶۷۵، ۱۶۷۷، ۱۶۷۹، ۱۶۸۱، ۱۶۸۳، ۱۶۸۵، ۱۶۸۷، ۱۶۸۹، ۱۶۹۱، ۱۶۹۳، ۱۶۹۵، ۱۶۹۷، ۱۶۹۹، ۱۷۰۱، ۱۷۰۳، ۱۷۰۵، ۱۷۰۷، ۱۷۰۹، ۱۷۱۱، ۱۷۱۳، ۱۷۱۵، ۱۷۱۷، ۱۷۱۹، ۱۷۲۱، ۱۷۲۳، ۱۷۲۵، ۱۷۲۷، ۱۷۲۹، ۱۷۳۱، ۱۷۳۳، ۱۷۳۵، ۱۷۳۷، ۱۷۳۹، ۱۷۴۱، ۱۷۴۳، ۱۷۴۵، ۱۷۴۷، ۱۷۴۹، ۱۷۵۱، ۱۷۵۳، ۱۷۵۵، ۱۷۵۷، ۱۷۵۹، ۱۷۶۱، ۱۷۶۳، ۱۷۶۵، ۱۷۶۷، ۱۷۶۹، ۱۷۷۱، ۱۷۷۳، ۱۷۷۵، ۱۷۷۷، ۱۷۷۹، ۱۷۸۱، ۱۷۸۳، ۱۷۸۵، ۱۷۸۷، ۱۷۸۹، ۱۷۹۱، ۱۷۹۳، ۱۷۹۵، ۱۷۹۷، ۱۷۹۹، ۱۸۰۱، ۱۸۰۳، ۱۸۰۵، ۱۸۰۷، ۱۸۰۹، ۱۸۱۱، ۱۸۱۳، ۱۸۱۵، ۱۸۱۷، ۱۸۱۹، ۱۸۲۱، ۱۸۲۳، ۱۸۲۵، ۱۸۲۷، ۱۸۲۹، ۱۸۳۱، ۱۸۳۳، ۱۸۳۵، ۱۸۳۷، ۱۸۳۹، ۱۸۴۱، ۱۸۴۳، ۱۸۴۵، ۱۸۴۷، ۱۸۴۹، ۱۸۵۱، ۱۸۵۳، ۱۸۵۵، ۱۸۵۷، ۱۸۵۹، ۱۸۶۱، ۱۸۶۳، ۱۸۶۵، ۱۸۶۷، ۱۸۶۹، ۱۸۷۱، ۱۸۷۳، ۱۸۷۵، ۱۸۷۷، ۱۸۷۹، ۱۸۸۱، ۱۸۸۳، ۱۸۸۵، ۱۸۸۷، ۱۸۸۹، ۱۸۹۱، ۱۸۹۳، ۱۸۹۵، ۱۸۹۷، ۱۸۹۹، ۱۹۰۱، ۱۹۰۳، ۱۹۰۵، ۱۹۰۷، ۱۹۰۹، ۱۹۱۱، ۱۹۱۳، ۱۹۱۵، ۱۹۱۷، ۱۹۱۹، ۱۹۲۱، ۱۹۲۳، ۱۹۲۵، ۱۹۲۷، ۱۹۲۹، ۱۹۳۱، ۱۹۳۳، ۱۹۳۵، ۱۹۳۷، ۱۹۳۹، ۱۹۴۱، ۱۹۴۳، ۱۹۴۵، ۱۹۴۷، ۱۹۴۹، ۱۹۵۱، ۱۹۵۳، ۱۹۵۵، ۱۹۵۷، ۱۹۵۹، ۱۹۶۱، ۱۹۶۳، ۱۹۶۵، ۱۹۶۷، ۱۹۶۹، ۱۹۷۱، ۱۹۷۳، ۱۹۷۵، ۱۹۷۷، ۱۹۷۹، ۱۹۸۱، ۱۹۸۳، ۱۹۸۵، ۱۹۸۷، ۱۹۸۹، ۱۹۹۱، ۱۹۹۳، ۱۹۹۵، ۱۹۹۷، ۱۹۹۹، ۲۰۰۱، ۲۰۰۳، ۲۰۰۵، ۲۰۰۷، ۲۰۰۹، ۲۰۱۱، ۲۰۱۳، ۲۰۱۵، ۲۰۱۷، ۲۰۱۹، ۲۰۲۱، ۲۰۲۳، ۲۰۲۵، ۲۰۲۷، ۲۰۲۹، ۲۰۳۱، ۲۰۳۳، ۲۰۳۵، ۲۰۳۷، ۲۰۳۹، ۲۰۴۱، ۲۰۴۳، ۲۰۴۵، ۲۰۴۷، ۲۰۴۹، ۲۰۵۱، ۲۰۵۳، ۲۰۵۵، ۲۰۵۷، ۲۰۵۹، ۲۰۶۱، ۲۰۶۳، ۲۰۶۵، ۲۰۶۷، ۲۰۶۹، ۲۰۷۱، ۲۰۷۳، ۲۰۷۵، ۲۰۷۷، ۲۰۷۹، ۲۰۸۱، ۲۰۸۳، ۲۰۸۵، ۲۰۸۷، ۲۰۸۹، ۲۰۹۱، ۲۰۹۳، ۲۰۹۵، ۲۰۹۷، ۲۰۹۹، ۲۱۰۱، ۲۱۰۳، ۲۱۰۵، ۲۱۰۷، ۲۱۰۹، ۲۱۱۱، ۲۱۱۳، ۲۱۱۵، ۲۱۱۷، ۲۱۱۹، ۲۱۲۱، ۲۱۲۳، ۲۱۲۵، ۲۱۲۷، ۲۱۲۹، ۲۱۳۱، ۲۱۳۳، ۲۱۳۵، ۲۱۳۷، ۲۱۳۹، ۲۱۴۱، ۲۱۴۳، ۲۱۴۵، ۲۱۴۷، ۲۱۴۹، ۲۱۵۱، ۲۱۵۳، ۲۱۵۵، ۲۱۵۷، ۲۱۵۹، ۲۱۶۱، ۲۱۶۳، ۲۱۶۵، ۲۱۶۷، ۲۱۶۹، ۲۱۷۱، ۲۱۷۳، ۲۱۷۵، ۲۱۷۷، ۲۱۷۹، ۲۱۸۱، ۲۱۸۳، ۲۱۸۵، ۲۱۸۷، ۲۱۸۹، ۲۱۹۱، ۲۱۹۳، ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۹، ۲۲۰۱، ۲۲۰۳، ۲۲۰۵، ۲۲۰۷، ۲۲۰۹، ۲۲۱۱، ۲۲۱۳، ۲۲۱۵، ۲۲۱۷، ۲۲۱۹، ۲۲۲۱، ۲۲۲۳، ۲۲۲۵، ۲۲۲۷، ۲۲۲۹، ۲۲۳۱، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹، ۲۲۴۱، ۲۲۴۳، ۲۲۴۵، ۲۲۴۷، ۲۲۴۹، ۲۲۵۱، ۲۲۵۳، ۲۲۵۵، ۲۲۵۷، ۲۲۵۹، ۲۲۶۱، ۲۲۶۳، ۲۲۶۵، ۲۲۶۷، ۲۲۶۹، ۲۲۷۱، ۲۲۷۳، ۲۲۷۵، ۲۲۷۷، ۲۲۷۹، ۲۲۸۱، ۲۲۸۳، ۲۲۸۵، ۲۲۸۷، ۲۲۸۹، ۲۲۹۱، ۲۲۹۳، ۲۲۹۵، ۲۲۹۷، ۲۲۹۹، ۲۳۰۱، ۲۳۰۳، ۲۳۰۵، ۲۳۰۷، ۲۳۰۹، ۲۳۱۱، ۲۳۱۳، ۲۳۱۵، ۲۳۱۷، ۲۳۱۹، ۲۳۲۱، ۲۳۲۳، ۲۳۲۵، ۲۳۲۷، ۲۳۲۹، ۲۳۳۱، ۲۳۳۳، ۲۳۳۵، ۲۳۳۷، ۲۳۳۹، ۲۳۴۱، ۲۳۴۳، ۲۳۴۵، ۲۳۴۷، ۲۳۴۹، ۲۳۵۱، ۲۳۵۳، ۲۳۵۵، ۲۳۵۷، ۲۳۵۹، ۲۳۶۱، ۲۳۶۳، ۲۳۶۵، ۲۳۶۷، ۲۳۶۹، ۲۳۷۱، ۲۳۷۳، ۲۳۷۵، ۲۳۷۷، ۲۳۷۹، ۲۳۸۱، ۲۳۸۳، ۲۳۸۵، ۲۳۸۷، ۲۳۸۹، ۲۳۹۱، ۲۳۹۳، ۲۳۹۵، ۲۳۹۷، ۲۳۹۹، ۲۴۰۱، ۲۴۰۳، ۲۴۰۵، ۲۴۰۷، ۲۴۰۹، ۲۴۱۱، ۲۴۱۳، ۲۴۱۵، ۲۴۱۷، ۲۴۱۹، ۲۴۲۱، ۲۴۲۳، ۲۴۲۵، ۲۴۲۷، ۲۴۲۹، ۲۴۳۱، ۲۴۳۳، ۲۴۳۵، ۲۴۳۷، ۲۴۳۹، ۲۴۴۱، ۲۴۴۳، ۲۴۴۵، ۲۴۴۷، ۲۴۴۹، ۲۴۵۱، ۲۴۵۳، ۲۴۵۵، ۲۴۵۷، ۲۴۵۹، ۲۴۶۱، ۲۴۶۳، ۲۴۶۵، ۲۴۶۷، ۲۴۶۹، ۲۴۷۱، ۲۴۷۳، ۲۴۷۵، ۲۴۷۷، ۲۴۷۹، ۲۴۸۱، ۲۴۸۳، ۲۴۸۵، ۲۴۸۷، ۲۴۸۹، ۲۴۹۱، ۲۴۹۳، ۲۴۹۵، ۲۴۹۷، ۲۴۹۹، ۲۵۰۱، ۲۵۰۳، ۲۵۰۵، ۲۵۰۷، ۲۵۰۹، ۲۵۱۱، ۲۵۱۳، ۲۵۱۵، ۲۵۱۷، ۲۵۱۹، ۲۵۲۱، ۲۵۲۳، ۲۵۲۵، ۲۵۲۷، ۲۵۲۹، ۲۵۳۱، ۲۵۳۳، ۲۵۳۵، ۲۵۳۷، ۲۵۳۹، ۲۵۴۱، ۲۵۴۳، ۲۵۴۵، ۲۵۴۷، ۲۵۴۹، ۲۵۵۱، ۲۵۵۳، ۲۵۵۵، ۲۵۵۷، ۲۵۵۹، ۲۵۶۱، ۲۵۶۳، ۲۵۶۵، ۲۵۶۷، ۲۵۶۹، ۲۵۷۱، ۲۵۷۳، ۲۵۷۵، ۲۵۷۷، ۲۵۷۹، ۲۵۸۱، ۲۵۸۳، ۲۵۸۵، ۲۵۸۷، ۲۵۸۹، ۲۵۹۱، ۲۵۹۳، ۲۵۹۵، ۲۵۹۷، ۲۵۹۹، ۲۶۰۱،

ترشید ۴-۵

پابندی کو ختم کیا، اس کو تصرف کی آزادی دی، اور اس کو اپنے معاش کا خود مالک بنایا، بچی کے لئے خود بچی سے کہے گا کہ میں نے تجھ کو رشید و رلاق قرار دیا یا تیرے ماتھ کو ترشید تیری پابندی ختم کی وغیرہ (۱)۔

ترشید میں بی سے ملتی ہو جائے تو اس کا ضمانت کس پر ہوگا: ۵- خبیہ کا موقف یہ ہے کہ مابین بچے کا بھی ترشید و رشید سے قبل اس کو اس کا مال ہے۔ اس کے ماتھ میں اس کا ضمانت ہو جائے یا مابین اس کو تلف کر دے تو اس مال کا ضمانت بھی ہے، اور اگر بچہ مابین ہو جائے، پھر اس کے رشید و سفامت کا علم نہ ہو، اور وہی اس کا مال اس کے ہاتھ میں رہے، اور بعد میں وہ بچہ مفید و بے رشید ثابت ہو تو "الولو یا یہ" اور "الغلیبی" کے مطابق وہی پر ضمانت لازم ہے، ایک اور قول جو "شیخ الفتاویٰ الامامیہ" سے مستفاد ہے، یہ ہے کہ وہی پر ضمانت لازم نہیں ہے (۲)۔

مالیہ اور تنابلیہ کی رائے یہ ہے کہ رشید و ترشید ہونے کے بعد وہ جو کچھ بھی تلف کرے گا اس کا ضمانت ملی نہیں ہوگا، اس سے کہ ملی نے جو کچھ یا اپنے ہاتھ کی بنیا پر یا (۳)۔

شافعیہ کے یہاں ضمانت کے مسئلے کی صراحت نہیں ملتی۔

ہے، لیکن تافعیہ کی جارت و رت نہیں ہے۔

وربچی پر پابندی رہے کی حتیٰ کہ مابین ہونے والی کی حفاظت کی مل ہو جائے، "ارشوم" سے تحقق تمام ہو جائے، اور وہ عادل اس کے حسن تصرف کی شہادت دیں۔

پھر ربچی باپ کی ولایت میں ہو تو شخص امتنعی سے پابندی دور ہو جائے کی باپ کی جانب سے پابندی ختم کرنے کی حاجت نہیں، باپ کے سے ہونے کے بعد شوم کے دخول سے قبل بھی اس کو رشید و ترشید قرار دینا جائز ہے لیکن ربچی بھی یا مقدم کی مالت میں ہو تو دخول کے بعد ان کی جانب سے پابندی کا ختم کرنا ضروری ہے، اگر بچی کا رشید و شعور معصوم ہو تو دخول سے قبل یا بعد باپ، وہی یا مقدم میں سے ہر ایک کے لئے اس کو رشید و ترشید قرار دینا جائز ہے، البتہ جس کے رشید کا پتہ نہ ہو تو باپ قبل از دخول اور بعد از دخول اس کو رشید و ترشید قرار دے سکتا ہے، ترشید بھی دخول کے بعد تو اس کو رشید و ترشید قرار دے سکتا ہے، پہلے میں، و مقدم نہ دخول کے بعد اس کو رشید و ترشید قرار دے سکتا ہے نہ دخول سے پہلے (۱)۔

ترشید کے الفاظ:

۴- سی کو رشید و ترشید قرار دینے کے لئے صحیح، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ کے نزدیک کوئی متعین الفاظ نہیں ہے، صرف یہ یا ولایت کسی بھی طرح صاحب رشید و ترشید قرار دے سکتا ہے (۲)۔

البتہ مالکیہ نے بچہ اور بچی کے لئے الگ الگ الفاظ کی صراحت کی ہے، بچہ کے لئے ولی عادل حضرات سے کہے کہ آپ لوگ گواہ رہیں کہ میں نے اپنے نکاح مجبور (پابندی والے شخص) کی

(۱) المدلولی ۲/۲۲۳، ۲۹۹/۳۔

(۲) مجلۃ الاحکام الفقہیہ دفعہ (۹۸۳) در نظام ۶۲۹/۲، ۶۳۲۔

(۳) الخرشنی و حاشیہ المدوی ۵/۲۹۳، ۲۲۳/۲، ۲۲۳/۲، ۲۲۳/۲۔

لابن قدامہ ۵۲۵/۳۔

(۱) المدلولی ۲/۲۲۳، ۲۹۹/۳، ۲۹۹/۳۔

(۲) مجلۃ الاحکام الفقہیہ دفعہ (۹۸۳)، روحۃ الطالبین ۱۸۱/۳، ۱۸۲/۳، ۱۸۲/۳، ۱۸۲/۳۔

الفتاویٰ ۵۲۳/۳۔

ترضی ۱-۵

غرض "ترضی" عائدے رضوں ہے، اور "ترحم" دعا نے رحمت۔

شرعی حکم:

۳- "تر" کے لحاظ سے ترضی کا حکم مختلف ہوتا ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

ترضی

تعریف:

۱- ترضی کا معنی ہے: طلب رضا، اور رضاء "خطا" (ناراضی) کی ضد ہے، "ترضی عن فلان" کے معنی ہیں: فلاں کے لئے رضی اللہ عنہ کہنا^(۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی یہ لفظ اسی معنی میں مستعمل ہے۔

متعلقہ الفاظ:

غف-ترحم:

۲- "رحمة" سے ہے، لغت میں اس کے کئی معانی ہیں مثلاً رقت، بھلائی، نعمت اور نبوت وغیرہ، آیت ذیل میں "رحمت" نبوت کے معنی میں استعمال ہوا ہے: "وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَّشَاءُ"^(۲) (حالاںکہ اللہ اپنی رحمت سے جسے چاہے مخصوص کر لے)، یعنی پی نبوت کے ساتھ جس کو چاہتا ہے خاص کرتا ہے۔

"ترحم" کا معنی ہے: "رحمة اللہ" کہنا، "ترحمت علیہ" یعنی میں نے اس کو "رحمة اللہ علیک" کہا، "رحم علیہ" اس نے اس کو "رحمة اللہ علیہ" کہا، "ترحم القوم" قوم نے باہم رحم و کرم کا معاملہ کیا^(۳)۔

(۱) لسان العرب، لفظ مادة "رضا"، دستور العلماء مادة "ترضی، ترحم"۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۰۵۔

(۳) لسان العرب، لفظ مادة "رحم"، لسان العرب، الصلح فی اللغۃ والعلوم، شمس اللغۃ، بخار، اصحاح مادة "رحم"، دستور العلماء مادة "ترضی، ترحم"۔

الف- جن کی نبوت میں اختلاف ہون کے سے ترضی:

۴- جن کی موت میں اختلاف ہو، کو "رضی اللہ عنہ" کہنا مستحب ہے، مثلاً: اترنین، عثمان اور ذوالنفل وغیرہ، ابن عابدین نے نووی سے نقل کیا ہے کہ ان کے لئے "عینہم بھلاۃ والسلام" کہنے میں کوئی حرج نہیں، لیکن زیادہ رائج قول یہ ہے کہ ان کو "رضی اللہ عنہ" کہا جائے، اس لئے کہ اس کا درجہ امیہ سے فرہتر ہے، یہ تکمال کا ثبوت ہے، ہذا ثابت نہیں^(۱)۔

ب- صحابہ کے لئے ترضی:

۵- صحابہ رضی اللہ عنہم کے لئے ترضی باتفاق فقہاء مستحب ہے، اس لئے کہ رضائے الہی کی طلب میں وہ لوگ بڑی جدوجہد کرتے تھے، حدائق مرغیہ پر چلنے کی حد، رہ کوشش کرتے تھے، اور خدا کی جانب سے پیش آنے والی آرائشوں اور مصیبتوں پر پوری طرح راضی رہتے تھے، اس لئے یہ حضرات رضائے الہی کے سب سے زیادہ مستحق ہیں^(۲)۔

اگر صحابی ابن صحابی ہوں مثلاً حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، تو ان کے لئے "رضی اللہ عنہما" کہا جائے گا، تاکہ دعائے رضائے ان کے اور ان کے والدین کے لئے ہو جائے، اور اگر کسی

(۱) من مایہین ۵/۲۸۰ طبع دار احیاء التراث العربی، لاہور، ص ۱۰۱۔

(۲) من مایہین ۵/۲۸۰۔

ترضی ۶-۸

سمجھتے ہیں، اور اپنے والد کو بھی سکھاتے ہیں اس طرح گویا اس پر پوری امت کا عمل ہے^(۱)۔

و- رضی اللہ عنہ لکھنے کا اہتمام:

۷- صحابہ تابعین، علماء اور اخیار و اہل ار کے لئے ”رضی اللہ عنہ“ لکھنے کا اہتمام کرنا چاہئے، اور مکرار سے گھر مائیں پڑھنے، جس نے اس معاملے میں غفلت برتی ہو، اس کی سعادت سے محروم ہو گیا، اگر کوئی روایت ”رضی“ کے ساتھ آئے تب تو اس پر درزیادہ توجہ دینے کی ضرورت ہے^(۲)۔

ج- ”رضی“ سننے والے کی ذمہ داری:

۸- صحابہ کے لئے ”رضی“ سننے والے کے لئے مناسب ہے کہ وہ بھی ”رضی اللہ عنہم“ کہے، چاہے خطبہ کے، درس کی یوں نہ ہو، جیسا کہ نبی کریم ﷺ کے لئے صلاۃ و سلام سننے وقت درود پڑھنے کا حکم ہے، اس لئے کہ خاموش رہنے سے جواب دینا بہر حال افضل ہے^(۳)۔

اس سلسلے میں اختلاف و تفصیل کے لئے ”خطبہ“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

یہ صحابی کا درہونہن کے والد اور وہ بھی صحابی ہوں، مثلاً حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق بن ابی قحافہ رضی اللہ عنہم و ان کے لئے ”رضی اللہ عنہم“ کہا جائے گا^(۱)۔

ج- غیر صحابی کے لئے ترضی:

۶- صاحب ”عمدة الابرار“ کہتے ہیں کہ مشائخ سلف اور علماء متقدمین کے لئے ”ترضی“ جائز ہے اس لئے کہ ارشاد ماری تعالیٰ ہے: ”ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات، اولئك هم خير البرية۔ جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار، يحالون فيها ابدًا، رضي الله عنهم ورضوا عنه“^(۲) (جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے تو یہی لوگ بہترین خلایق میں، ان کا صلہ ان کے پروردگار کے نزدیک خوشی، ملی بہشتیں میں جس کے نیچے نہریں جاری ہوں گی، جہاں ہمیشہ ہمیش رہیں گے، اللہ ان سے خوش رہے گا، اور وہ اللہ سے خوش رہیں گے)۔

”ہمت بالا میں ”رضی اللہ عنہم“ کا، عام مومنوں کے لئے کیا گیا ہے، جس میں صحابی اور غیر صحابی دونوں داخل ہیں، جیسا کہ، مثلاً کتابوں مثلاً ”المقویم، المزدوی، السرحی اور المہدیہ وغیرہ میں ساتھ دیا ہوا ہے: ”رضی اللہ عنہ“ و اگر ان الفاظ کے ساتھ دعا جائز نہیں ہوتی تو اس طرح یہ فقہاء اپنی کتابوں میں نہ لکھتے، اسی طرح اہل علم کی ایک عام عادت یہ ہے کہ وہ مخاطب سے جتنی گفتگو کا آغاز اس دعا سے کرتے ہیں: ”رضی اللہ عنک وعن والدیك الخ“ (اللہ تم سے اور تمہارے والدین سے راضی ہو)، اور اس پر کوئی تکیہ نہیں کرتا، بلکہ اس لفظ سے دعا کو سب لوگ اچھا

(۱) ذیل الجہر المفسر ۲: ۵۵۷، ۵۵۸، ابن ماجہ ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، تہذیب التہذیب ۱۲/۲۸۸، المجموع ۱۲/۱۳۔

(۲) تہذیب المروی ۲: ۲۹۲، ۲۹۳ طبع المکتبۃ النبیہ۔

(۳) بیضی المسترشدین ۲: ۸۳ طبع مکتبۃ الملبانی النبیہ۔

(۱) لا ذکر رمی ۱۰، الفتوحات الربانیہ علی الافکار النوی ۲: ۳۲۲ طبع المکتبۃ

لومہ المیر۔

(۲) سورہ بقرہ ۷۷، ۷۸۔

ترک ۱-۵

اھملاً“ اس وقت بولتے ہیں جب انسان کی کامیابی کا مدد خود اس کے
خود فی الواقع مقابلاً کے یہاں یہ ترک کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

ب- تخیل:

۳- تخیل کا معنی ہے: چھوڑنا۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال اس معنی میں ہوتا ہے کہ کوئی
شخص کسی کوئی چیز کے بارے میں بلا روک ٹوک تعریف کا مالک بنا
۔ (۲)

تخیل کے مقابل میں ترک عام ہے۔

ج- ۱- قاطعاً اور:

۴- ۱- قاطعاً کا معنی ہے: ملک یا حق کو اس طرح زائل کرنا کہ کوئی دوسرا
اس کا مالک یا مستحق نہ ہو۔

۲- ۱- ۱- کہتے ہیں کسی شخص کا اپنا کوئی حق جو دوسرے کے
موجود یا اس کی جانب ہو معاف کرنا (۳)۔

۲- ۲- ۲- ۲- استعمال لفظ ”ترک“ کے موقع و معنی میں ہوتا ہے،
بلکہ ترک کا استعمال عام ہے۔

اجمالی حکم:

اول ترک اصولیین کے نزدیک:

الف ترک اور شرعی حکم:

۵- مختلف کے اشغال سے متعلق خطاب الہی میں متفقہ ترک حکم

(۱) المجمع الوسيط، المصباح المیزان، ۵/۲۳۵۔

(۲) المجمع الوسيط، تاج المعروضات، متن الفہم، ابن عابدین ۳/۳۳۳، اللؤلؤ فی الفہم
۵/۱۰۶، البدائع ۵/۲۳۳، حاشیہ المدنی ۳/۵۳۵، اقیوی ۳/۵۵،
المنی ۳/۲۶۵۔

(۳) لسان العرب، المصباح المیزان، ابن عابدین ۳/۵۶۶، المبرور العریہ

ترک

تعریف:

۱- ترک کا لغوی معنی ہے: کسی چیز کو چھوڑنا، بے باق ہونا ہے: ”تورکت
الشیء“ میں نے اس کو خود سے الگ کر دیا، ”تورکت المنزل“ یعنی
میں اس مقام سے رخصت ہو گیا، ”تورکت الرجل“ میں نے اس
شخص سے علاحدگی اختیار کر لی، پھر اس کا استعمال بطور استعارہ معنویات
کے لئے شتم کرنے و ساتھ کرنے کے معنی میں ہونے لگا، چنانچہ
کہا جانے لگا: ”تورک حقدہ“ اس نے اپنا حق ساتھ کر لیا، ”تورک رکعة
من الصلوة“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص نماز کی کوئی رکعت
ادا نہ کرے، یہ کوئی شریعت کے ثابت شدہ ایک امر کا ساتھ کرنا ہے (۱)۔
۲- فقہاء اور اصولیین کے نزدیک ترک کا اصطلاحی معنی اپنے
عکس کو کسی کام کے کرنے سے روکنا ہے، اس طرح یہ ایک نفسی فعل
ہے، یک دوسری رائے یہ ہے کہ ترک کوئی فعل نہیں (۲)۔

متعلقہ غلط:

غف- اہمال:

۲- اہمال کا لغوی معنی ہے: جان کر یا بھول کر چھوڑنا، اھملہ

(۱) لسان العرب، المصباح المیزان، ۵/۲۳۵۔

(۲) مجمع الوجہ ۱/۲۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الاحکام للاحادی
۱/۳۷۷، شرح مسلم النبی ۱/۳۲۲، المحضی ۱/۹۰، اصول السنن ۱/۹۰
شرح المعجم ۳/۵۳۳، حاشیہ المدنی ۳/۵۵۰، ۳/۵۱۰، المبرور العریہ
۳/۵۸۳، ۳/۵۸۴، ۳/۵۸۵، ۳/۵۸۶۔

ترک ۶

شرعی ایک قسم ہے، یہی چیز کے قطع ترک کا مقتضی تحریم ہے، اگر ترک کا حکم قطعیت کے ساتھ نہ ہو تو اس کا مقتضی نراست ہے اور اگر خطاب میں فعل و ترک دونوں مساوی ہوں تو اس سے نراست حاصل ہوتی ہے (۱)۔

تفصیل ”اصولی ضمیر“ کے تحت دیکھی جائے۔

بہتر ترک ایک عمل ہے جس سے شرعی حکم وابستہ ہوتا ہے: ۶۔ ترک سے شرعی حکم کا تحقق س نیا، یہ ہے کہ وہ ایک عمل ہے، اس لئے کہ نبی میں جو ترک کا تقاضا کرتی ہے حکم شرعی خود کو کسی کام سے روکا ہے جبکہ آدمی کا نفس اس کی طرف متوجہ ہو، اور یہ روکنا ایک عمل ہے اور یہی وجہ ہے کہ اصولی قاعدہ ہے: ”لا نکلیف الا بفعل“ یعنی شرعی حکم کا مطلق صرف فعل سے ہوتا ہے، یہ قاعدہ امر کی صورت میں تو تحقق ہے مگر نہی کی صورت میں اس کا تحقق اس اعتبار پر موقوف ہے کہ مقتضائے نہی یعنی ترک کو فعل قرار دیا جائے، لہذا اصولیوں کا موقف یہی ہے، ”راشد لال یا نیا“ ہے کہ ترک مقتضائے نہی ہے، نہی ایک شرعی حکم ہے، اگر شرعی حکم ہمیشہ مکلف کے زیر قدرت چیز سے متعلق ہوتا ہے، ”معدوم اصلی کا زیر قدرت ہونا ممکن نہیں، اس لئے کہ قدرت کے لئے جوئی اثر ضروری ہے، جبکہ معدوم فی محض ہے، اس لئے عدم کی نسبت قدرت کی طرف محال ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ عدم اصلی یعنی وہ عدم جو برہ پایا جا رہا ہے وہ تو خود ہی حاصل ہے، اس کی حاصل کو بارو حاصل کرنا ممکن نہیں، ورنہ حسب ثبوت ثابت ہوتی کہ نبی کا مقتضی عدم میں ہے تو اس

والکرم (۲۲۶/۳)۔

(۱) مجمع ۶/۸۰، اصول محل الفیض ۱/۳، ابد خشی و لا سنوی ۱/۳۰۔

کو بھی ثابت مانا ہوگا کہ اس کا مقتضی امر و بودی ہے۔

اسی طرح متبادر نے یہ بھی کہا ہے کہ حکم شرعی بجالانے والا فرمانبردار جماعت گذار شخص ہوتا ہے، ورنہ مانبر داری و اطاعت ایک تنگی ہے، ”رنگی سے شاپ ہوتا ہے اور شاپ کی شئی یعنی بودی چیز ہی پر مرتب ہوتا ہے، اور یہ حکم“ (الا بفعل) طلب کام نہ یہ جائے یہ تو خالص عدم ہے، یہ کوئی (جوئی) شئی نہیں ہے، اور جب انسان سے شئی صادر ہی نہ ہو تو لاشی پر اس کو شاپ کیسے دیا جاسکتا ہے؟

ایک جماعت جس میں ”واماشم بھی میں کی رائے یہ ہے کہ ترک کوئی عمل نہیں ہے، بلکہ ترک تنہی عند کا نہ ہوتا ہے، ورنہ مکلف کی قدرت میں ہے کہ وہ اس کام کا رد نہ کرے جو اس کے رد وہ مشیت سے ہوتا تھا (۱)۔

تفصیل ”اصولی ضمیر“ کے تحت دیکھی جائے۔

یہاں ایک بات یہ بھی اہم ہے کہ ترک سے عہدہ نہ آہونے کے لئے بالا راہ ترک کی تعمیل شرط نہیں ہے، بلکہ محض ترک کافی ہے، اس حصول شاپ کے لئے بالا راہ ترک کی تعمیل شرط ہے (۲)، اس لئے کہ ارشاد باری ہے: ”بما الأعمال بالنیات“ (۳) (اعمال کا ماہریتوں پر ہے)۔

”مجمع الجوامع“ پر شریعی کی تقریرات میں ہے کہ نبی کے شرعی حکم میں تین امور قابل لحاظ ہیں:

۱۔ مکلف پہ یعنی جس چیز کا بندہ کو حکم پہنچا ہے وہ مطلق

(۱) لا سنوی ۵۵۳، قادی ۱/۱۲، مجمع ۱/۲۳۳، مجمع ۲/۳۳۳، مجمع ۳/۳۳۳، مجمع ۴/۳۳۳، مجمع ۵/۳۳۳، مجمع ۶/۳۳۳، مجمع ۷/۳۳۳، مجمع ۸/۳۳۳، مجمع ۹/۳۳۳، مجمع ۱۰/۳۳۳، مجمع ۱۱/۳۳۳، مجمع ۱۲/۳۳۳، مجمع ۱۳/۳۳۳، مجمع ۱۴/۳۳۳، مجمع ۱۵/۳۳۳، مجمع ۱۶/۳۳۳، مجمع ۱۷/۳۳۳، مجمع ۱۸/۳۳۳، مجمع ۱۹/۳۳۳، مجمع ۲۰/۳۳۳، مجمع ۲۱/۳۳۳، مجمع ۲۲/۳۳۳، مجمع ۲۳/۳۳۳، مجمع ۲۴/۳۳۳، مجمع ۲۵/۳۳۳، مجمع ۲۶/۳۳۳، مجمع ۲۷/۳۳۳، مجمع ۲۸/۳۳۳، مجمع ۲۹/۳۳۳، مجمع ۳۰/۳۳۳، مجمع ۳۱/۳۳۳، مجمع ۳۲/۳۳۳، مجمع ۳۳/۳۳۳، مجمع ۳۴/۳۳۳، مجمع ۳۵/۳۳۳، مجمع ۳۶/۳۳۳، مجمع ۳۷/۳۳۳، مجمع ۳۸/۳۳۳، مجمع ۳۹/۳۳۳، مجمع ۴۰/۳۳۳، مجمع ۴۱/۳۳۳، مجمع ۴۲/۳۳۳، مجمع ۴۳/۳۳۳، مجمع ۴۴/۳۳۳، مجمع ۴۵/۳۳۳، مجمع ۴۶/۳۳۳، مجمع ۴۷/۳۳۳، مجمع ۴۸/۳۳۳، مجمع ۴۹/۳۳۳، مجمع ۵۰/۳۳۳، مجمع ۵۱/۳۳۳، مجمع ۵۲/۳۳۳، مجمع ۵۳/۳۳۳، مجمع ۵۴/۳۳۳، مجمع ۵۵/۳۳۳، مجمع ۵۶/۳۳۳، مجمع ۵۷/۳۳۳، مجمع ۵۸/۳۳۳، مجمع ۵۹/۳۳۳، مجمع ۶۰/۳۳۳، مجمع ۶۱/۳۳۳، مجمع ۶۲/۳۳۳، مجمع ۶۳/۳۳۳، مجمع ۶۴/۳۳۳، مجمع ۶۵/۳۳۳، مجمع ۶۶/۳۳۳، مجمع ۶۷/۳۳۳، مجمع ۶۸/۳۳۳، مجمع ۶۹/۳۳۳، مجمع ۷۰/۳۳۳، مجمع ۷۱/۳۳۳، مجمع ۷۲/۳۳۳، مجمع ۷۳/۳۳۳، مجمع ۷۴/۳۳۳، مجمع ۷۵/۳۳۳، مجمع ۷۶/۳۳۳، مجمع ۷۷/۳۳۳، مجمع ۷۸/۳۳۳، مجمع ۷۹/۳۳۳، مجمع ۸۰/۳۳۳، مجمع ۸۱/۳۳۳، مجمع ۸۲/۳۳۳، مجمع ۸۳/۳۳۳، مجمع ۸۴/۳۳۳، مجمع ۸۵/۳۳۳، مجمع ۸۶/۳۳۳، مجمع ۸۷/۳۳۳، مجمع ۸۸/۳۳۳، مجمع ۸۹/۳۳۳، مجمع ۹۰/۳۳۳، مجمع ۹۱/۳۳۳، مجمع ۹۲/۳۳۳، مجمع ۹۳/۳۳۳، مجمع ۹۴/۳۳۳، مجمع ۹۵/۳۳۳، مجمع ۹۶/۳۳۳، مجمع ۹۷/۳۳۳، مجمع ۹۸/۳۳۳، مجمع ۹۹/۳۳۳، مجمع ۱۰۰/۳۳۳۔

(۲) مجمع ۱/۲۳۳، مجمع ۲/۲۳۳، مجمع ۳/۲۳۳، مجمع ۴/۲۳۳، مجمع ۵/۲۳۳، مجمع ۶/۲۳۳، مجمع ۷/۲۳۳، مجمع ۸/۲۳۳، مجمع ۹/۲۳۳، مجمع ۱۰/۲۳۳، مجمع ۱۱/۲۳۳، مجمع ۱۲/۲۳۳، مجمع ۱۳/۲۳۳، مجمع ۱۴/۲۳۳، مجمع ۱۵/۲۳۳، مجمع ۱۶/۲۳۳، مجمع ۱۷/۲۳۳، مجمع ۱۸/۲۳۳، مجمع ۱۹/۲۳۳، مجمع ۲۰/۲۳۳، مجمع ۲۱/۲۳۳، مجمع ۲۲/۲۳۳، مجمع ۲۳/۲۳۳، مجمع ۲۴/۲۳۳، مجمع ۲۵/۲۳۳، مجمع ۲۶/۲۳۳، مجمع ۲۷/۲۳۳، مجمع ۲۸/۲۳۳، مجمع ۲۹/۲۳۳، مجمع ۳۰/۲۳۳، مجمع ۳۱/۲۳۳، مجمع ۳۲/۲۳۳، مجمع ۳۳/۲۳۳، مجمع ۳۴/۲۳۳، مجمع ۳۵/۲۳۳، مجمع ۳۶/۲۳۳، مجمع ۳۷/۲۳۳، مجمع ۳۸/۲۳۳، مجمع ۳۹/۲۳۳، مجمع ۴۰/۲۳۳، مجمع ۴۱/۲۳۳، مجمع ۴۲/۲۳۳، مجمع ۴۳/۲۳۳، مجمع ۴۴/۲۳۳، مجمع ۴۵/۲۳۳، مجمع ۴۶/۲۳۳، مجمع ۴۷/۲۳۳، مجمع ۴۸/۲۳۳، مجمع ۴۹/۲۳۳، مجمع ۵۰/۲۳۳، مجمع ۵۱/۲۳۳، مجمع ۵۲/۲۳۳، مجمع ۵۳/۲۳۳، مجمع ۵۴/۲۳۳، مجمع ۵۵/۲۳۳، مجمع ۵۶/۲۳۳، مجمع ۵۷/۲۳۳، مجمع ۵۸/۲۳۳، مجمع ۵۹/۲۳۳، مجمع ۶۰/۲۳۳، مجمع ۶۱/۲۳۳، مجمع ۶۲/۲۳۳، مجمع ۶۳/۲۳۳، مجمع ۶۴/۲۳۳، مجمع ۶۵/۲۳۳، مجمع ۶۶/۲۳۳، مجمع ۶۷/۲۳۳، مجمع ۶۸/۲۳۳، مجمع ۶۹/۲۳۳، مجمع ۷۰/۲۳۳، مجمع ۷۱/۲۳۳، مجمع ۷۲/۲۳۳، مجمع ۷۳/۲۳۳، مجمع ۷۴/۲۳۳، مجمع ۷۵/۲۳۳، مجمع ۷۶/۲۳۳، مجمع ۷۷/۲۳۳، مجمع ۷۸/۲۳۳، مجمع ۷۹/۲۳۳، مجمع ۸۰/۲۳۳، مجمع ۸۱/۲۳۳، مجمع ۸۲/۲۳۳، مجمع ۸۳/۲۳۳، مجمع ۸۴/۲۳۳، مجمع ۸۵/۲۳۳، مجمع ۸۶/۲۳۳، مجمع ۸۷/۲۳۳، مجمع ۸۸/۲۳۳، مجمع ۸۹/۲۳۳، مجمع ۹۰/۲۳۳، مجمع ۹۱/۲۳۳، مجمع ۹۲/۲۳۳، مجمع ۹۳/۲۳۳، مجمع ۹۴/۲۳۳، مجمع ۹۵/۲۳۳، مجمع ۹۶/۲۳۳، مجمع ۹۷/۲۳۳، مجمع ۹۸/۲۳۳، مجمع ۹۹/۲۳۳، مجمع ۱۰۰/۲۳۳۔

ترک ۷-۸

ترک ہے جو بجا آوری کے قصد و ارادہ پر موقوف نہیں بلکہ اس کا رد محض اس پر ہے کہ نفس ممنوع کام پر متوجہ ہو، پھر وہ اس کو اس کام سے باز رکھے۔

وہم: وہ امر مکلف بہ جس پر ثواب دیا جائے گا اور یہ وہ ترک ہے جو حکم شرعی کی بجا آوری کے قصد سے ہو۔

سوم: یہی عنہ کا عدم اور غبی کا اصل مقصد بھی ہے، بین بین و اور تکلیف میں نہیں آتی، اس لئے کہ مکلف کو اس پر قدرت نہیں ہے (۱)۔

تفصیل کے لئے ”اصول ضمیر“ دیکھا جائے۔

ج- ترک بیان، حکام کا ایک وسیلہ:

۷۔ کبھی ترک حکم شرعی کے بیان کا رد یہ بھی مآ ہے قرآنی کہتے ہیں کہ بیان کے نام میں قول فعل مثلاً: ”سأبشیرا“ ”سأبشیرا“ ”سأبشیرا“ عقلی و ترک۔

حرام، مکروہ اور مندوب کے احکام ترک کے ذریعہ بیان کئے

جاتے ہیں (۲)۔

تفصیل ”اصول ضمیر“ کے تحت دیکھی جائے۔

دوم- ترک فقہاء کے نزدیک:

نف- ترک محرمات:

۸۔ جن محرمات سے شریعت نے منع کیا ہے، خود ان کا تعلق جوارج (اعطاء) کے عمل سے ہو، مثلاً زنا، چوری، قتل، جھوٹ، غیبت، جعلی یا وہ اعمال قلب سے تعلق رکھتے ہوں، مثلاً حسد، کینہ،

(۱) حاشیہ مجمع الخوامع ۱۶۹۔

(۲) اللہ جیرہ ص ۱۰۰ ہاشم الخروق ص ۲۲۰، المستصحب ص ۲۲۳، المرفقات

صفحہ ۱۹ ص ۲۱۱۔

وغیرہ ان تمام محرمات کا چھوڑنا واجب ہے اس کی نفی کی بجا آوری کے لئے جو شریعت کی طرف سے ان کے حق میں وارد ہوئی ہے، مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلَا تَقْرَبُوا الرِّسَى“ (۱) (اور زنا کے پاس بھی مت جاؤ)، نیز ارشاد ہے: ”وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ“ (۲) (اور جس شخص (کی جان) کو اللہ نے محفوظ قرار دیا ہے اسے قتل مت کرو ہاں مگر حق پر)، فرماں نبوی ہے: ”اجتنبوا السبع الموبقات، قيل: وما هن يا رسول الله؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الرمح، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات، وأكل الربوا، وشهادة الزور“ (۳) (سات ملاک کرنے والی چیزوں سے بچو، عرض کیا کیا وہ چیزیں کیا ہیں یا رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک کرنا، جادو، کسی حرام چال کا ناجائز قتل کرنا، یتیم کا مال کھانا، جہاد کے دوران فراغت اختیار کرنا، بیعت ملی بھولی بھولی پاک و افسوس رتوں پر تمت ٹکانا، کھانا و چھوٹی کوئی دینا)۔

فقہاء کہتے ہیں کہ مکلف پر جوارج کو حرام سے اور دل کو نوحش سے روکنا واجب ہے، آیت کریمہ: ”وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ“ (۴) (اور چھوڑ دو گناہ کے ظاہر کو بھی اور اس کے باطن کو بھی) کا مطہوم بھی ہے۔

محرمات کا ارتکاب برائے ایک معصیت ہے جس پر دوزخ دی جائے گی جو یہ معصیت کے لئے مقرر ہے، خواہ وہ دوزخ سے جیسے زنا

(۱) سورہ ابراہ ۳۲۔

(۲) سورہ احزاب ۱۵۱۔

(۳) حدیث: ”اجتنبوا السبع الموبقات“ ”ان السبع“ بخاری (صحیح

۵/۳۹۳ طبع استنبی) اور مسلم (۱/۹۲ طبع المصنف) نے کی ہے۔

(۴) سورہ احزاب ۱۴۰۔

ترک ۹

اور چوری میں یہ قصاص ہو جیسے جنایات (سوائے زنا و سوا) میں یا تعزیر کے طور پر ہو جیسے س معاوضی میں جن میں کوئی حد مقرر نہیں ہے^(۱)۔

اور یہ بھی ایک مسلم حقیقت ہے کہ بعض عورات فطری حالات میں مباح ہو جاتے ہیں، بلکہ بعض ایقات و اسب ہو جاتے ہیں، مثلاً منصوص شرائط کے مطابق حالت غصہ میں جان بچانے کے سے مرد رکھنا، و رخصت میں گئے ہوئے، چھو (یعنی مطلق کے چند سے کو) دور کرنے کے لئے شراب پیا وغیرہ^(۲)۔

ہر ایک کی تفصیل اس کے باب کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

ب- ترک حقوق:

حق کی دو قسمیں ہیں: حق اللہ اور حق العباد۔

۹- حق اللہ مثلاً عبادت کا ترک بلا جماع حرام ہے، اس کا تارک مافرمات و رگنہگار ہے اور اگر عبادت دین کا اتنی معلوم فریضہ ہو اور یہ ترک نکار کے ساتھ سرزد ہو ہو تو وہ کافر ہو جائے گا، اور سستی اور کالی کی بنا پر ہو ہو تو گناہ اور سزا ہوگی^(۳)۔

رکشی کہتے ہیں کہ اگر مکلف واجب کی اور انکی نہ کرے اور اس میں نیابت نہ چل سکتی ہو تو دیکھا جائے گا کہ وہ حق اللہ ہے یا حق العباد؟ اگر حق اللہ ہے تو دیکھا جائے گا: اگر وہ نماز ہے تو اس سے نماز کا تقاضا کیا جائے گا، اگر نہ کرے تو قتل کر دیا جائے گا، اگر مرد مرد ہے تو

(۱) لا تقرب ۹۳، ۷۷، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۲) نہایت الحجاج ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۳) ابن ماجہ ۲۳۵، جوہر لا کلیل ۳۵۸، التیسرہ ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

اس کو قید کر دیا جائے گا اور اس کا کھانا چھینا بند کر دیا جائے گا، اور مرد ایسا واجب ہو جس میں نیابت چل سکتی ہو تو قاضی اس کا قائم مقام ہوگا، جیسے نکاح میں ولایت اجباری کا حق رکھنے والے ولی کا نکاح کرنے سے زیادہ، اس تفصیل کے مطابق جو اس میں ولایت و ولایت کے مسائل کے ذیل میں فقہاء کے مسائل میں ہے۔

یہ حکم اجتماعی مسائل کے لئے ہے مختلف فیہ مسائل میں حکم یہ ہے کہ اگر تارک ترک کے بوز کا قائل ہو تو اس پر واجب نہیں ہیں اور وہ اس کی تحریم کا نظر یہ رکھتا ہو تو نہ تارک ہوگا۔

اسی طرح حنفیہ کے نزدیک مکلف مسلمان ان سنن مؤکدہ کے ترک سے بھی نہ تارک ہوگا جن کا شمار اسلام کے شعائر میں ہوتا ہے، مثلاً غیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، مثلاً جماعت، اذان اور نماز عیدین، اس لئے کہ اس کے ترک سے شریعت اسلام کی تخفیف ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر کسی شہر کے لوگ متفقہ طور پر سنتوں کو ترک کر دیں تو ان سے قتال کرنا واجب ہے، اگر مندوبت کا یہ حکم میں ہے، اس لئے کہ اس کی "انکی لغو" کی طور پر ہوتی ہے۔

یہاں ایک بات یہ بھی قابل ذکر ہے کہ حدیث کی بنا پر جب کو ترک کرنے کی اجازت ہے، اس سے نہ شریعت میں ترک واجب کے ذریعہ دفع ضرر ایک معرکہ ہے، بشرطیکہ دفع ضرر کے سے میں ایک صورت متعین ہو^(۴)، یہی وجہ ہے کہ ارتکاب حرام کے بالاقابل ترک واجب میں زیادہ ذلیل "مغیض شائق" ہے، "شریعت نے مامورات سے زیادہ منہیات پر توجہ دی ہے، اور کسی بنا پر نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِذَا نَهَيْكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوا وَ إِذَا

(۱) البحر المحیط ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۲) انہی ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۳) الفروق ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ عزیر امام پر سب نہیں ہے چاہے کام کرے اور چاہے چھوڑے (۱)۔

اس کی مصلحت "حد" اور "عزیر" کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

۱۲- حق ائحد کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اگر خود اس کا پناہ حق ہو تو اس کو چھوڑنا جائز ہے۔ اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ کوئی بھی شخص جس کو تصرف کا حق ہے اس کو اپنے حق کے ترک سے روکا نہیں جاسکتا جب تک کہ اس کوئی چیز ترک حق سے مانع ہو یا وہ کسی اور سے اس حق میں سے ہو (تو اس کا ترک جائز نہیں)۔ بلکہ ترک کرنا تقرب الی اللہ کا ذریعہ ہو تو مندوب ہے، مثلاً تنگدست مقررین سے ابتلاش معاف کرنا، یا مالیات خاص ساٹھ کر دینا (۲)۔

مگر یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ اپنا حق دوسرے کی جانب سے ہو لیکن اگر حق خود اپنی ذات پر ہو تو بعض صورتوں میں ترک حرم ہے، مثلاً کوئی شخص کھانا چھوڑ دے اور بلاک ہو جائے یا کسی کو پانی میں ڈال دیا جائے جس سے وہ غارتا بطور خود نکل سکتا ہو لیکن وہ اپنے اختیار سے اس میں پڑا ہے اور چاہے (۳)۔

پانچواں حال چیزوں سے فائدہ اٹھانے کے بارے میں بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ اس کو ترک کرنا مذہب و بدعت ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ" (۴) (کھاؤ ان پاکیزہ چیزوں میں سے جو ہم نے تم کو دے رکھی ہیں)۔ اس

أمرناکم بأمر فالتوا منه ما استطعتم (۱) (سب میں تم کو کسی بات سے روکوں تو رک جائو اور جب میں نے بات کا حکم دوں: حتی الامکان اس پر عمل کرو)۔

۱۰- جن حدود کا تعلق حق اللہ سے ہے، مثلاً حد زنا اور حد زنا وغیرہ امام تک پہنچ جانے کے بعد اس کو مانڈنا سبب ہے، فقہاء نے کہا ہے کہ حاکم کے پاس حد کے سبب کا ثبوت ہونے کے بعد اس کو ساٹھ کرنے کی گنجائش نہیں ہے، اور اس میں سفارش کے عدم جواز کی بنیاد بھی یہی ہے، اس لئے کہ (حدوں میں) سفارش ترک واجب کا مطالبہ ہے، اسی لئے جب حضرات اسامہ بن زید نے چوری کرے والی مخزومیہ عورت کے معاملے میں سفارش کی تو اس پر کبیر مرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تشفع فی حد من حدود اللہ؟" (۲) (کیا تم اللہ کی حد میں سفارش کرتے ہو؟)۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حد امام تک پہنچ جانے کے بعد اللہ کا حق بن جاتی ہے، اس سے امام کے لئے اس کا چھوڑنا جائز نہیں، اور نہ کسی کے لئے اس کو ساٹھ کرنے کی سفارش درست ہے۔

۱۱- عزیر کے تعلق سے حنفیہ مالکیہ و شافعیہ کا موقف یہ ہے کہ اگر یہ حق اللہ کے قبیل سے ہو اور امام کی رائے یہ ہو کہ بغیر عزیر کے یہ شخص بار نہ لے گا، عزیر کو قائم کرنا ہی مصلحت کا تقاضا ہو تو نہ کی طرح اس کو قائم کرنا بھی ضروری ہے۔

(۱) البدیع ۵/۵۵۵، فتح القدیر ۵/۵۳۳، الخروق ملقر فی ۵/۵۹۳، الخواکیر الیومنی ۲/۲۹۵، المہذب ۲/۲۸۳، الفہم ۲/۲۸۳، الفہم ۲/۲۸۳، الفہم ۲/۲۸۳۔

(۲) لا شاہ لابن کیم رحمہ اللہ، مشکوٰۃ فی التوہد ۳/۳۳، مشکوٰۃ فی التوہد ۳/۳۳، مشکوٰۃ فی التوہد ۳/۳۳۔

(۳) الاختیار ۲/۲۴، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۵۶، نہایۃ الحاج ۵/۳۳، مشکوٰۃ فی التوہد ۳/۳۳۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۷۲۔

(۱) مشکوٰۃ فی التوہد ۳/۳۳، الفہم ۲/۲۸۳، الفہم ۲/۲۸۳، الفہم ۲/۲۸۳۔

حدیث: "إذا لم یستکم من شیء فاجنبوا"۔ اس کی روایت بخاری (الفتح ۳/۲۵۱، طبع انتقید) و مسلم (۳/۱۸۳، طبع المجلد) نے کی ہے، اللہ اعلم بالصواب۔

(۲) حدیث: "تشفع فی حد من حدود اللہ"۔ اس کی روایت بخاری (الفتح ۳/۲۵۱، طبع انتقید) و مسلم (۳/۱۸۳، طبع المجلد) نے کی ہے۔

ترک کے اثرات:

۱۷- ترک کے اثرات ہی میں جو متعلقات ترک کے یا اس کی نوعیت، عمد، نسیاں یا جہالت وغیرہ کے اختلاف سے مختلف ہوتے ہیں ترک کے بعض اثرات مندرجہ ذیل میں رکے۔

۱- حق شعبہ کا مطالبہ نہ کیا جائے اور اس کو بد مذ ترک کر دیا جائے تو وہ ساتھ ہو جائے گا۔ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ کتنی مدت ترک کرنے سے حق شعبہ ساتھ ہوتا ہے (۲) (تلمیل کے لئے دیکھئے "شعبہ")۔

ب۔ اگر بیع پر بیع کرنے والا عمد تسمیہ ترک کر دے تو قصور مقبایہ کے رکے اس کا کھانا درست میں ہر ترک بھوں پر چھوڑ دے تو بالاتفاق کھانا درست ہے۔

مسئلہ سے متعلق اختلافات "ذبیحہ" اور "سجیہ" کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

اگر ہیر ذبیحہ پر عمد تسمیہ کو چھوڑ دے تو وہ ذبیحہ کی قیمت کا ضامن ہوگا (۳)۔

ج۔ کسی نے بلا عمد اپنے کسی حق کا دعویٰ کر لیا، یہاں تک کہ خاموشی کی یہ مدت مات دعویٰ کی مقررہ حد پار نہ گئی، تو اس کے دعویٰ کی ماعت نہیں ہوتی، یہ متاثرین حنفیہ کا موقف ہے جس کی ہندو فرمان سلطانی پر ہے، نیز جس طرح ترک دعویٰ کی بنا پر مدعی کی حیات میں دعویٰ کی ماعت نہیں ہوتی، اسی طرح اس کی موت کے بعد وراثہ کی جانب سے بھی اس کی ماعت نہیں کی جائے گی۔

اگر مورث ایک مدت تک پتا دعویٰ ترک کر دے، اور اس کے

نہ کرنا یا مانگوں کی واپسی کو قفل میں ڈال دینا بھی ترک واجب ہے، ۱۸- لوگوں کی رکھی ہوئی مانتیں، شیم کے اہل، ہفت کی عمد نسیاں اور کیوں اور اہل مضاربہ کے زیر قبضہ برما پیے، منصب سرود یا ظلم حاصل سرود اہل قدرت کے باوجود واپس نہ کرنا بھی ترک واجب ہے ترک کوئی نکار کرے اس کو انگلی پر مجبور کیا جائے گا خود اس کے سے اس کو قید یا زہر کو بڑا پڑے (۱)۔

رکشی کہتے ہیں کہ اگر مکلف "وہ" واجب سے انکار کرے تو اگر وہ دینی کا یہ حق ہو جس میں نیابت نہ چل سکتی ہو تو انکار کرنے والے کو قید میں ڈال دیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ حق "وہ" کرے، مثلاً: خرید و رشتہ کی ہونگلی سے انکار کر دے تو قاضی کو اختیار ہوگا کہ اس کو قید میں ڈالے یا اس کی جانب سے وہ جس "وہ" کرے، اسی طرح مہم اگر کرے، لے لو اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک کہ وہ مہم کی وسعت نہ کرے، البتہ اگر حق "وہ" ہو جس میں نیابت درست ہو تو قاضی اس کا قائم مقام ہو جائے گا (۲)۔

ترک میں نیت کا لحاظ:

۱۶- مانتی عمدہ کے ترک میں نیت کی ذمہ داریوں سے عہدہ دار ہونے کے لئے (ترک کی) نیت کی ضرورت نہیں، بلکہ حصول ثواب کے سے نیت "وہ" کی ضرورت ہے جبکہ ترک میں جو کورہ بنا پایا جائے، وہ اس طرح کہ نفس ہی ممنوع کام کی طرف متوجہ نہ ہو، اور اس پر قدرت بھی حاصل ہو پس خوف الہی کی بنا پر اپنے آپ کو اس کام سے روکے تو سے ثواب ملے گا، ورنہ محض ترک پر ثواب نہیں، یہی وجہ ہے کہ کسی نامرد کے ترک زنا پر یا مردھے کو ترک نکاح پر ثواب نہیں ملتا۔

(۱) الاشیاط بن محمد ص ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱

ترک

بعد اس کا وراثت بھی ایک مدت تک اس بارے میں خاموش رہے۔ اور دونوں مدتوں کی مجموعی حد مقررہ مدت تک برآمد ہو جائے تو دعویٰ کی مدت نہیں ہوں^(۱) (یعنی ”ہوتی“۔)

و۔ ترکی نے ترک و حسب فی قسم کھانی تو اس پر اسباب ہے کہ حادثہ ہو جائے اور کفر و سرے^(۲) (یعنی ”ایمان“۔)

ج۔ عموماً متبادلات کے بعض حصوں کے ترک میں تاہی و اسباب ہے پھر اس میں بعض مترعات کی تاہی، مثال یہ ہے کہ حاتی ہے۔ مثلاً، نماز میں بعد از سجدہ نماز کے فرض کے لئے تشایا، عبادت و رما۔

در بعض صورتوں کی تاہی مال کے وریہ ہوتی ہے، مثلاً شح فانی کے حق میں روہ کی تاہی مسکیوں کو کھانا کھانا کی حاتی ہے یا حج کا کوئی و سب ترک ہو جائے کی صورت میں ہم کے وریہ تاہی کی جاتی ہے^(۳)۔

تفصیل کے لئے مقامات پر لکھی جاسکتی ہے۔

ان کے علاوہ ترک کے بعض اثرات و اثران بحث گذر چکے ہیں، مثلاً، ترک و جب پر حرام سے نہ بچتے نہ یا تغیر کا ہونا، ترک کی بنا پر ہوئے و لئے تصامات پر ضماں کا جوہ۔



ترک

تعریف:

ا۔ ترک لغت میں اسم ہے، جو ”ترک الشئ بنو کہ تو کا“ سے ماخوذ ہے، بولتے ہیں ”ترک الشئ تو کا“ میں نے لڑا چیز اپنے بعد چھوڑی ترک میت کی چھوڑی ہوئی میراث کو کہتے ہیں، اس کی جمع ترکات ہے^(۱)۔

ترک کی اصطلاحی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

جمہور متبادلات (مالیہ، ثنائیہ، درحالیہ) کا نقطہ نظر یہ ہے کہ ترک مطلقاً میت کی چھوڑی ہوئی چیز کو کہتے ہیں، خواہ وہ مہول ہوں یا حقوق ثابت ہوں۔

حنفیہ کا موقف یہ ہے کہ ترک کا اطلاق ان مہول پر ہوتا ہے، جو کسی اور کے متعین حق سے پاک صاف ہوں۔

ان دونوں تعریفوں سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ جمہور کے ترک ترک میں مطلقاً حقوق بھی، غل میں حس میں منافع بھی آتے ہیں جبکہ حنفیہ کے ترک میں منافع ترک میں، غل میں ہیں، حصہ ترک کو مال یا صرف ایسے حق تک محدود کرتے ہیں جس کا تعلق مال سے ہو، تفصیل آگے آئے گی^(۲)۔

(۱) لسان العرب والمصباح لمحمد بن عبد الرحمن۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۰۰ طبع ہوا قہ حاشیہ فقہاری علی شرح مسند ابیہ ص ۳، المدنی ص ۵۰ معنی الحجاج ص ۳۳ طبع علی اسنی مطالب ص ۳، کتاب الفقہ ص ۲۰۲۔

(۱) مجمع حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۷، مجلۃ الاحکام الشرعیہ دھ (۱۶۹)۔

(۲) ۱۷۰، فتح الباری ص ۳۱۵۔

(۳) فقہیہ الحجاج ص ۱۷۰۔

(۴) مجموعہ ۸، الفروق المقرئ ص ۲۳، المیزان ص ۵۰۔

متعلقہ غلط:

غ- ارث:

۲- لغت میں ارث کے معنی ہیں: جز اور وہ پرانی چیز جو لوگوں سے بچھوٹ کی طرف منتقل ہو، نیز ہر چیز کے باقی ماندہ حصہ کو بھی ارث کہتے ہیں^(۱)۔

رث بول رسو رث بھی مرنا ہوتا ہے اس معنی میں استعمال کی صورت میں یہ ترکیب کا نام معنی ہے۔

صراح میں یہ یہ قائل تجویز حق ہے جو صاحب حق کی موت کے بعد اس کے مستحق کو باقی تر بہت یا کسی بنیاد پر حاصل ہوتا ہے^(۲)۔

الف- غیر مالی حقوق:

اور یہ وہ شخصی حقوق ہیں جو کسی بھی حال میں دوسروں کی طرف منتقل نہیں ہوتے، ایت حقوق میں ملحق الاطلاق وراثت جاری نہ ہوگی، مثلاً ماں کی حضانت کا حق، باپ کے سے ولایت مالی کا حق، دوسری کے لئے مال وصیت کی نگرانی کا حق۔

ب- مالی حقوق:

جو خود مرث کی موت سے متعلق ہوں ان میں بھی وراثت جاری نہ ہوتی، مثلاً: ۱- سب کو پناہ دہش لینے کا حق یا کسی دوسرے کی معمولی زمین سے اتفاق کا حق، مثلاً دوسرے کے مکان میں سکونت پر یہ ہونا کسی کی زمین میں کاشت کرنا یا کسی کی ساری استعمال کرنا، تو ان جیسی چیزیں میں وراثت جاری نہ ہوتی، اسی قبیل سے قرض میں مہلت کا معاملہ بھی ہے، ان مدیون کے سے مخصوص اعتبارات سے مہلت دینا ہے، جن کی تعیین و تحدید خود ان کرنا ہے، یہ ان شخصیتیں میں سے ہے جن میں وراثت میں چلتی ہے، یہ ہے کہ مدیون کی موت کے بعد دین کی فوری ادائیگی ضروری ہو جاتی ہے، اور وراثت کو وراثت میں مہلت کا حق حاصل نہ ہوگا۔

ج- دوسرے مالی حقوق جن کا تعلق مورث کی مرضی اور ارادہ سے ہو:

جبہور کے نزدیک اس میں وراثت جاری ہوگی، خفیہ کے نزدیک ان میں وراثت جاری نہ ہوگی۔

ترکہ میں کون سی اشیاء داخل ہیں اور کن اشیاء میں وراثت جاری ہوگی:

۳- جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کا نقطہ نظر یہ ہے کہ ترکہ میں متوفی کی تمام چھوڑی ہوئی اشیاء، توہمات، اہل بون یا حقوق، داخل ہیں، ان کا مستند یہ حدیث ہے: "من مات وترك مالا فعالة لموالي العصبۃ، ومن ترك كلاً او صباعاً فلانا ولہ" (۳) (جو شخص ماں چھوڑ کر مر جائے اس کا مال اس کے عصبہ رشیدوں میں سے ہے، اور جو کوئی قرض اور اہل عیال چھوڑ کر مرے تو میں اس کا مالی ہوں)۔

مفسرین علیہ السلام سے مال، رزق، نوں کو جمع فرمایا اور ان کو مرثاء

(۱) القاموس المحیط مادة "ورث"۔

(۲) ادب المفاد، الفاضل ۱۶۱، معنی المقتدر علی المرحوم ۱۰، ابن ماجہ ۵۹۹، الدر المنثور مع الشرح للکبیر ۵۶۱، نہیۃ المحتاج ۲/۲۸۰۔

(۳) حدیث: "من مات وترك مالا فعالة لموالي" کی روایت بخاری، ریح ۲۷۱۲ طبع انتقادی حضرت امیر محمد علی کی ہے۔

اس ذیل کے ہم ترین حقوق شفعہ اور عقد بیع کے مشہور خیارات کے حقوق ہیں مثلاً خیار شرط، خیار رویت اور خیارات عین وغیرہ۔
تفصیل کے لئے حاکم "خیار" اور حاکم "شفعہ" کی بحث دیکھی جائے۔

دوہ مالی حقوق جن کا تعلق مورث کے مال سے ہو، اس کی فوت، اس کے ارادہ اور شخصیت سے نہ ہو:

اس حقوق میں باثناق فقہاء وراثت جاری ہوگی، اس کی عمل حق رہیں اور اثناق کے معنی حقوق میں مثلاً گزرے کا حق، پانی پینے کا حق، مالی کا حق اور ہر مکاب، نکاح کا حق۔

۴- ترک میں ہر ویتیز، غل ہوگی جو انسان کو اپنی حیات میں حاصل تھی اور اس کو چھوڑ کر مر گیا، خواہ وہ مال یا حقوق کے قبیل سے ہو یا کسی قسم کے اختیار کے قبیل سے مثلاً عیب کی بنا پر عقد کو رد کرنے کا اختیار، حق تصاص، حق ولا، اور حد قذف۔

اسی طرح رُرسی کے لئے کسی چیز مثلاً گھر سے اثناق کی ہیئت کی تو تا حیات ہیئت، لئے شخص کے لئے اس کی موت کے بعد اس کے وراثہ کے لئے اثناق درست ہے، الا یہ کہ ہیئت کرے، لئے پچ ہیئت میں اثناق کو ہیئت، لئے شخص کی حیات سے، سے کر دیا ہو۔

ثانفیعہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ ترک میں ویتیز، غل ہے جو اس کی ملکیت میں موت کے بعد آئے، عین سب ملک اس کی زندگی سے جڑا ہو مثلاً کسی نے اپنی رمدی میں شکار کے لئے جال نصب کیا، و شکار جال میں اس کی موت کے بعد آیا تو شکار کے لئے جال کو نصب کرنا ہی سبب ملک ہے۔

اسی طرح کوئی شراب چھوڑ کر مر گیا، اور شراب اس کی موت

کے بعد ترک بنی (۱)۔

حاکم قرانی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: "من مات عن حق لمودشہ" (جو شخص کوئی حق چھوڑ کر مر جائے تو وہ اس کے وراثہ کو ملے گا)۔

یہ لفظ اپنے عموم پر نہیں ہے بلکہ بعض حقوق وراثت کی طرف منتقل ہوتے ہیں، اور بعض حقوق منتقل نہیں ہوتے ہیں مثلاً سبب لعاں کے وقت اس کا لعاں کا حق حاصل ہے، یا، کے بعد حق اور طہار کے بعد اس سے رجوع کا اختیار ہے، اسی طرح رُرسی کی قبل اور اسلام چار سے زائد بیویاں ہوں تو بعد از اسلام اس میں انتخاب کا حق حاصل ہے، کسی کے نکاح میں دو نہیں جمع ہوں تو بعد از اسلام ان میں سے ایک کے انتخاب کا حق حاصل ہے، اسی طرح رُرسی عتدین خیار عقد کسی اجنبی کے حوالہ کر دیں تو اس اجنبی کو نفذ یا فسخ عقد کا مالک بننے کا حق حاصل ہے، جس شخص کو تصاص، امامت اور خطبت وغیرہ کے مناصب اور اختیارات یا لمانت اور وکالت کی ذمہ داریوں سونپ دی جائیں اسے بھی ان چیزوں کا حق حاصل ہو جاتا ہے، مذکورہ حقوق میں سے کوئی بھی حق وارث کی طرف منتقل نہیں ہوگا، رُرسی چہ مورث کے لئے دو ثابت رہا ہو، اس سلسلے میں ضابطہ یہ ہے کہ جس حق کا تعلق مال سے ہوگا وہ وارث کی طرف منتقل ہوگا، یا اس سے وارث کی عزت، آبرو، رُرسی، خطبات کا زائل ہونا ہو، اس سے رُرسی، ام میں تخفیف ہوتی ہو، عین جس حق کا تعلق مورث کی عزت یا عقل یا اس کی خواہشات سے ہو وہ وراثت کی طرف منتقل نہ ہوگا۔

(۱) المدون ص ۱۱۶ ص ۷۰ معنی الحجاج ص ۳۳، عیون علی التلخیص ص ۳۵۷، المہذب ص ۸۳ ص ۸۳ کتاب القناع ص ۲۰۲ ص ۲۰۲ یہ مجہد ص ۳۶۰، معنی ص ۳۶۱ ص ۳۳۷، ابن ماجہ ص ۸۲ ص ۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث میں مات و ترک مالا لعمالہ لعمالی العصبۃ ص ۱۱ کی روایت بخاری (ترجیح ۲۷۱۲ طبع المستقر) نے حضرت جابر سے روایت کی ہے۔

کے لئے ابتدا ہوتا ہے۔ یہ تک یہ تحقیق فرم روح کے نتیجے میں حاصل ہوتا ہے، اس لئے وارث کو یہ حق مورث کی موت کے بعد ہی حاصل ہوگا^(۱)۔

۵- کتابہ کے ر ایک مورث کے تمام حقوق اور تمام و جہات جو اس کی موت سے متعلق ہیں مثلاً بیت اور تناسل فی شخص وراثہ کو ان کے حصول کرنے کا حق ہے البتہ جن و جہات کا تعلق مورث کی زندگی سے ہے۔ اور مورث اپنی زمین میں س کا مٹا بہ کر چکا تھا یا وہ وقت موت اس کے قبضے میں تھے تو وراثہ کے سے اس کی وارث ثابت ہوگی، اس مسئلہ میں مذہب (کتابہ) میں مزید کچھ تفصیلات ہیں^(۲)۔

۶- خلیفہ کا غلطہ ظہر یہ ہے کہ ترک صرف اس کا نام ہے، وراثہ میں تمام بیت و اصل ہیں جو قتل خط ہو قتل عمد کی صورت میں سحیح بعض اولیاء کی جانب سے قصاص کی معافی کی صورت میں واجب ہوتی ہیں، اس لئے دیگر اصول کی طرح ان کو بھی ترک قرار دیا جائے گا، یہاں تک کہ ان سے دیون کی ادائیگی کی جائے گی، میت کی وصیتیں ان سے پوری کی جائیں گی، اور باقی میں وراثت جاری ہوگی۔

ترک میں حقوق داخل نہیں ہیں، اس لئے کہ اس کا ثبوت حدیث سے نہیں ہے، اور جس کا ثبوت نہ ہو وہ قلیل میں ہی ملتا، اور اس لئے کہ حقوق مال نہیں ہیں، اور وارث ان ہی چیزوں میں چل سکتی ہے جو مال کے تابع یا ہم معنی ہوں، مثلاً حق ارتفاق (تنازع)، تعلقی (بالائی حصہ کی تعمیر) کا حق، تعمیر یا شجر کاری کے لئے مختص زمین میں بقا کا حق، اس کے علاوہ حقوق ترک میں شامل ہوں گے، مثلاً مورث نے کوئی سامان خیار کی شرط کے ساتھ خرید لیا تھا، جس میں حق

اس فرق کا رزیہ ہے کہ وراثہ مال کے وارث ہوتے ہیں، اس لئے وہ متعلقات مال کے بھی وارث ہوں گے۔ اور وہ مورث کی عقل و فکر خواہشات یا شخصیت کے وارث نہیں ہوتے، اس لئے ان کے متعلقات کے بھی وارث نہ ہوں گے، جو چیز خود قابل وراثت نہ ہو، اس کے متعلقات میں بھی وارث نہیں جاتی، اس لئے وارث کی جیسے قاعدہ اس کے اس تین و عقائد پر مبنی ہوتا ہے جس میں بالعموم اس کا کوئی دوسرے شریک نہیں ہوتا وراثاتی، عقائد مال کے قبیل سے نہیں ہیں کسی طرحی (وراثہ میں رجوع) کی بنیاد ثبوت پر اور ظہر میں رجوع کا مدار اس کے ارادہ پر ہے، وراثہ میں یا چند عورتوں میں سے ایک یا چند کا انتخاب اس کی اپنی ضرورت اور میان پر مبنی ہے، ہون و مشتری کے معاملے میں کسی اجنبی کے فیصلے کی بنیاد اس کی عقل و فکر پر ہے، اور انسان کے مناصب و اختیارات یا منکار و مجتہد تیار دینی اصل کا تعلق، ان سے ہے، ان میں سے کوئی چیز وارث کی طرف منتقل ہوئے دلی نہیں ہے، اس لئے کہ اس کی اصل وراثہ میں قابل وارث نہیں ہے، عقود و بیع میں بنیاد شرط وارث کی طرف منتقل ہوگا، امام شافعی اس کے قائل ہیں۔

پھر قرنی سے بہرہ قابل وارث حقوق مالیہ سے میرے علم میں صرف دو صورتیں جاری ہیں: ایک حد فہرست، دوسرے طرف جسم یا زمین یا عرصہ سے وابستہ منافع کو پہنچنے والے تقاسمات کا تناسب، یہ دونوں چیزیں ہونا چاہیے نہ ہونے کے وارث کی طرف منتقل ہوں گی، تاکہ مورث پر گائی نئی تہمت اور اس پر خیانت کے نتیجے میں خود وارث کی عزت و آبرو کو جو ٹھیکس پہنچی ہو، اس کے رنجیدہ احساس کی آسکیں ہو گئے۔

جان کے قصاص میں وارث نہیں ہے، اس لئے کہ یہ فی جلیہ کے سے اس کی موت سے قبل ثابت نہیں ہے، اس کا ثبوت وارث

(۱) الفروق ۳۴۵، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸

A-25

خیار اس کو حاصل تھا، جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے، اس طرح ہی نے مورث کے بے کسی سہارے سے تمام کی وصیت کی تھی، اور وصیت و رقبہ میں اس کو اس سہارے سے تمام کا حق حاصل تھا، مین و موصی کی متعین زدہ وصیت سے قتل مرچیا^(۱)۔

بن رشد کہتے ہیں کہ مالکیہ، شافعیہ (اور حنبلیہ) کے قول کی بنیاد یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ حقوق اور اموال دونوں ہی میں وراثت جاری ہوگی۔ لایکہ اس معنی میں حق و مال کے درمیان فرق نہ کوئی دلیل قائم ہو جائے۔

حضیہ کے معتد قول میں اصل یہ ہے کہ وراثت کا تعلق ماں سے ہے، حقوق سے نہیں، والا یہ نہ کوئی دلیل قائم ہو، ورنہ یہ حق ماں کے حکم میں ہے۔

پس محل اختلاف یہ ہے کہ یہ مال کی طرح حقوق میں مراعات کا
مذاہب جمل ہے یا نہیں؟ ورنہ فریق کا قول اس صورت میں ہے کہ
بعض وراثہ حقوق وصول کر لیں اور بعض نہ کر سکیں اور نہ کرنے والے
پہن مخالف سے احتجاج کریں (۲)۔

ترکہ سے متعلق حقوق:

۷۔ - مہبوز نقباء، کاغذ سب ہے کہ ترک سے متعلق حقوق چار ہیں:
میت کی تجنیع، تکفین، عترت و مقرر جس ہو تو قرض کی، اور ایٹلی،
میت سے موت سے قبل ہو، وصیتیں کی ہوں ان کی تکفین، پھر وراثت کے
حقوق۔

مالیہ سے وابستہ ہیں صاحب "الدر الثمّار" نے تصریح کی ہے کہ مستقر کی روشنی میں ترکہ سے متعلق حقوق پانچ ہیں، مزید

(۱) من عابدی ۱۵/۸۳، حمایه الفتاری علی شرح اسرار پیر ص ۱۳، البدیع ۱۷/۸۶، تیسیر الکفاقی ۱۵/۲۵۸، ۲۵۷-۲۵۸.

(۲) بدین ترتیب که ۳۱/۲٪ از مجموع کل اشیاء در دسترس

کہتے ہیں کہ ترک میں متعلق حقوق زیادہ سے زیادہ رکھتے ہیں:
 میں نے متعلق حق، میت سے متعلق حق، وراثہ سے متعلق حق،
 اجیر سے متعلق حق، وارث سے متعلق حق۔

یہ صبر استقامت ہی ہے، یعنی شہداء کو تماشہ ترقی کے بعد بدکردہ پانچ چیزوں سے زائد کوئی چیز نہیں ملی، یہ صبر عقل نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگوں نے کہا ہے۔

صاحب "مذاہد مختار" کہتے ہیں کہ استحقاق کی روشنی میں یہاں پانچ حقوق ہیں، اس لئے کہ حق یا تو میت کا ہوگا یا میت پر ہوگا، یا نہیں ہوگا۔ پہلی صورت میت کی چیزیں بتلفیقین ہے، دوسری صورت میں حق یہ تو دوسرے سے متعلق ہوگا اور دوسرے مطلق ہے، یہ نہ ہوگا، اور دوسرے سے متعلق حق ہے، تیسری صورت یا تو اختیاری ہوگی یعنی وصیت، یا ارادہ کی ہوگی یعنی میراث (۱)۔

احکام ترک:

ترک کے کچھ خاص احکام ہیں جن کی تعلیمیں درج ذیل ہے:

ترکیب کی ملہیت:

ترک کی طبیعت مرثیہ کی طرف بے اختیار منتقل ہوتی ہے، اس منتقلی کی پیمائش اس طرح ہے۔^(۲)

پہلی شہ طہ معورت کی موت:

۸- فقہاء اس پر متفق ہیں کہ ترک مورث ہے، رث کی طرف مورث کی موت کے بعد منتقل ہوتا ہے، خواہ موت یقینی ہو یا حکمی یا

[illegible]

(۲) من مایه جن ۵/۸۴ ک

وقت اتر ترکہ میں سے بالکل پاک ہو تو وہ ورثہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔

اہل بیت میں مشغول ترکہ کے منتقل ہونے کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے، تمس قول میں:

امام - ثنائیہ کا مسلک اور حاکم کا قول مشہور یہ ہے کہ مورث کی موت کے ساتھ ہی ترکہ کے موالہ میں سے باوجود ورثہ کی ملکیت میں داخل ہو جاتے ہیں، خود اہل ترکہ کے مال کو محیط ہو یا اس سے کم۔

ب۔ مالکیہ کا مذہب ہے کہ ترکہ کے موالہ مورث کی موت کے بعد بھی اس کی ملکیت میں باقی رہتے ہیں، تا آنکہ دین کا معاملہ حل نہ ہو جائے، خود اہل ترکہ کے برابر ہو یا کم، اس لئے کہ ارشاد احمدی ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوَصِّي بِهَا أَوْ ذِيٍّ" (بعد وصیت (یا لئے) کے جس کی وصیت کر دی جائے یا "ع" قرض کے بعد)۔

ن۔ حنفیہ کے نزدیک یہ تہیہ ضروری ہے کہ اہل ترکہ کے مال کے برابر ہے یا کم ہے، اہل ترکہ کے برابر ہو تو ترکہ کے موالہ میت کی ملکیت میں باقی رہیں گے، ورنہ اس کی طرف منتقل نہ ہوں گے۔

اُ۔ اہل ترکہ کے برابر نہ ہو تو رائج رائے کے مطابق مورث کی موت کے ساتھ ہی ترکہ کے موالہ دین کے باوجود وراثہ کی طرف منتقل ہو جائیں گے، تحصیل آگے رہی ہے۔

مسی فرماتے ہیں کہ دین اتر ترکہ کے برابر ہو تو ترکہ پر وراثہ کی ملکیت نہیں ہوگی اور اگر اس کے برابر ہو تو بھی امام ابوحنیفہ کے قول اہل کے مطابق یہی حکم ہے، اور ان کے دوسرے قول کے مطابق دین

نہیں سبب نکاح، ولاء، رقبہ، رقبہ کا اتنا ہی ہے، مالکیہ و ثنائیہ نے اس میں حجت اسلام یعنی بیت المال کا اضافہ کیا ہے، تفصیل پہ مقدم پر دیکھی جائے۔

ورثہ کے ثبوت کے سلسلہ میں مذکورہ اسباب میں سے ہر سبب مستقل حیثیت رکھتا ہے (۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: "ارث" کی اصطلاح۔

ورثہ کی بنیاد پر انتقال ترکہ کے موالہ:

۱۲۔ بطریق ورثہ انتقال ترکہ کے تمس موالہ میں ذوق (غلامی)، قتل، اختلاف دین۔

ورثہ موالہ میں فقہاء کا اختلاف ہے: امام مالکیہ، اختلاف دین، اور دہرنگی (۲)۔

بعض فقہاء نے کچھ موالہ کا بھی ذکر کیا ہے، جن میں اختلاف و تفصیل ہے، ان کے لئے "ارث" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

انتقال ترکہ:

۱۳۔ ورثہ کی طرف ترکہ کے منتقل ہونے کے لئے ورثہ کا قائل کرنا شرط نہیں ہے، ورنہ اس کو قبول کرنے سے قبل غور و فکر شرط ہے، بلکہ یہ اس کے قبول کے بغیر بحکم شرع تہری طور پر اس کی طرف منتقل ہوتا ہے۔

کبھی ترکہ دین سے پاک ہوتا ہے، کبھی دین میں مشغول ہوتا ہے، پھر دین کبھی مال کو محیط ہوتا ہے یا کبھی اس سے کم، فقہاء کے درمیان اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مورث کی وفات کے

(۱) مسند ابن ماجہ ۵/۳۸۶، مددب الفاضل ۱۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) مددب الفاضل ۱۸/۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات شرح المربعہ ۱/۳۳،

السرچہ ص ۱۱۸۔

(۱) سورہ نساء ۱۱۔

حاصل ہے کہ ترک خواہے نہیں، اور میت کا دین وصیت پہ ماں سے آتا ہے۔

ترک خواہے نہیں کے برابر ہو یا اس سے زائد ہو دونوں صورتوں میں اگر مرنا، ترک کو، اس سے پاک کرنے کے سے طور خود قرض اس نہیں، تا قرض خود کو اس کے قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا اس لئے کہ مرنا، ترک خالص بنانے کا حق حاصل ہے، اگرچہ وہ اس کے مالک نہیں ہیں، یہی وجہ کو یہ حق حاصل نہیں۔

جس صورت میں کہ ترک دین میں زائد ہو شت دین کے مقدمہ میں میت کا وارث ہی فریق ہوگا، اس سے کہ وہی اس کا جائزین ہے، لہذا وارث کے خلاف، ان کے پیش از رو یہ کی، وصیت کی جائے گی^(۱)۔

انتقال ترک سے متعلق سابقہ اختلاف کے اثرات:

۱۴- ایک ترک میں اضافہ یا بدھتزی اثرات ۱۰، ۱۱، ۱۲ دین کی درمیانی مدت میں ہو تو قرض خود ہوں کی مصلحت کے پیش نظر یہ اس اضافی حصہ کو ترک میں شامل کیا جائے گا یا دور دورہ کی چیز شمار ہوگی؟

مثلاً کسی رہائشی مکان کی اجرت یا پیداواری زمین جس پر اس کی وفات کے بعد اشتقاق ثابت ہو، یا ترک کے کسی جانور نے بچہ یا یا فر پہ ہو جانے کی بنا پر اس کی قیمت بڑھ گئی یا درخت تھا اس میں پھل آ گیا، وغیرہ، یہ سب ترک میں زیادتی یا بدھتزی کی مثالیں ہیں، فقہاء کے رمین اس سلسلے میں اختلاف دراصل اس اختلاف پر مبنی ہے کہ ۱۰ لے اس سے قبل یا ترک مرنا، دین طرف منتقل ہوگا یا نہیں؟ ہو

کسی حالت میں مرنا کی ملکیت کے لئے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ وارث مال میں مورث کا جائزین ہوتا ہے، اور مال میت کی رہائی میں دین کے باوجود اس کی ملک میں تھا، جیسے کہ مال مرہون، جس ان طرح یہ مرنا کی ملک میں بھی چلا آئے گا۔ مرخصی فرماتے ہیں کہ اس باب میں ہماری دلیل یہ تہیت زریہ ہے: "من بعد وصیہ یوصی بھاؤ ذہبی" (وصیت کے نکالنے کے بعد کہ مورث اس کی وصیت کر جائے یا دے قرض کے بعد)۔

اللہ تعالیٰ نے میراث کا وقت، "تنگی قرض کے بعد بتایا ہے، ور حکم بھی اپنے وقت سے پہلے نہیں آتا اس لئے حالت دین مورث کی حالت حیات کے ہم معنی قرار پائے گی۔

پھر وارث اپنے مورث کا جائزین اس کی ضرورت سے فاضل حصے میں ہوتا ہے ترک کا جتنا حصہ خود مورث کی ضرورتوں میں مشغول ہو، وارث اس مقدمہ کا جائزین نہیں ہوگا۔

گردین ترک کے برابر ہو تو چار ترک مورث کی ضرورتوں میں مشغول ہے، اس سے اصل کے رتے ہوئے تمام مقام کا حکم ظہور پذیر نہیں ہو سکتا۔

نہ یہ میں کہتے کہ اس صورت میں ترک ایسا مال ملوک بن کر رہ جائے گا جس کا کوئی مالک نہ ہو، بلکہ اس مال پر صمدیون کی مالکیت ثابت ہوگی، کیونکہ اس مال سے اس کی حاجت ثابت ہے۔

گردین ترک کے برابر نہ ہو تو ترک پر وارث کی جائزین ناقص ہوتی ہے، ورنہ دین کے ترک کے برابر ہوئے کی صورت میں محض صوری جائزینی رہ جاتی ہے، میں اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ اس جائزینی کی کوئی قیمت نہیں ہے، بلکہ اس کی پین ایک ذہیت ہے، اور یہ بات فقہاء کے اقوال سے مستفاد ہے۔

فقہاء دھبیہ میں اس قاضی کاود کہتے ہیں کہ مرنا، کو یہ اختیار

(۱) اوسط ۲۹/۲۵، تجمین الفقہ ۵/۲۳، جامع الفوائد ۲/۲۳، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳

حضرت ورثہ کی طرف منتقل ہونے کے قابل ہیں وہ کہتے ہیں کہ زیادتی ورثہ کو ملنے کی قرض خود کو نہیں، ہر جو لوگ منتقل نہ ہونے کے قابل ہیں، وہ کہتے ہیں کہ زیادتی دانگی دین کی غرض سے ترک میں شامل کر دی جائے، پھر رے دین کے بعد کچھ بچ جائے تو وہ ورثہ کی طرف منتقل ہوگا۔

ب۔ مورث نے اپنی زندگی میں ایک جاں نصب یا قبا جس میں شکار اس کی موت کے بعد پھر تو یہاں بھی وہی اختلاف ہے۔ "نعمیں" کے سے "دین"، "صد"، "ارث" کی اصطلاحات دیکھی جائے۔

نقل ترکہ کا وقت:

ورثہ کی وراثت کا وقت مورث کی وفات کے وقت کے حالات پر مبنی ہے، حالات کے اختلاف سے وقت میں بھی اختلاف ہوگا۔ یہاں تین ملک ملک حالات ہیں:

الف۔ پہلی حالت:

۱۵۔ جس کی موت کسی سہ قہ ظہ کی بیماری کے بغیر اچانک ہو جائے، مثلاً حرکت قلب بند ہوے یا کسی حادثہ کے سبب موت ہو جائے، اس حالت میں ورثہ اپنے مورث کی موت کے وقت ہی اس کا جائزین ہو جائے گا، فقہاء کا اس سلسلے میں کوئی خاص اختلاف نہیں ہے۔

فقاری کہتے ہیں کہ امام ابو یوسف "امام محمد کے نزدیک ورثہ اپنے مورث کے ترکہ کا جائزین اس کی موت کے بعد ہوگا، مشائخ کی رائے یہی ہے، اس سے کہ اپنی زندگی میں وہ خود اپنے تمام مہول کا مالک ہے، تو اسی حالت میں ورثہ بھی ان مہول کا مالک ہو جائے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ ایک ہی چیز ایک وقت دو شخصوں کی ملک

بن جائے گی، شریعت میں اس کی کوئی نظیر نہیں ہے، امام محمد کے نزدیک ورثہ کی ملکیت موت کے فوراً بعد ثابت ہو جائے گی، امام ابو یوسف کے نزدیک فوراً بعد ثابت نہ ہوگی بلکہ ملکیت کا تحقق اس وقت ہوگا جب میت کی چیزیں تقسیم ہوں اور اس کے قرضوں کی ادائیگی کا عمل اس کے مال سے مکمل ہو جائے، اس سے کہ ترکہ کے کسی جز کو ضرورت کے امکان سے مستثنی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ہوتا ہے کہ باقی ترکہ ضائع ہو جائے، (اور صرف یہی ایک چیز باقی رہ جائے، جس سے میت کے حقوق کی تکمیل نہ ہو سکی)۔

امام محمد سے ایک روایت یہ ہے کہ ملکیت ورثہ کی طرف مورث کی موت سے قبل ہی اس کی زندگی کے تشریحات میں منتقل ہو جائے گی، مشائخ عراقی کی رائے یہی ہے، اس سے کہ ورثہ میوں پہنچنے کے، درمیان بھی جاری ہوتی ہے، جبکہ زہدیت موت کی بنا پر موقع یا منتہی (ختم) ملی اختلاف الاہل ہو جاتی ہے، پھر اس جہاد پر دونوں میں وراثت جاری ہوگی؟

بعض فقہاء کے نزدیک موت کے ساتھ ہی وراثت جاری ہوگی نہ پہلے نہ بعد میں، جیسا کہ شارح "اقرائض العثمانیہ" نے ذکر کیا ہے، اور وہ ان کے نزدیک مختار ہے، اس سے کہ ورثہ کی ملک کی طرف شی کا انتقال اور اس شی سے مورث کی ملک کا روالہ ایک ساتھ ہوگا، اس لئے اسی لئے انتقال ملک اور وراثت دونوں باتیں حاصل ہوں گی (۱)۔

ب۔ دوسری حالت:

۱۶۔ دوسری حالت یہ ہے کہ انسان کی موت اس طرح ہوئی کہ وہ ایک عرصہ تک مرض الموت میں گرفتار رہا اور اسی مرض کے ساتھ اس

(۱) حاشیہ فقہاری علی شرح اسراجہ ص ۳۰۳

کی موت ہوئی، ”مجلتہ الاحکام العدلیہ“ میں مرض الموت کی تعریف یہ دی گئی ہے کہ یہ وہ مرض ہے جس میں، عیسوت کا اندیشہ ہو، جس میں مریض اگر مرد ہو تو گھر کے خارجی مصالح کی اور عورت ہو تو، اخلائی مصالح کی دیکھ بھال کرنے سے عاجز ہو جائے اور اسی حالت میں ایک سال کے مدد میں مر جائے، صاحب نراش ہو جائے۔

اور اگر اس کا مرض لمبے عرصے تک ایک ہی حالت میں برقرار رہے اور اس پر ایک سال کی مدت گزر جائے تو وہ تندرست کے حکم میں ہوگا، اور اس کے تعمرات و تندرستوں کے تعمرات کے رہے میں ہوں گے، جب تک کہ اس کا مرض شدت نہ اختیار کرے، اور اس کے حالات میں تغیر نہ آئے، اگر اس کا مرض شدت اختیار کر لے اور اس کا حال تبدیل ہو جائے اور مر جائے تو تغیر حال سے وفات تک کا عرصہ مرض الموت کہلائے گا۔

مرض الموت کے مریض ہی کے حکم میں وہ حاملہ عورت بھی ہے جس کی مدت حمل چھ ماہ سے گزر رہی ہو، اس میں، اہل یونگی ہو، قتل کے سے رفقہ شخص، و قتل کی منف میں ہو جو شخص بھی اسی حکم میں ہیں، چاہے اس کو ایک زخم بھی نہ آیا ہو، مالک نے اس کی صراحت کی ہے، حنا بلہ نے بھی اس حاملہ کے حق میں جس کو روز و شروع ہو گیا ہو اسی قسم کی صراحت کی ہے (۱)۔

۱۷- جمہور کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مرض الموت کے مریض کا ترک ورنہ، کی طرف موت کے نور بعد ہر وقت منتقل ہو جاتا ہے، ائمہ حنفیہ کا قول بھی یہی ہے، بعض حنفیہ میں حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ ٹکٹ ترک کی حیثیت تو مرض الموت کے آغاز ہی کے وقت منتقل ہو جاتی ہے، اس کی تفصیل اور دلیل کے لئے مطولات کی طرف رجوع کیا جائے۔

فقہاء حنفیہ نے کہا ہے کہ وہی بنا پر مرض الموت میں مبتلا شخص کے لئے ترکہ کے وراثت حصے میں تصرف کرنا ممنوع قرار دیا گیا ہے، اور اگر وہ اپنی بیوی کو اس حالت میں طلاق دے دے تو عورت اس کی وارث ہوگی (۱)۔

حق و رنہ، کی وجہ سے ترکہ کی حفاظت کے سے مرض الموت میں برقرار شخص پر پابندی:

۱۸- جب مریض اپنی موت قریب محسوس کرتا ہے تو یہ وفات حالت صحت کی کوٹا بیوں کی توفیق کے لئے اس کا ہاتھ تعمرات کے واسطے کھل جاتا ہے جس کے نتیجے میں کبھی اس کا مال ختم ہو جاتا ہے اور دشمن مر ہو جاتے ہیں، اس لئے شریعت نے اس پر پابندی عائد کی ہے۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ مرض الموت میں برقرار شخص حق ورنہ کی وجہ سے بحکم شرع مجبور (پابند) ہے، اور اس پر پابندی صرف ان تعمرات کے تعلق سے ہے جو ٹکٹ ترکہ سے زائد میں ہو، اور مریض پر کوئی قرض نہ ہو (۲)۔

جمہور فقہاء کا مذہب ہے کہ مرض الموت کے مریض پر یہ پابندی صرف تعمرات مثلاً بیہ، صدقہ، وقف اور بیع معاوضہ میں ہے، جبکہ وہ ٹکٹ مال سے زائد ہوں یعنی اس کے تعمرات وصیت کی طرح صرف ٹکٹ مال میں ماند ہوں گے، اور ٹکٹ سے زائد میں ورنہ کی اجازت پر مقفوف ہوں گے۔

پھر اگر وہ اپنے مرض سے صحت یاب ہو جائے تو اس کے تعمرات درست قرار پائیں گے، مالک نے کہتے ہیں کہ مریض کا تعمر

(۱) البدیع ۳۱۸، ۳۲۰، کشف الاستار لمزوں ۳۷۲، ۳۷۳۔

(۲) البدیع ۳۱۸، ۳۲۰، کشف الاستار لمزوں ۳۷۲، ۳۷۳۔
الحاج ۱۶۵/۲، کشف الاستار ۳۱۲، ۳۱۳، البدیع ۳۷۰۔

(۱) مجلتہ الاحکام العدلیہ دفعہ (۱۵۹۵) البدیع ۳۰۷، ۳۰۸، طبع مصطفیٰ
مکتبہ، البدیع مع الشرح الکبیر ۵۰۸۔

مقتبہ کا اختلاف ہے کہ آیا یہ زہد و معیت کی ملک میں باقی رہیں گے اور اس کی بنیاد پر قرض خواہوں کے دیوں میں صرف کئے جائیں گے یا ورنہ، ان کی طرف منتقل ہو جائیں گے؟

۱۔ یں کے ترک کے بعد ہونے کی صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کا موقف یہ ہے کہ اسباب ترک کی بڑھوتری اور اس میں پیدا ہونے والی زیادتی سب کچھ معیت کی ملک ہے جس طرح کہ سب ترک کی حفاظت مسیانت، حمل و نقل اور جانوروں کی خوراک وغیرہ کے تمام تر اخراجات ترک سے متعلق ہوتے ہیں۔

۲۔ ایں ترک سے کم ہوتوں صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک "درمنازلہ کی مشابہت" میں رہا ہے کہ ان میں مشغول ترک کے زوائد وراثہ کی ملک ہیں اور ترک سے متعلق تمام اخراجات کی ادائیگی ان کے ذمہ ہے (۱)۔

مثلاً مال سے صرف اس صورت میں مانڈ ہوگا جب تک ترک کے بعد چاہے مال تغیر وغیرہ سے محفوظ ہو، یعنی کوئی جامد لا مثلاً گھر، زمین اور درخت وغیرہ، اگر بقیہ مال مامون نہ ہو تو ترک مانڈ نہ ہوگا۔ (۲) موت یا حیات میں سے کسی فیصلہ کن حالت کے ظہور تک یہ موقوف رہے گا۔ چاہے اس کی مقدار مثلاً مال سے کم ہی ہو جیسا کہ ٹکٹ مال سے زہد و معیت کے عوض شادی کو ممنوع قرار دیا جاتا ہے (۳)۔

ہوتی کہتے ہیں کہ مریض پر اس کے طاعت و نفل اخراجات یا مالی معوضہ کے معاملے میں پابندی نہیں لگانی چاہیے۔ جو اس میں سارے مال صرف ہو جائے، البتہ تعمیرات کے باب میں ٹکٹ مال سے زیادہ پابندی ہے (۴)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے "مرض الموت" کی اصطلاح۔

ج۔ تیسری حالت:

۱۹۔ یہ دو حالت ہے جس میں ترک: ۱۔ ین کے بعد یا اس سے زائد ہوتا ہے، اس پر فنگلو "تعال ترک" کے یں میں گزر چکی ہے۔

ترکہ کے زوائد:

۲۰۔ "رواہ" سے مراد وارث کی وفات کے بعد ترک کے اشیاء و مہار میں ہونے والا اضافہ ہے، مقتبہ نے ان زوائد کے حکم پر اس زاویہ نگاہ سے تفصیلی روشنی ڈالی ہے جب ترک: ۱۔ ین سے پاک ہو یا ۲۔ ین ترک کے بعد یا اس سے کم ہو۔

گر ترک: ۱۔ ین سے پاک ہو تو باقی مقتبہ ترک زہد و معیت وراثہ کو ان کے اپنے حصہ میراث کے مطابق ملے گا۔

یعنی اگر پاک نہ ہو بلکہ ین ترک کے بعد یا اس سے کم ہو تو

(۱) سہ ماہی مراجع۔

(۲) رد المحتار ج ۱ ص ۷۰۷

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۸۲ اور اس کے بعد ۷ صفحات، منی ج ۲ ص ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱

تہنہ بتھیں پر مقدم ہے، مالکہ اور ثانیہ کی رائے اور خفیہ کی مشہور روایت یہی ہے۔

حاجہ کا مسلک اور خفیہ کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ اشک کی موت کے بعد اس کی تہنہ بتھیں سب پر مقدم ہے، جس طرح کہ مفلس کا عقد قرض خواتین کے دیوں پر مقدم ہوتا ہے، اس کی تہنہ بتھیں اور ان کے بعد اس کے دیوں کے جابجائی کے۔
تفصیل "تاریخ" اور "ایں" میں مذکور ہے۔

دہم - دین کی ادائیگی:

۲۳ - میت کی تہنہ بتھیں کے بعد دوسرے درجہ میں ترکہ سے متعلق دیوں کو ادا کیا ہے، جس کی تفصیل گذر چکی ہے، اس لئے کہ ارشاد خداوندی ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذُوْنٌ" (۳)
(وصیت کے نکالنے کے بعد کہ مورث اس کی وصیت کر جائے یا ادا کرے قرض کے بعد)۔

۱۔ دین وصیت پر باقائے بقا مقدم ہے، اس لئے کہ دین دل سے واجب ہوتا ہے، جبکہ وصیت ابتداء میں تحریر ہوتی ہے، اور تحریر سے قبل واجب کی ادائیگی ضروری ہے، حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: "انکم تفرءون الوصیۃ قبل الدین، وقد شهدت رسول اللہ ﷺ بدأ بالدین قبل الوصیۃ" (۴) (تم لوگ پڑھتے ہو کہ وصیت دین سے قبل ہے، حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وصیت سے قبل دین کو ادا کرتے

خاص ترکہ سے ہوتا ہے، تو فقہاء اس پر متفق ہیں کہ تمام حقوق میں جس حق کو درجے کے لحاظ سے ولایت و قوت حاصل ہے وہ ہے میت کی تہنہ بتھیں اور اس کے ضد وری تعلقات، اس لئے کہ عہد نبوی میں ایک شخص و ثروں اس کی ہمتی نے راز و تازی، جس کے نتیجے میں اس کی موت واقع ہوئی، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "کفوفہ فی ثوبیں" (۵) (اس کو وہ کپڑے میں مٹا دو)۔

آپ ﷺ نے یہ نہیں دریافت فرمایا کہ اس پر کوئی دین ہے یا نہیں؟ اس سے کہ مرد کو عین کی حاجت ہے اور مورث کی ضروریات کی تکمیل کے بعد ہی ترکہ دینا، کو یا حاکم ہے اس لئے کہ اگر کوئی شخص اپنے پٹے چھوڑ کر مرے جو اس کے زید و مفلس، وارث کے لائق ہوں، تو پٹے کو مرد کی تہنہ بتھیں میں انکا مقدم ہے، اس سے کہ زید و مفلس اپنے سے کوئی بھی ترجیح رکھتا ہے، نبی کریم ﷺ نے حد کے دن حضرت مصعبؓ کو ان کی ایک چادر میں عین دیا تھا، جب حد کے پس سوئے اس چادر کے "اگر کوئی بیچ نہ سکی، اسی طرح حضرت حمزہؓ کو بھی آپ ﷺ نے عین دیا، اور آپ ﷺ نے تہنہ بتھیں سے قبل دلوں میں سے کسی کے بارے میں نہیں پوچھا کہ ان پر دین ہے یا نہیں؟

البتہ اگر سہاب ترکہ قبل از مرگ ہی حق غیر سے پاک نہ ہوں مثلاً ترکہ کے سامانوں میں کوئی شئی مرہون ہو یا وصیت ہو جس کو اس سے خرید ہو، نہ اس پر قبضہ کر لیا ہو، نہ قیمت لائی ہو، تو مرہون (اپنے پاس بطور رجحان سامان رکھنے والے) کا حق شئی مرہون سے مرہون (بیچنے والے) کا حق خود اس سامان سے متعلق رہے گا جواب تک اسی کے قبضے میں ہے اس صورت میں دین کی ادائیگی میت کی

(۱) تبیین الحقائق ۵/۲۲۹، ۲۳۰، ابن ماجہ ۵/۳۳۵، ۳۳۶، شرح اسرار پیر محمد ۲، اشراج الکبیر ۴/۵۵۷، اسکی الطالب ۳/۳۳، نہایت المحتاج ۱/۱۷، منتخب القاضی ۱۳۱۔

(۲) سورہ نساء ۱۱۔

(۳) البوطہ ۲/۳۹، ۱۳۷۔

(۴) حدیث "کفوفہ فی ثوبیں" کی روایت بخاری (فتح ۱۳۷۳ طبع مسقط) کے ہے۔

ہوے دیکھ ہے۔)

اس دیوبند حقوق کی ہی قسمیں ہیں:

(۱) دین خدا کا ہو، مثلاً ربا کا کفارہ، اور حج فرض۔

(۲) دین خدا کا ہو، مثلاً دین صحت اور دین مرض۔

پھر اس دنوں قسموں کی وہ صورتیں ہیں جو دین ترک سے متعلق

ہو یا اس کے کسی جز سے، یا دین مطلقاً، وہ سے متعلق ہو۔

۲۴- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، ثوری، حنبلی اور سہار کا موقف اور

حنابلہ کی مرجوح روایت یہ ہے کہ میت سے متعلق دیون کی ادائیگی کا

وقت اس کی موت کے فوراً بعد ہے۔

بن قدامہ لکھتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ تمین حال سے خالی

نہیں؛ اس کی موت کے بعد دین میت ہی کے ذمہ میں باقی رہے، یا

ورنہ اس کے ذمہ ہو جائے، یا مال سے متعلق ہو جائے۔

میت کے ذمہ باقی رہنا صحیح نہیں، اس لئے کہ اس کا ذمہ خراب

ہو چکا ہے، اور اس سے مطالبہ دین ممکن نہیں، ورنہ اس کے ذمہ کس بھی

صحیح نہیں، اس لئے کہ انہوں نے دین کا التزام نہیں کیا ہے اور نہ

صاحب قرض ان کے ذمہ سے راضی ہے، اس لئے کہ ورنہ اس کے

ذمے مختلف اور ایک دوسرے کے خلاف ہوتے ہیں، اور دین کو

اسباب ترک سے متعلق کر کے اس کی ادائیگی کو مؤخر کرنا بھی درست

نہیں، اس لئے کہ اس میں میت کا بھی نقصان ہے اور صاحب قرض کا

بھی، ورنہ اس کو اس میں کوئی فائدہ نہیں، میت کا نقصان اس لئے ہے

کہ بن کریم رحمۃ اللہ علیہ نے رشا فرمایا: "نفس المؤمن معلقة ما

کان علیہ دیون" ^(۱) (مومن کی جان اس بخت تک اٹکی رہتی ہے

جب تک کہ اس پر دین باقی ہو)۔

صاحب قرض کا نقصان یہ ہے کہ اس کا حق مؤخر ہوگا، ورنہ بھی

ترک کا سامان ضائع ہو جائے تو اس کا حق ساکھ بھی ہوسکتا ہے، ورنہ اس کا

معاملہ یہ ہے کہ وہ اسباب ترک سے نجات نہیں کرسکتے ورنہ اس میں

تصرف کرسکتے ہیں، اور اگر اس کو کچھ نفع بھی حاصل ہو تو اس کے نفع کی

وجہ سے میت اور صاحب قرض کا ذمہ تو ساکھ نہیں ہوسکتا۔

حنابلہ کا مذہب اور دین یہ ہیں، جلیل اللہ بن حسن العمری اور

جو جلیل کا قول یہ ہے کہ میت کے دیون موت کے بعد فوراً جب لاوا

نہیں ہوتے بشرطیکہ ورنہ اس کو کوئی تیسرا شخص رہن یا کسی خوشحال غفل

کے، وجہ قیمت ترک اور دین میں سے کس کی توثیق دے، بن

قدامہ کہتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ میت کی وجہ سے حقوق باطل نہیں

ہوتے، یہ وہی یا بخت کا وقت اور وراثت کی ایک علامت ہے، رشا،

یون ہے: "من ترک حقاً او مالاً فللورثۃ" ^(۱) (جس نے کوئی

حق یا مال چھوڑا وہ اس کے ورنہ کا ہے)، اس بنیاد پر دین میت کے

ذمہ بہ نسبت باقی رہے گا، ورنہ اس کے مال سے متعلق ہوگا جیسے کہ

قرض خواہوں کا حق مفلس کے مال سے متعلق ہوتا ہے جبکہ اس پر

پابندی لگادی جائے، اگر ورنہ چاہیں کہ دین کی ادائیگی کا خود التزام

کر کے مال میں تصرف کریں تو قرض خواہ کی رضامندی یا ادائیگی حق

کے لئے کامل اعتماد رہن یا خوشحال کی ضمانت کے بغیر ان کو اس کی

اجارت نہ ہوگی، اس لئے کہ ایسا ہوسکتا ہے کہ وہ خوشحال نہ ہو، اور

صاحب قرض ان کے ذمہ پر رضامند نہ ہو، اس طرح فوت حق کا

اندیشہ ہے۔

کاشی پورہ علی نے دریافت کیا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی پورہ علی نے دریافت کیا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

(۱) حدیث کی روایت بخاری (صحیح ۱۲/۱۲ طبع استغبر) نے حضرت ابوہریرہ سے

عن النظار میں کی ہے: "من ترک حقاً او مالاً فللورثۃ" اس حوالہ سے یہ ہے کہ

امام شافعی نے "من ترک حقاً" کا لفظ نقل کیا ہے مگر میں نے اس کو نہیں

دیکھا (انگلش ۵۶۳ طبع مرکز احیاء حدیث)۔

(۱) حدیث: "نفس المؤمن معلقة" کی روایت احمد (۲۳۰/۲۳ طبع

المیزان) اور حاکم (۲۶۲/۲۶ طبع دار الفکر) نے اس کی سند سے حاکم نے

اس کو صحیح کہا ہے اور میں نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

ترتے ہیں۔ مثلاً وہ دین جس کے بدلے ترک کی کوئی چیز رہن رکھی گئی ہو، اس کے بعد وہ دین "ایا جائے گا جو مطلقاً متوالی کے ذمہ سے متعلق ہے، اس تقدیم میں حق اللہ و حق العبد کا کوئی فرق نہیں ہے" (۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: "رٹ" اور "دین" کی اصطلاحات۔

ترکہ سے اللہ تعالیٰ کے دین کا تعلق:

۲۶- فتا، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ ترکہ سے اللہ تعالیٰ کے دین کی "انگلی" واجب ہے، خود میت نے اس کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس اختلاف میں وہی تفصیل ہے جو حقوق اللہ کو حقوق العباد پر مقدم کرنے کے سلسلے میں پہلے گزر چکی ہے، فقہاء حنبلیہ کی رائے ہے کہ اگر میت نے وصیت نہ کی ہو تو اللہ تعالیٰ کے دین کی "انگلی ترکہ" سے واجب نہیں ہے، مگر اس نے اس کی وصیت کی ہو تو ترکہ کے تہائی سے اس کو "ایا جائے گا۔

فقاری نے اس کی توجیہ اس طرح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دین کی "انگلی عبادت" ہے، اور جس پر دین واجب ہے جب تک اس کی طرف سے نیت یا عمل نہ پایا جائے عبادت کا وجود نہ ہوگا، خود یہ نیت یا عمل حقیقتاً ہوں یا حکماً جیسا کہ وصیت میں ہے، تاکہ اختیار سے اس کی ادائیگی ثابت ہو، اور ظاہر ہو جائے کہ اس نے معصیت کو چھوڑ کر اطاعت اختیار کی ہے، یہی شرعی حکم کا مقصود ہے، اور جس کو مردنی کا حکم پایا گیا ہے، اس کے حکم کے بغیر وارث کا عمل اس کے اختیار کرنے کو ثابت نہیں رہتا، چنانچہ "رود" دیا اور انگلی کا حکم کئے بغیر

(۱) شرح اسرر بیہ لکھ جانی صحیحہ اسنادی رسم ۵ مور اس کے بعد کے صفحات، صحیحہ الدسوتی رسم ۲۰۸ طبع دار الفکر، نہایت لکھاج ۱۶/۷۱ اور اس کے بعد کے صفحات، لکھاب الفاضل ۳/۸۔

عی ورثاء کے ذمہ میں منتقل ہو جاتا ہے، ان کا التزام شرط نہیں ہے، اس قدر مقررہ کرتے ہیں کہ مناسب نہیں کہ انسان پر وہ دین لازم کر دیا جائے، جس کا اس نے التزام نہیں کیا، اور نہ اس کا سبب انجام دیا، اور مورث کی موت کی بنا پر دین ہی طرح لازم ہوتا ہے، یہ ہم اس وقت بھی قائم رہتا ہے گا جب وصیت نے اس کی "انگلی" کے لئے کچھ نہ چھوڑا ہو"۔

۲۵- ترکہ میں گنجائش نہ ہوتی، دین بعد اس دین عبد میں سے پہلے اس دین کی ادائیگی کی جائے گی، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اللہ کے دیون موت کی بنا پر ساقط ہو جاتے ہیں، الا یہ کہ ان کے سے وصیت کر جائے جیسا کہ آندہ اس کا ذکر آ رہا ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ حق العبد حق اللہ پر مقدم ہے، اس لئے کہ حقوق اللہ کی بنیاد توسع و رد گزر رہے ہے، "حقوق العباد" کی بنیاد بخل و حرص پر ہے، اس سے کہ اللہ بے نیاز ہے اور بد و محتاج۔

شافعیہ کا مذہب ہے کہ ترکہ میں گنجائش نہ ہوئے کی صورت میں حق العبد پر حق اللہ دین اللہ کو مقدم آیا جائے گا، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "دين الله احق من يقضى" (۲) (خدا کا دین ادائیگی کا زیادہ حق دار ہے)، نیز ارشاد فرمایا ہے: "اقضوا الله، فالله احق بالوفاء" (۳) (اللہ کا حق، کر، وہ ادائیگی کا زیادہ حق دار ہے)۔

حنابلہ میں ترکہ یا جز و ترکہ سے متعلق دیون کی ادائیگی کو مقدم

(۱) ردیہ المکرمہ ۲/۸۲، لکھاب ۲/۲۷۷، الفی ۳/۸۲، طبع ۲۸۳
بدیعہ، کتاب الفرائض رسم ۸۳، طبع المکتبہ ۱۶/۲۳۲، ابن ماجہ ۵/۶۳، ۳/۸۳۔

(۲) حدیث: "دين الله احق من يقضى" کی روایت بخاری (الفتح ۳/۱۹۲ طبع المکتبہ) اور مسلم (۲/۸۰۳ طبع المکتبہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "اقضوا الله، فالله احق بالوفاء" کی روایت بخاری (الفتح ۳/۱۹۲ طبع المکتبہ) نے حضرت ابن عباس سے کی ہے۔

مر جائے تو اس کی مالز مالی ثابت ہو جائے گی، کیونکہ وہ وراثت سے اس کام کو انجام دینے بغیر نکل گیا، اور اس پر مالز مالی کا گناہ ثابت ہو گیا، اور رشتہ کا عمل ہو گیا نہیں ہے جس کا حکم کیا گیا ہے، لہذا اس سے جب ساتھ نہ ہوگا، جیسا کہ ارمیت کی حیات ہی میں وراثت اس کی جانب سے تھمٹا رہا (تو نہیں ہوتا) حقوق الیاء کا مسئلہ حقوق اللہ سے لگتا ہے، چنانچہ حقوق الیاء میں محض حق کو اس کے مستحقین تک پہنچا دینا واجب ہے، یہی وجہ ہے کہ ارمیت میں خود کو مقرر ہن کا کوئی مال مل جائے تو وہ اس کو ملے لے گا اور اس کی وجہ سے مقرر ہن ترض سے بری ہو جائے گا پھر حقوق اللہ کی وصیت کرنا تھمٹا ہے، اس لئے کہ جس پر حق ہے اس کے ذمہ مال کے بجائے عمل واجب ہے، وراثت سے ساتھ ہوتا ہے، ان کی مصیبت کا حق ترک سے نہیں رہتا ہے کیونکہ ترک مال ہے، اور اس سے مال ہی کی مصیبت ہوتی ہے، عمل کی نہیں، یا ایسی بات نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص مر جائے، اس پر تقاسم واجب ہو تو تقاسم اس کے ترک سے وصول نہیں کیا جائے گا، لہذا مذکورہ حقوق، یا ہی حکم میں دیا ساتھ ہو گئے، اس لئے کہ اگر میت ان کے لئے ترکے کی وصیت نہ کرے تو وراثت پر ان کا ہوا کرنا واجب نہ ہوگا، اس طرح ان کے ترکے کی وصیت تھمٹا ہے۔ اس لئے، تھمٹا ہونے کی طرح ان کا اعتبار بھی صرف ٹھٹ میں ہوگا، بندوں کے یون کا معاملہ اس سے مختلف ہے، اس سے کہ یہ یون موت کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوتے، کیونکہ مقصود ماں مال ہے، عمل نہیں، اس لئے کہ بندوں کو مال کی ضرورت ہے۔

اس میں یک بحث یہ ہے کہ حقوق اللہ کی مالز مالی وصیت کرنا واجب ہے، جیسا کہ ”الہدیہ“ میں صریحیت کی گئی ہے، جبکہ دیگر تہمات کے سے وصیت کرنا لازم نہیں ہے، پھر حقوق اللہ کی مالز مالی

کی وصیت کو، تہمات کی وصیت پر قیاس کرنے کی وجہ یہ ہے؟ یہ محل غور ہے (۱)۔

اس کی بعض تفصیلات میں جمہور کا اتفاق ہے۔ مالکیہ کا موقف یہ ہے کہ، یں عہد کی ادائیگی کے بعد حق اللہ کی مالز مالی پر قیاس کیا جائے لی، اس طرح اگر حاجی حرمہ عقیدہ کی رمی کے بعد مر جائے تو پہلے ہی قیاس کیا جائے کہ خود اس کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، پھر بعد قیاس کیا جائے گا جس میں کوئی مال نہ ہو، مثلاً، کنارہ عین، کنارہ صوم، کنارہ طہار، کنارہ قتل بشر طہار، صحت میں شہادت مل جائے کہ یہ حقوق اس کے ذمہ ہیں، یہ سب اصل سرمایہ ترک سے ادا کئے جائیں گے، خود اس کے نکالنے کی اس نے وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس لئے کہ مذہب مالکی کا مسئلہ اصول ہے کہ اگر اس کی صحت میں حقوق اللہ پر شہادت مل جائے تو اصل سرمایہ ترک سے ان کو نکالا جائے گا، اگر شہادت موجود نہ ہو لیکن میت نے ان کی وصیت کر رکھی ہو تو ان کی ادائیگی ٹھٹ مال سے کی جائے گی۔

یہی حکم فقہین (سوا چاندی) کی زکاۃ کا بھی ہے جس کی مدت ادھوری ہو چکی ہو اور میت نے اس کی وصیت بھی کی ہو، نیز جانور کی واجب طہار کا بھی یہی حکم ہے جس کو کوئی مصلح کرنے والا نہ ہو، اور نہ اس عمر کا جانور موجود ہو جو نساپ کے حاد سے واجب ہے، ہاں اگر اس عمر کا جانور موجود ہو تو یہ میں سے تعلق دین کے حکم میں ہوگا، اور اس کو تھمٹا ہونے سے قبل نکال دینا واجب ہوگا۔

ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ میت کی تھمٹا ہونے کے بعد ذمہ سے تعلق دین اصل سرمایہ ترک سے ادا کئے جائیں گے، خود وہ دین اللہ کا ہو یا نہ ہو، ان کی وصیت کی ہو یا نہ ہو، اس سے کہ یہ حق

(۱) شرح اسریبہ للبحر جانی علیہ رحمۃ اللہ ص ۱۰۸

مدیثہ ہے، اس سے یہاں وصیتوں کے حکم میں ہوگا جس کا ثناء ٹکٹ سے ہوتا ہے، اور وصیت کا درجہ ہر حال دین کے بعد ہے^(۱)۔

قرض کا بوجھ:

۳۱- ترک میں ہر طرح کے دیون و تھقل کی "انگلی کی گنجائش بہت" تو کوئی اشغال ہی نہیں، اس لئے ترک سے قبل ہی "انگلی مٹن" ہے۔

مین ترک میں سب کی گنجائش نہ ہو تو کون کس سے مقدم ہوگا، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے مین ترک سے متعلق دیون کو دہرے دیون پر مقدم کرنے کے سلسلے میں نیز صحت کے دیون کو دین مرض پر مقدم کرنے پانہ کرنے کے سلسلے میں بحث فقہاء کے قول کی روشنی میں گذر چکی ہے۔

تفصیل کے لئے "دین"، "رہن"، "مر" قسمت "نی" صلا، حالت دیکھی جاسکتی ہیں۔

سوم - وصیت:

۳۲- تیر امرحد وصیت کی تصدیق کا ہے۔

وفاق فقہاء وصیت کی وصیتوں کی تصدیق دین کے بعد امرحداء میں ترک کی تقسیم سے قبل ہوگی، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِيْ بِهَا اَوْ فَرَسٍ" (۲) (وصیت کے نکالنے کے بعد کہ مورث اس کی وصیت ترک جائے یا اسے قرض کے بعد)۔

وصیت کی تصدیق صل مال سے نہیں ہوگی، اس لئے کہ تجزیہ بتائیں، اور دینی دین میں جو کچھ شرع ہوا ہے وصیت کی لاری

(۱) ابن ماجہ ص ۵۱/۵، شرح اسراپیہ مع حاشیہ الفتاویٰ ص ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹،

ور جب وصیت عمومی تناسب کے ساتھ ورثاء کے حقوق کے ساتھ مشترک ہو، اور اس صورت میں ترک کا کچھ حصہ تقسیم سے قبل ضائع ہو جائے تو اس ضیاع کا اثر موصیٰ لہ اور ورثاء دونوں پر ہوگا، اور موصیٰ لہ کو باقی ترک کا کل ٹکٹ نہیں دیا جائے گا، بلکہ ضائع شدہ حصہ کو دونوں کے حق سے وضع کیا جائے گا، اور ضیاع کے بعد بچے ہوئے مال میں دونوں کا حق قائم رہے گا، جبکہ دین کا معاملہ اس سے مختلف ہے چنانچہ ترک کا کچھ حصہ اگر ہلاک ہو جائے تو بھی باقی ترک سے پورا دین وصول کیا جائے گا۔

وصیت کے حساب کا طریقہ یہ ہے کہ قدر وصیت کو پورے ترک سے قدر وصیت مال کا حساب کیا جائے تاکہ ورثاء کے سهام (حصے) ظاہر ہو جائیں، جس طرح کہ اصحاب فرائض کے سهام (حصوں) کا ولاحساب کیا جاتا ہے، تاکہ عصبہ کے لئے فاضل حصے کا پتہ چل جائے (۱)۔

اس سے متعلق فقہاء کی تفصیلات کے لئے ”وصیت“ اور ”ارث“ کی اصطلاحات دیکھی جاسکتی ہیں۔

چہارم- ورثاء کے درمیان ترک کی تقسیم:

۳۳- فقہاء کے درمیان اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں کہ ترک سے متعلق حقوق کی ”یگی“ کے بعد ترک ورثاء کے درمیان تقسیم یا جائے گا۔

دیکھئے: ”ارث“ کی اصطلاح۔

فقہاء کے درمیان اس امر میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ اگر ترک سے متعلق حقوق کی ”یگی“ سے قبل ترک تقسیم کر دیا جائے تو کیا یہ تقسیم معتبر و لازم ہوں یا نہیں؟

خیر اور مالک کا مذہب یہ ہے کہ دین میں دوا ہو ترک مورث کی ملک میں یا اس کی ملکیت کے حکم میں باقی رہتا ہے، اس سے کہیں پورے ترک کو مشغول کئے ہوئے ہے الٹہ و ترک جو دین میں دوا نہ ہو، ارث کی وفات کے وقت سے ارث کی ملک میں منتقل ہو جاتا ہے، یا دین سے فارغ حصہ منتقل ہو جاتا ہے۔

یعنی وہ ہے کہ جب تک ترک دین میں مشغول ہو ورثاء کے لئے ترک کی تقسیم درست نہیں ہوگی، اس لئے کہ اس کی ملکیت اوائے دین کے بعد ہی ظاہر ہوتی ارثا و باری تعالیٰ ہے: ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ“ (۱) (بعد وصیت) (کاملنے) کے جس کی وصیت کر دی جائے یا (۲) (اے قرض کے بعد)۔

اس لئے کہ اگر مورث ترک تقسیم کر لیں تو اصحاب قرض کے حق کی حفاظت کے پیش نظر ان کی تقسیم رد کر دی جائے گی، کیونکہ یہی چیز کو اسوں نے باہم تقسیم کر لیا ہے جس کے دو مالک نہیں ہیں۔

کامانی فرماتے ہیں کہ تقسیم کے بعد تقسیم کو توڑنے والی چیزیں نہیں ہیں؛ ان میں ایک یہ ہے کہ میت کے ذمہ دین کا پتہ چلے، غرماء اپنے یون کا مطالبہ کریں، ار میت کے پاس اس تقسیم شدہ مال کے سوا کوئی دوسرا مال نہ ہو اور ورثاء اپنے مال سے اس کو ادا کرنے پر آمادہ نہ ہوں۔

۱۔ ار اگر دین ترک سے نہ ہو تو بقدر دین ترک میں میت کی ملکیت اور قرض خود کا حق مشترک طور پر ثابت ہوگا، اور یہ بات تقسیم کے جوار کے لئے مانع ہے۔

بعض حنفی راوی یہ ہے کہ اگر ترک دین میں دوا ہو نہ ہو تو احتساباً تقسیم درست ہے، اس لئے کہ ترک تھوڑے بہت دین سے کم ہی نکالی جاتا ہے۔

کے تحت یا یا ہو مانڈ ہوگا^(۱)۔

مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے جس کے سے "مبہ" اور "بیع" بھی عمدہ کی بحث اور "پ" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

ترک کا تعنیہ:

۳۶- بانع وراثہ کی جانب سے ترک میں تقسیم یا بیع کے تصرف کے منسوب پر گفتگو ماقبل میں گذر چکی ہے، لیکن اگر چند بات تمام وراثہ چھوٹے ہوں تو ترک میں تصرف کا اختیار دیا کو ہے اگر وہی ہو ورنہ اختیار قاضی کو ہوگا، اس کا مقصد ایک طرف ترک سے متعلق حقوق کی حفاظت ضمانت ہے، تو دوسری طرف کمزور وراثہ کے ہموال کی دوسروں کے مظالم سے حفاظت ہے۔

ان احکام کی تفصیل "وصیت" کے تحت اور "ایضاً" کی اصطلاح کے ذیل میں دیکھی جائے۔

ایہ ارث ترک:

۳۷- جس ترک کا کوئی وارث نہ ہو یا وارث تو ہو مگر پورے ترک کا حق دار نہ ہو، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جو فقہاء وراثہ کے قائل ہیں ان کا خیال یہ ہے کہ جب تک ایک بھی وارث موجود ہو ترک ایت اہل میں نہیں جائے گا، اور جو فقہاء وراثہ کے قائل نہیں ہیں ان کا خیال ہے کہ پورے ترک یا اصحاب القرض کے بچے ہونے ترک کا وارث ایت اہل ہوگا۔

ترک جب ایت اہل میں آجائے تو اس کا استعمال کسی کے طور پر ہوگا، وراثت کے طور پر نہیں، یہ حنفی اور حنبلی کے ہے، مالکیہ

(۱) حاشیہ الجیری علی صحیح المصنف ۲/۱۲۰۰ اس کے بعد ۷ صفحات، معی مع المشرح المکبیر ۳/۳۲۸ و ۱۲/۱۰۳ اس کے بعد ۷ صفحات، مطالع عل المرید۔

جب وراثہ اس ترک میں کوئی تصرف کریں جو قرض میں مشعور ہو تو وہ تصرف خرید و فروخت کا ہو یا مہ یا کوئی اور تصرف جس کی بنا پر ملکیت منتقل ہوئی ہے یا جس کے نتیجے میں عین کے ساتھ حقوق متعلق ہوتے ہیں مثلاً رہائش تو اس سلسلے میں فقہاء کا ارتجاع ذیل اختلاف ہے:

حنفی: وراثہ کا مذہب "وراثہ" کی ایک روایت (اور یہ وہ لوگ ہیں جو دے دین کے بغیر ترک پر وراثہ کی ملکیت کے قائل نہیں ہیں) یہ ہے کہ ترک میں وراثہ کا کوئی بھی تصرف صرف تین صورتوں میں درست ہے:

الف۔ وراثہ کے تصرف سے قبل میت کا امداد دین سے یہی ہو جائے، چاہے دین "کریہ" جائے یا کوئی اس کا ٹیکل ہو جائے۔

ب۔ وراثہ ترک کو اس لئے بیچنا چاہیں کہ اس کی قرض ہو سکے، اور اس پر قرض خواہ راضی ہوں، اس لئے کہ وراثہ کے تصرف کی ممانعت ترک سے متعلق اصحاب قرض کے حق کی حفاظت ہی کے نقطہ نظر سے ہے۔

ج۔ قاضی تصرف کی اجازت دے، اس لئے کہ قاضی کو ولایت عامہ کی بنا پر وراثہ کو کل یا کچھ ترک بیچنے کی اجازت دینے کا اختیار ہے^(۱)۔

شافعیہ کا مذہب: دوسری روایت کے مطابق (اور ان لوگوں کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وراثہ کی ملکیت کا آغاز مورث کی موت کے وقت ہی سے ہو جاتا ہے خواہ ترک پر دین ہو یا نہ ہو) یہ کہتے ہیں کہ وراثہ کی جانب سے بیع یا مہ کا تصرف ترک کے دین میں ناجائز ہے ہونے کی صورت میں حق میت کے تحفظ کے پیش نظر مانڈ ہوگا، ان اس کی اجازت دے یا نہ دے، البتہ اگر تصرف ۱۰۰ دین کے مقصد

(۲) جامع المصنفین ۳/۳۲۸ و ۱۲/۱۰۳ و ۱۲/۱۰۳ اس کے بعد ۷ صفحات، معی مع المشرح المکبیر ۳/۳۲۸ و ۱۲/۱۰۳ اس کے بعد ۷ صفحات، مطالع عل المرید۔

ترمیم ۱-۲

و رثا فعیذی رے یہ ہے کہ میت المال کا حق یہاں بطور میت یعنی
موصوبت کے طور پر ہوگا (۱)۔
تفصیل کے لئے ”ارث“ اور ”میت المال“ کی اصطلاح
دیکھی جاسکتی ہے۔

ترمیم

تعریف:

۱- لغت میں ترمیم کے نئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: اصلاح کرنا،
بولا جاتا ہے: ”رمت الحائط و غیرہ ترمیمات“ میں نے ایچ ر
غیرہ کی اصلاح کی، اسی طرح ”رمت الشئ ارقه ارقه رما
و مرقه“ وغیرہ الفاظ اصلاح کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔
”رہو لے تے ہیں: ”قد رَمَ شاة“ اس کا حال درست ہو گیا،
”استرم الحائط“، یور قائل مرمت ہوئی، یہ اس وقت ہوتے ہیں
جب ایچ ر پر مٹی کی لپ وغیرہ کو یک طرفہ ہونا چاہیے۔
الزم ایسی چیز کی اصلاح کو کہتے ہیں جس کا کچھ حصہ غریب
ہو چکا ہو، مثلاً: سید وری یا سید و مکان کی اصلاح کی جائے (۲)۔
اصطلاح میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔
ترمیم کا مقصد کبھی تقویت ہوتا ہے، مثلاً: وصورت جس میں شی
کے ضائق ہو جانے کا اندیشہ ہو، ”رہو لے تے ہیں اس کا مقصد تقویت ہوتا ہے۔



اجمائی حکم:

اہل مہقف کی ترمیم:

۲- موقوفہ جامعہ میں اگر اصلاح و ضرورت ہو تو اس کی ترمیمی
مستثنیات میں صرف کرنے سے قبل اس و اصلاح میں صرف کی

(۱) من عادیہ ۵/۲۸۸، اقلیہ فی ۳/۳۶۷، ۷/۳۷۵، انبی ۵/۷۸۳، احکام
لفاض ۱/۹۔

(۲) اصباح الحیر، اصباح اللہ علی ہماں، عرب، بقا اصباح ۱/۱۰۵، ”م“۔

ترمیم ۳

جائے گی، اس سے کہ وقف کا مقصد یہ ہے کہ اس کی آمدنی کارڈے میں ہمیشہ صرف ہوتی رہے، ورنہ یہ مقصد بغیر اس کی مرمت و تعمیر کے حاصل نہیں ہوتا۔ تعمیر و مرمت کے بعد جو بچے گا وہ مستحقین میں صرف بیا جائے گا، حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کی رائے یہی ہے۔

اس سلسلے میں حنفیہ کی رائے یہ بھی ہے کہ اگر وقف شرط لگا دے کہ آمدنی سے تعمیر و مرمت کا کام بیا جائے، اور اس سے جو بچے ہو، فقیر یا مستحقین میں صرف بیا جائے تو وقف کے مگر اس پر ضروری ہوگا کہ وہ سال بھر کی متوقع تعمیر کی ضروریات کے مطابق آمدنی چلے چاہے فی الوقت اس کی ضرورت نہ ہو، چونکہ ممکن ہے کہ آمدنی کی تقسیم کے بعد وقف میں ترمیم و اصلاح کی ضرورت پڑ جائے، جس کے لئے اس کے پاس آمدنی موجود نہ ہو، لہذا اگر وقف ایسی شرط نہ لگائے تو اس کا حکم اس سے مختلف ہوگا، وقف کی جانب سے شرط لگائے جانے اور نہ لگائے جانے کے درمیان فرق یہ ہے کہ سکونت کی صورت میں تعمیر و مرمت کے کام کو بوقت ضرورت ولایت حاصل ہوگی، ضرورت نہ ہونے کی صورت میں اس کے لئے بچ کر نہ رکھا جائے گا، لہذا مشروط کر دینے کی صورت میں ضرورت کے وقت تعمیر کا کام مقدم بیا جائے گا، رضہ و مرمت نہ ہو تو اس کے لئے بچ کر رکھا جائے گا، اور اس سے فاضل آمدنی مستحقین میں تقسیم کی جائے گی، اس سے کہ وقف سے صرف فاضل آمدنی ہی فترا کے وقف کی ہے۔

نرمو قوفہ جائیداد کو کوئی مکان ہو تو اس کی تعمیر کی ضرورت اس پر ہے جس کو سکونت کا حق حاصل ہے، جس سے یہاں مراد یہ ہے کہ جو سکونت کا حق رکھتا ہے اس پر اپنے مال سے اس کی تعمیر لازم ہے، وقف کی آمدنی سے نہیں، اس لئے کہ "الغرم بالغنم" (۱۰۲) نامہ کے قدر ہوتا ہے (اس کا معنا یہ ہے کہ جس شخص کو سکونت کا

احتقاق حاصل ہو، عملاً وہ سکونت اختیار کئے ہوئے نہ ہو اس پر بھی وقف کی تعمیر و مرمت ان طرح لازم ہے جس طرح کہ عموماً سکونت اختیار کئے ہوئے مستحقین پر لازم ہے اس سے کہ اس کا پانچ حق ترک کر دینے سے وقف کا حق ساقط نہیں ہوتا، اس سے تعمیر میں دونوں برادری کے شریک ہوں گے، بصورت دیگر اس کے حصہ کو اہل بیت پر لکایا جائے گا۔

اور اگر مستحق سکونت شرعی اپنے سے انکار کرے یا اپنی مرمت کے باعث مجبور ہو جائے، تو حاکم اس مکان کو خرید کر لے گا، خود اس کو دے دے یا ورنہ کو، پھر یہی رائے ہے اس کی تعمیر کی جائے گی، جیسا کہ وقف کی تعمیر کا حکم ہے، تعمیر کے بعد پھر یہ مکان مستحق سکونت کو واپس بیا جائے گا، اس طرح دونوں کے حقوق کی رعایت ہو جائے گی۔

۳- اگر صاحب حق اپنے مال سے وقف کی تعمیر نہ کرے تو متولی اس کو کرایہ پر لگائے گا، اور اس کی آمدنی سے اس کی تعمیر کرے گا، اس لئے کہ اس کو آمدنی ہی کے لئے وقف کیا گیا ہے، اور اگر وہ خود ہی متولی ہو، تعمیر نہ کرے تو کسی دوسرے شخص کو اس کی تعمیر کے لئے مقرر کیا جائے گا، یا حاکم اس کی تعمیر کرے گا، نرمو قوفہ (۱) کو مرمت کی حاجت ہو تو اس کے ایک یا دو کمروں کو کرایہ پر لگا دیا جائے گا اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی کو تعمیر و مرمت پر خرچ کیا جائے گا، یا لوگوں کو ایک سال اس میں ٹھہرنے کی اجازت دی جائے گی، اور ایک سال اس کو کرایہ پر لکایا جائے گا، اور اس کے زر اجرت سے اس کی مرمت کا کام کیا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ وقف کی اصلاح اس کی آمدنی سے کی جائے گی،

(۱) خان یسرائے اس مکان و عمارت کو کہتے ہیں جو مسلمانوں کے گھر سے دکانوں اور سامانوں کو محفوظ رکھنے کے لئے بنایا جائے۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۸۲

ترمیم ۴

گر وقف مستحق کے لئے اصلاح کو شرط نہ ہو تو شرط لغو قرار پائے گی، اور وقف درست رہے گا، اور اس کی اصلاح اس کی آمدنی سے کی جائے گی، اور اس کی اصلاح وہ شخص کرے جس کے لئے وقف نے اصلاح کی شرط لگائی تھی تو وہ اصلاح پر آنے والے اثر جات وقف کی آمدنی سے وصول کرے گا، وقف کو تخریر اس کی قیمت سے وصول نہیں کرے گا۔

ترہ وقف یہ شرط لگا دے کہ وقف کی آمدنی والا اس کے مال و عیال کے معاش میں شریعت کی حائے اور وقف میں جو ٹوٹ پھوٹ ہو اس کو بلا مرمت یوں ہی چھوڑ دیا جائے یا وقف کا جائز ہونا اس کی ضرورت پر کچھ شریعت نہ دیا جائے تو اس کی شرط باطل ہوگی اور سامان وقف کی حفاظت و بقا کے پیش نظر اس کی آمدنی کو والا اس کی مرمت و اثر جات پر صرف کرنا واجب ہوگا^(۱)۔

مالک کے لئے، ایک چونکہ عین وقف پر وقف کا حق قائم رہتا ہے، اور وقف کے مستحقین کا حق صرف اس کی آمدنی تک محدود ہوتا ہے، اس سے ترہ وقف ویران ہو جائے اور وقف زائد ہو تو اس کو اور گروہ مرگیا ہو تو اس کے وارث کو یہ حق ہے کہ وہ وقف کی ٹوٹ پھوٹ یا اصلاح و مرمت کی حاجت کی صورت میں اس شخص کو اصلاح و مرمت کے کام سے روک دے جو اس کا قصد کرے، اس لئے کہ کسی کو دوسرے کی ملک میں تصرف کا اختیار اس کی اجازت کے بغیر نہیں ہے، دوسرے اس لئے کہ دوسرے کی اصلاحات کی صورت میں وقف کی مخصوص مٹا ختوں کے مٹ جانے کا اندیشہ ہے، مگر یہ حکم اس جہت سے ہے جبکہ وقف یا اس کے ورثاء اس کی اصلاح کے لئے آمادہ ہوں ورنہ نہ کو روکنے کا حق نہ ہوگا، بلکہ وقف کے مرنے کی صورت میں اس کے لئے تو بہت یہ ہوگا کہ وہ اس کی تعمیر کرے، لے لے کو اس کا

موقع، اس لئے کہ یہ بھی تقاضا ملتا ہے۔

ترہ یہ حکم مسجد کے حاد و دیگر وقف کے لئے ہے مسجد کا معاملہ یہ ہے کہ وہ وقف کی ملکیت سے یقینی طور پر خالی نہیں رہے۔

ثانیہ تعمیر کہتے ہیں کہ موقوفہ مکان میں اس ہو جائے، اور موقوفہ علیہ اس کی تعمیر نہ کرے تو اثر وقف کے قند میں اس ہو تو اس کی تعمیر وقف کے مال سے کی جائے گی، اور اگر مال نہ ہو تو اس کو کرایہ پر لگا دیا جائے گا، اور کرایہ کی رقم سے اس کی تعمیر کی جائے گی، اگر وقف کی منفعت ختم ہو جائے، اور وہ جانور ہو مثلاً جہاد کا گھوڑا تو اس کا نفقہ بیت المال سے لیا جائے گا۔

ثالثہ موقوفہ مکان کی تعمیر کسی پر واجب نہیں ہے، جیسا کہ ملک مطلق (یعنی نہیں مالک) کا حکم ہے، یہ خلاف جانور کے کہ اس کی جاب میں حفاظت کے پیش نظر اس کا نفقہ واجب ہے، اگر مسجد منہدم ہو جائے، اور اس کی دوبارہ تعمیر متوقع ہو تو اس پر وقف اراضی کی آمدنی مسجد کے لئے محفوظ رکھی جائے گی، بصورت دیگر اگر اس آمدنی کو کسی دوسری مسجد میں صرف کرنا ممکن ہو تو صرف کیا جائے گا، ورنہ جس کا اس قسم کا کوئی مصارف نہ ہو، اس کی آمدنی وقف کے قریب ترین لوگوں کے لئے صرف کی جائے گی، ترہ یہ بھی نہ ہوں تو اس کو فخر، مساکین یا مسلمانوں کے مصالح پر صرف کیا جائے گا۔

۴- ثالثہ غیر منہدم مسجد کی موقوفہ جائیداد کی فاصل آمدنی سے زمین خرید کر اس کے لئے وقف کی جائے گی، عین ترہ جائیداد مسجد ہی کے مد میں وقف کی گئی ہو تو پھر اس کی آمدنی کو تعمیر کی غرض سے محفوظ رکھنا واجب ہوگا، ورنہ تعمیر کے لئے اس میں سے کچھ کی بھی، یہی ممکن نہ ہوگی، یہ تک یا تو موقوفہ ہو جائے گی یا کوئی خدام اس کو برپا کر لے گا۔

(۱) اشرح الکبیر ۴۷۷ ص

(۲) اشرح الکبیر ۴۷۷ ص، جوہر و اکلیل ۲۰۹ ص

ترمیم ۵-۷

جانب سے اس پر خرچ نہ ہو تو اس کو بیچ کر اس کی قیمت
بہری موقوفہ جائیداد میں صرف کی جائے گی^(۱)۔

اگر وقف خیرہ کی روح بومش میں، تعمیر، مرمت اور تباہی
وغیرہ اس کی اصلاح کی پر واجب نہیں، جب تک کہ خود وقف ہی
شرط نہ لگا دے، اگر اس نے اصلاح کی شرط لگائی ہو تو اس کی شرط پر
عمل کیا جائے گا، خواہ اس نے اپنی شرطوں میں خیرہ کو واپس اہمیت دی
ہو یا نہ ہو، مصارف سے اس کو موثر کیا ہو، بہر حال اس کی شرط کے
مطابق عمل کیا جائے گا، لیکن اگر وقف نے کسی خاص مصرف جہت کی
تقدیم کو شرط کر دیا ہو تو اسی کے مطابق عمل کیا جائے گا، جب تک کہ
منافع وقف کے تعطل کا اندیشہ پیدا نہ ہو، اگر وقف کے معطل ہو جانے
کا اندیشہ ہو تو اصل وقف کی حفاظت کے لئے پہلے اس کی اصلاح کی
جائے گی، وقف نے اصلاح کی تقدیم کا خیرہ کا تذکرہ نہ کیا ہو تو
مستحقین پر خرچ کیا جائے گا جب تک کہ وقف کے معطل ہو جانے کا
اندیشہ نہ ہو، ورنہ حسب امکان، انوں تناسوں کو ملحوظ رکھا جائے گا۔

وقف کے بعض حصوں کو خیرہ منت سنا خیرہ وقف کی اصلاح کی
غرض سے درست ہے، اس لئے کہ جب بوقت ضرورت پورے
وقف کو خیرہ منت کرنا جائز ہے، تو بعض کو محفوظ رکھتے ہوئے بعض کو
خیرہ منت کرنا بدرجہ اولیٰ درست ہوگا، بشرط یہ ہے کہ انوں حصوں کا
وقف کرنے والا ایک ہی شخص ہو^(۲)، انصیل کے سے "وقف" کی
اصطلاح یکجہی جائے۔

دہم - اجارہ میں ترمیم و اصلاح:

۷- اگر خیرہ پر حاصل کردہ مکان میں مرمت کی حاجت پیش آئے تو

۵- صاحب کے نزدیک وقف سے متعلق اخراجات اور دیگر تمام امور
میں مدد وقف کی شرط ہے، اس لئے کہ یہ وقف اسی کے عمل کا نتیجہ
ہے، اس لئے ضروری ہے کہ اس معاملے میں اس کی شرائط کی پابندی
کی جائے، اس بنا پر اگر وقف نے وقف کے اخراجات کے لئے
پیدا کردہ وقف پر کسی دوسرے ذریعہ میں زمین کی ہوتا اس کی شرط پر عمل کیا
جائے گا، ورنہ زمینیں نہ کی ہو اور موقوف کوئی دی روح چن ہو، مثلاً
گھوڑا، تو وقف کی پیداوار سے اس کے اخراجات ادا کئے
جائیں گے، اس لئے کہ وقف کا مقصد یہ ہے کہ اصل کو قائم محفوظ
رکھتے ہوئے اس کی منفعت خرچ کی جائے، اگر یہ بغیر اس پر خرچ کئے
ممنوع نہیں، اس سے ایسا کرنا اس کی ضرورت ہے۔

اگر موقوفہ سہاں میں وقف یا کسی اور بنا پر آمدنی نہ ہو تو اس کا
خرچ اس شخص پر ہوگا جس پر وہ وقف کیا گیا ہے اگر وہ متعین شخص ہو،
اس لئے کہ وقف ان کے نزدیک واقف کی ملکیت سے نکل کر
موقوف علیہ (مستحق وقف) کی ملک میں پایا جاتا ہے، بشرطیکہ
موقوف علیہ کوئی شخص متعین ہو، اگرچہ اس کو اس میں تصرف کی اجازت
نہیں ہے، اگر موقوف علیہ کی جانب سے اس کی مجبوری یا غیبت یا دوسرے
کسی وجہ سے خرچ ملنا مشکل ہو تو وقف کو خیرہ منت کر دیا جائے گا، دوسرے
اس کی قیمت دوسرے وقف پر بوقت ضرورت صرف کی جائے گی۔

اگر کسی عام سرائے کو مرمت کی حاجت ہو یا حاجیوں،
غازیوں یا مسافروں وغیرہ کے قیام کے لئے وقف مکان کو مرمت
کی ضرورت ہو تو اس کا کچھ حصہ مرمت کی ضرورت کے بقدر خیرہ
پر لگایا جائے گا۔

۶- اگر وقف کسی خاص شخص کے لئے نہ ہو بلکہ اس کا مد عام ہو، مثلاً
مسکین یا فقہاء کے لئے وقف ہو تو اس کا خرچ بیت المال کے ذریعہ
ہے، اس لئے کہ اس کا کوئی معین مالک نہیں ہے، اگر بیت المال کی

(۱) نصاب المحتاج ۱/۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵

ترمیم ۸

اس کی تعمیر، مرمت و اصلاح اور رہائش سے متعلق تمام جائز چیزوں کی ذمہ داری حنفیہ شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک مالک مکان پر ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مالک مکان اس کی اصلاح سے انکار کر دے تو کرایہ دہ کے لئے اس مکان سے نکل جانا جائز ہے، الا یہ کہ کرایہ دہ اس کو اپنی حالت میں سب کچھ دیکھتے ہوئے کرایہ پر لیا ہو، اس سے کہ اس صورت میں کوئی عیب پر ہو خود راضی ہے۔ مالک مکان پانی کے کنویں اور گندے پانی وغیرہ کے خوشبو والی اور راستہ کی اصلاح نہ کرنا چاہے تو اس کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ اس لئے کہ کسی کو اس کی ملک کی اصلاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اور کرایہ دہ بطور خود اصلاح کر دے تو یہ اس کا تصرف ہوگا، اور اگر مالک مکان اصلاح سے انکار کر دے تو کرایہ دہ اس کے لئے مکان چھوڑ دینا درست ہوگا۔

البتہ مکان میں جو خرابی کرایہ دار کے استعمال کی وجہ سے پیدا ہو اس کی اصلاح کرایہ دہ پر واجب ہے۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر مالک مکان مرمت کے لئے خود آمادہ ہو تو کرایہ دہ رکوختہ رہے گا، آمادہ نہ ہو تو اس کو اختیار حاصل ہوگا، اس سے کہ منفعت کی کمی سے اس کا نقصان ہے۔

اس باب میں حنبلیہ بھی شافعیہ کے ہم خیال ہیں، البتہ ان کا خیال یہ ہے کہ مالک مکان کا کرایہ دار کے لئے تعمیر کے نہ مری اثرات کی شرط گناہ درست نہیں، اس لئے کہ اس کے نتیجے میں اجارہ مہول ہو جائے گا اگر کرایہ دہ اس شرط کے مطابق یا بلا شرط مالک مکان کی اجازت سے تعمیر کرے تو وہ اثرات کو مالک مکان سے لے لے گا، اور اگر کرایہ دہ بغیر اجازت کچھ تعمیر و مرمت کرے گا تو کچھ وہیں نہ لے سکے گا، اس لئے کہ وہ تیرٹ ہے، البتہ اس کے لئے پنا حاصل سامان لے لیا درست ہوگا۔

مالکیہ نے ضرورت پڑنے پر گھر کی مرمت یا پلاسٹر کرانے کو

کرایہ دار کے ذمہ شرط کرنے کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ اس کرایہ دہ سے جو کرایہ دار پر واجب ہے، خواہ گندہ شہ مکنت کی وجہ سے، جب ہو یا شہنشی کرایہ کی شرط لگانے کی وجہ سے، جب ہو یا شہنشی کے عرف کی وجہ سے واجب ہو کر اس پر کرایہ دہ جب نہ ہو تو اس پر مرمت کی شرط لگانا جائز نہ ہوگا یا یہ کہ عقد میں شرط کے ساتھ یہ جائے کہ مکان کی مرمت یا پلاسٹر وغیرہ کے تمام اخراجات کرایہ دہ پر نہ رہیں۔ تو یہ بھی جائز نہیں اس لئے کہ عقد میں جہاں مت پائی جاتی ہے^(۱)۔

دو شرطیکوں کے کرایہ دار کی جانب سے اصلاح و مرمت:
۸۔ اگر کسی شخص نے دو محسوس کا مشترک مکان ان سے کرایہ پر لیا، پھر اس میں مرمت کی ضرورت پڑی، اور اس نے صرف ایک شریک سے مرمت کی اجازت چاہی، اور اس شریک نے اپنے شریک سے پوچھنے بغیر کرایہ دار کو مرمت کی اجازت دے دی، تو کرایہ دار کو مرمت کے اخراجات دوسرے شریک سے وصول کرنے کا حق نہ ہوگا، اگر اجازت دینے والے شریک کو اپنے دوسرے شریک سے وصول کرنے کا حق ہو تو کرایہ دار مرمت کے مکمل اخراجات اجازت دینے والے سے وصول کرے گا، پھر اجازت دینے والا اپنے شریک سے اس کے حصہ کے بقدر اخراجات وصول کرے گا، اور اگر اس شریک کو اپنے ساتھی سے وصول کرنے کا حق نہ ہو تو اس کا اپنے شریک کے حصے میں مرمت کی اجازت دینا ایک لغو عمل ہوگا، اور کرایہ دہ صرف اجازت دینے والے شریک ہی سے اس کے حصے کے بقدر اخراجات کے سے وصول کر سکتا ہے^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۳۹۹، فتاویٰ الہدیہ ج ۳ ص ۲۰۳، مسند ابی داؤد ج ۱ ص ۲۸،

کشاف الفقہ ج ۲ ص ۲۱۳ طبع مطبعہ العصر، لکھنؤ، الشرح الکبیر ص ۳۷۴

(۲) ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۸۳، تصیل کے لئے "تحریرات" کی بحث دیکھی جائے

ترمیم ۹

سوم۔ رہن کی مرمت و اصلاح:

۹۔ رہن کی بقاء اور مصالح سے متعلق تمام تر اخراجات رہن (یعنی مقررہ شخص جو پناہ سالانہ بطور رہن رکھتا ہے) کے ذمہ ہیں، چونکہ رہن رکھا جانے والا سالانہ اسی کے زیرِ ملکیت رہتا ہے اور یہ اخراجات ملک کا حق و تقاضا ہیں۔

اور جو اخراجات رہن رکھے ہوئے سالانہ کی حفاظت کے لئے ہوں وہ مرتہن (یعنی وہ شخص جس کے پاس رہن رکھا جائے) اس پر ہوں گے، اس لئے کہ رہن رکھے ہوئے سالانہ کو اس نے اپنے حق کے سے اپنے پاس رکھا ہے اور وہ اس قسم کے کسی شے کو رہن کے لئے مشروط کر دے تو اس سے رہن پر وہ شے لازم نہ ہوگا^(۱)۔ اس سے کہ حضرت ابو یوسفؒ کی روایت ہے کہ بنا کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: "الظہر یرکب ہسفته اذا کان مرہونا، ولہن اللہ یشرب ہسفته، وعلی الذی یرکب ویشرب النعقة"^(۲) (مرہون سواری پر اس کے شے کے عوض سواری کی حائے کی، اور دودھ دالے چاؤر کا دودھ اس کے شے کے عوض استعمال یا جائے گا، اور جو شخص سواری کرے اور دودھ پئے اس پر اس چاؤر کا شے واجب ہوگا)، اور سواری کرنے والا خود رہن ہے، اس لئے اس کا شے بھی اسی کے ذمہ ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ شے مرہون کی حالت میں منفعیت پر رہن کی ملکیت باقی ہے، اس لئے اس کا شے بھی اس کے ذمہ جب ہوگا^(۳)۔

(۱) لاخیر شرح الفقار ۲۳۷ معطلی شخص ۱۳۵۵ھ من مایہین ۵/۳۳۲ حوالہ لوکیل ۲/۸۳، شرح الکبیر ۳/۲۵۱، ۲۵۲ لغزنی علی مختصر فلیل ۲۵۳/۵، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱

ترویہ، تریاق ۱-۲

کوٹاہی کی ہے، البتہ اگر اجازت لیما مشکل ہو اور رجوٹ کی نیت سے وہ خرچ کر دے تو راجن سے واپس لے سکتا ہے، چاہے اس نے حاکم سے اجازت نہ لی ہو، اس لئے کہ اپنے حق کے تنہا کے لئے اس کو اس اقدام کی ضرورت تھی (۱)۔

تفصیل ”رہن“ کی صراح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

تریاق

تعریف:

۱- ”تریاق“ سر و پیر نکلوں کے ساتھ، ضمیر اور تہ کے ساتھ بھی درست ہے، مگر مشہور پر با قول ہے، یہ لفظ معرب ہے، ”ال“ اور ”حاذ“ کے ساتھ بھی یہ استعمال ہوتا ہے، یہ ایک ”ہے جوہر کا اثر تم کرنے کے لئے استعمال کی جاتی ہے، اس کی ہی قسمیں ہیں (۲)۔

ترویہ

دیکھیے: ”ہم ترویہ“۔

اجمالی حکم:

۲- حنا بل کہتے ہیں کہ تریاق یک ”ہے جس سے زہر کا علاج کیا جاتا ہے، اس کی تیاری میں ساسپ کا گوشت بھی ڈالا جاتا ہے، اسی بنا پر اس نے اس کے کمانے پینے کی اجازت نہیں دی ہے، اس نے کہ ساسپ کا گوشت حرام ہے، اور کسی حرام سے علاج درست نہیں، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: ”إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم“ (۳) (بے شک اللہ نے تمہاری شفا و تم پر حرم



(۱) عون المعبود شرح سنن ابی داؤد و المعجم ابی الطیب محمد بن حنفی ۵۰/۱۰ سماع کردہ المکتبہ المستقیبہ مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح مکتبہ علی بن سلطان محمد ۳۶۱/۸ طبع لدنبرستان۔

(۲) انصاری ابن قدامہ ۶۰۵/۸ طبع ریاض المدینہ۔

حدیث: ”إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم“۔ ”کی روایت احمد (کتاب الاثریہ ص ۳ طبع وراۃ الاوقاف الطریق) نے حضرت ابن مسعود سے کی ہے اور جامع ابن جریر نے فتح الدن میں اس کو صحیح قرار دیا ہے (فتح الدن ۱۰/۷ طبع المستقیم)۔

تریاق ۲

رودیتیز میں نہیں رکھی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں: ”سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: ما أبالي ما قيت إن لنا شربة تزيانا، أو تعفت بجميمة، أو قلت الشعر من قبل نفسي“^(۱) (میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا کہ اگر میں تریاق پیوں یا کوئی تعویذ لگاؤں یا اپنی جانب سے کوئی شعر کہوں تو میرے کسی کام کی مجھے کوئی پرہیز نہیں، مطلب یہ ہے کہ اگر میں اس چیز میں کا کتاب کروں تو میں اس لوگوں میں سے ہو جاؤں گا جس کو اپنے کسی فعل کی پرہیز نہیں ہوتی، اور نہ وہ کسی غیر شرعی عمل سے باز رہتا ہے۔

خطابی کہتے ہیں کہ وہ کی فرص سے تریاق پیا کر وہ نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ نے نبی حدیث میں ۱۰۰۰ روایات کی احادیث کی ہے، البتہ اس میں کربست سانپ کے گوشت کی بنا پر پیدا ہوتی ہے، ورسانپ کا گوشت حرام ہے، چونکہ تریاق کی یہ قسمیں ہیں، اس لئے جس قسم میں سانپ کا گوشت استعمال نہ کیا گیا ہو اس کے استعمال میں مضائقہ نہیں^(۲)۔

دوا و علاج سے متعلق احادیث میں سے ایک حدیث یہ ہے کہ حضرت اسامہ بن شریکؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”كنت عند النبي ﷺ وجاءت الأعراب فقالوا: يا رسول الله أنتما وى؟ فقال: نعم يا عباد الله تداؤوا فإن الله عروحل لم يصع داء إلا وضع له شفاء، غير داء واحد قالوا: ما هو؟ قال: الهرم“ وفي لفظ: ”إن الله لم يرل داء إلا أنزل له

(۱) حدیث: ”ما أبالي ما قيت إن لنا شربة تزيانا أو تعفت بجميمة“ کی روایت ابوداؤد ۳۳۹۷، حوں المعبر طبع المنقحہ کے کی ہے اس کے ایک راوی کے مصنف کی بنا پر مندرجہ اس کو موصول قرار دیا ہے۔
(۲) حوں المعبر طبع شرح سنن ابی داؤد ۳۵۱۳۳۹۷۔

شفاء، علمه من علمه، وحيله من حيله“^(۱) (میں نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر تھا کہ کچھ عرابی آئے اور عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا ہم، ”اُدریں؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں اللہ کے بندہ! ”اُدرہ اس لئے کہ اللہ عزوجل نے کوئی ایسی بیماری نہیں رکھی جس کے لئے شفاء نہ رکھی ہو۔“ اے ایک بیماری کے صحیحہ نہ دے دیاقت یہ: وہ کوئی نہ بیماری ہے؟“ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہر صاف ایک دوسری روایت کے الفاظ میں: ”اللہ نے کوئی بیماری نہیں ماری جس کے لئے شفاء نہ فرمائی ہو جس نے جانا، جانا، اور جس نے نہ جانا، نہ جانا۔“ ”مرقاۃ المفاتیح“ میں ہے کہ تریاق میں کوئی شرعاً حرم چیز نہ ہو! سانپ کا گوشت اور شراب وغیرہ تو وہ حرام نہیں ہے^(۲)۔
حنفیہ، ثانیہ اور حنبلیہ سانپ کے گوشت کی حرمت کے قائل ہیں^(۳)۔

جس تریاق میں سانپ کا گوشت مستعمل ہو اس کو بطور دوا استعمال کرنے کے بارے میں حنفیہ کے یہاں دو راوی ہیں (جن کا معنی کسی حرام مٹی سے علاج کے مسئلہ پر ہے)، ظاہر مذہب یہ ہے کہ جائز نہیں، ایک راوی یہ ہے کہ اگر اس سے شفاء کا حکم ہو اور متعلقہ بیماری کی دوا ہی وہ، معدوم نہ ہو تو رخصت ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے علاج کی اجازت دی ہے، اور ہر مرض کی کوئی دوا رکھی ہے، اس لئے اگر اس دوا میں کوئی حرام چیز ڈالی گئی ہو

(۱) الطب الباری لابن قیم الجوزی ۱۳، مؤسسہ الرسالہ، زاد المعاد فی ہدی خیر العباد لابن قیم الجوزی ۶۶ طبع مصنفی لکھنؤ۔

حدیث: ”إن الله لم يرل داء إلا أنزل له شفاء“ کی روایت احمد (۱۷۷۷ طبع المنقحہ) اور حاکم (۳۹۹۴ طبع دار الفکر العربیہ) نے کی ہے وہی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) مرقاۃ المفاتیح شرح صواعق المفاتیح ۸/۳۶۱۔

(۳) اخصیاء شرح البخاری ۳۷۷۱ مصنفی لکھنؤ ۳۵۵۱۱ ابن ماجہ ۵۳۵۱ طبع دار الفکر العربیہ، المصنف فی تہذیب الامم ۲۵۵۱۱، ۲۵۵۱۱ میں ۲۷۲۲۲ المکتب الاسلامی، انشائیہ ۵۸۶/۸۔

ترجمہ

تعریف:

۱- لغت میں "تراحہ"۔ "تراحہ" کا مصدر ہے، لاتے ہیں: "تراحہ القوم" (قوم نے ایک دوسرے سے مزاحمت کی) یعنی مجلس میں ایک دوسرے پر تنگی پیدا کی، یہ تنگ مکاں میں ایک دوسرے کو دھکیلا (۱)۔

شرعی اصطلاح میں بھی یہ ہی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

شرعی حکم:

۲- جس مزاحمت سے کسی کو تکلیف پہنچے وہ حرام ہے، مثلاً اسلام حجر اسود کے وقت کمزوروں کے ساتھ طاقتوروں کی مزاحمت، اسی طرح وہ مزاحمت بھی حرام ہے، جس سے کوئی مظلوم شرعی لازم آئے، مثلاً طواف یا حجر اسود کے اسلام کے وقت یا مقامات عامہ پر غورتوں کے ساتھ مردوں کی مزاحمت۔

"مزاحمت" کا دُور (فتناء کے یہاں) کی مسائل میں یہ ہے جن میں سے یہ ہیں:

۱۔ مقتدی کی مزاحمت:

۲۔ اگر مقتدیوں کی کثرت کی بنا پر امام کی اتباع میں زبیں پر سجدہ کرنا

اور اس سے شفاء ہونا معلوم ہو تو اس کے استعمال کی حرمت باقی نہیں رہی، ورنہ طور ملحق اس کا استعمال درست ہے، رہی یہ حدیث: "إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم" (۱) (بے شک اللہ نے کسی حرام کردہ چیز میں تمہاری شفاء نہیں رکھی ہے) تو اس کا معنی یہ ہے کہ اگر شفاء کا علم ہو تو حرام نہیں ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر حلق میں قند پھنس جائے تو شرب کے ذریعہ اس کو نکلنا اور پیاس کو دور کرنے کے لئے اس کا پیا جانا ہے، بشرطیکہ کوئی دوسری جابر چیز موجود نہ ہو جو اس کی جگہ استعمال کی جاسکے (۲)۔

شافعیہ کے یہاں بھی تریاق سے علاج کے سلسلہ میں دو قول پائے جاتے ہیں، "اور اس کی بنا اس حرام چیز سے طاق پڑے جو کسی میں ملتی ہوئی ہو، بعض شافعیہ اس کو حار کہتے ہیں، اور بعض اس کے جور کے قائل ہیں، بشرطیکہ اس سے شفاء کا علم ہو، کوئی دوسرا حار شہد موجود نہ ہو (۳)۔

ملاحظہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ سانپ کو اگر شرعی طریقوں پر مارا جائے، اور اس کے زہر سے محفوظ رہا جائے، اور کسی کو اس کے مرض کے علاج میں قطع کے تصور کی وجہ سے سانپ کے زہر کے ساتھ اس کے کھانے کی ضرورت ہو تو اس کے لئے سانپ کا دُشت کھانا جابر ہے (۴)، اس کا مصعب یہ ہے کہ اگر تریاق میں سانپ کا دُشت ملا لیا جائے اور اس میں پوری طرح کھس جائے تو اس سے مانع درست ہے۔ تفصیل کے لئے "تدوینی" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

(۱) حدیث: "إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم" کی تخریج میں ۳۳۲ میں گذر چکی۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱، ص ۱۳۰، ح ۴۰۳، طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۳) منہاج الطالبین مع حاشیہ قلیوبی ص ۲۰۳۔

(۴) جوہر لولکلیل ص ۲۱۷، شرح الکبیر ص ۱۱۵۔

(۱) کتاب الصحاح متن لعمادۃ "زم"۔

ترجمہ ۴-۵

تفصیل ہے جسے ”صلاة الجماعة“ اور ”صلاة الجمعة“ کی اصطلاحات میں لکھا جاتا ہے۔

دوم - طواف میں مزاحمت:

۴- اگر لوگوں کا ارحام کی طواف کرنے والے کے حجر سود کی قبیل یا اسلام سے مانع ہو تو اشارہ پر کتہ کر دینا درست ہے۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا: یا عمر بنک رحل قوی، لا تؤذ الضعیف، إذا أردت اسلام المحجر، فإن خلا لک فاستلمه، وإلا فاستقبله وکبر^(۱) (اے عمر! تم قوی شخص ہو، اس لئے اسلام حجر کے وقت کسی ضعیف کو نہ تھما، اگر تھما رہے سے منعناش ہو تو اسلام پر لود رہ اس کی طرف رخ کر کے غصہ نہ کر لو)۔

تفصیل ”اشارہ“ اور ”طواف“ کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

سوم - مفلس کے مال میں غرماء کی مزاحمت:

۵- اگر مفلس قرض دار (قرض خواہوں کے حق کی بنا پر مجبور قرار دیئے جانے کے بعد) کسی ایسے دین کا قرض کرے جو اس پر پابندی سے قبل لازم ہوا ہو تو آیا یہ قرض دار ان قرض خواہوں کے حق میں حق کے حق کی حفاظت کے لئے اس پر پابندی عائد کی گئی ہے قابل قبول ہوگا اور جس شخص کے لئے مال کا قرض ریائیہ ہے وہ مال میں قرض خواہوں کا مزاجم ہے لہذا قرض خواہوں کو مزاحمت کے نقصان سے بچانے کے لئے یہ پابند کئے گئے مفلس کے دوسرے بقی رہے گا؟

(۱) حدیث: یا عمر بنک رحل قوی۔ ”سنن بیہقی“ (۵/۸۰ طبع دار الفکر دار الفکر) نے اسے طریق سے کی ہے جس میں سے یک سے دوسرے کے قرضوں سے ملتی ہے۔

مشکل ہو، اگر کسی انسان پر جانور کی پشت پر جہد نما مومن ہو تو اس پر مقتدی کے لئے جہد لازم ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں امر کا اختلاف ہے، حنفیہ، شافعیہ، حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ جن چیزوں پر جہد نما مومن ہو اس پر جہد نما واجب ہے، چاہے ہی انسان کی پشت یا قدم ہی پر جہد نما پرے، اس سے کہ یہ نام کے اجتناب کی ممکن صورت ہے۔ دوسری دلیل یہ حدیث ہے: ”إذا أشد الرحام فليسجد أحدكم عني صهر أحبه“^(۲) (سب بھی زیادہ ہو جائے تو چاہئے کہ تم میں سے کوئی اپنے بھائی کی پشت پر جہد کرے)۔ اور وہ جہد نہ کرے تو مذکورہ اثر کے نزدیک وہ بد مذکر اجنبی سے پیچھے بیٹے۔^(۳) قرآن پائے گا۔

مالک کے نزدیک انسان کی پشت پر جہد نما جائز نہیں، اگر کوئی جہد کر لے تو اس کو نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا، اس کا استدلال نبی کریم ﷺ کی اس حدیث سے ہے: ”مکن حببتک من الأراض“^(۴) (اپنی پیٹائی زمین پر جماؤ)، ”اگر کسی انسان کی پشت پر جہد کرے سے تمکین ن لارض حاصل نہیں ہو سکتی“^(۵)۔

البتہ جس صورت میں ہی طرح جہد مومن نہ ہو تو آیا وہ امام کی متابعت سے خارج ہو جائے یا انتظار کرے؟ اس سلسلے میں اختلاف

(۱) حدیث: ”إذا أشد الرحام فليسجد أحدكم عني صهر أحبه“ حضرت عمرؓ خطاب پر متوفی ہوئے ہیں اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے (۳/۱۸۳ طبع دار الفکر دار الفکر) اور ابن قدامہ نے بھی انہی میں سے سعید بن مسعود کی سنن کے حوالہ سے حضرت عمرؓ کا روایت پر متوفی نقل کیا ہے (اسی ۳/۳۱۳ طبع ریاض)۔

(۲) حدیث: ”مکن حببتک من الأراض“ کی روایت بخاری (کشف الاستار ۲/۸۸ طبع دار السلام) نے کی ہے انہی کہتے ہیں کہ اس کے رجال کامل ہیں و جمع المروءہ ۲/۵۵۳ طبع المکتبۃ

(۳) اسی خطاب ۲/۵۵۳، انہی لابن قدامہ ۳/۱۳۳ المروءہ ۲/۸۸، مدورہ ۱/۱۲۷۔

ترجمہ ۶

میں جو ان میں سے ہر ایک مقصود ہے، اس سے اس کی انفرادی حیثیت باقی رہے گی۔

اگر کوئی اس طرح وصیت کرے کہ میری ٹمٹ ماں حج زکاۃ، زید اور کنارات کے لئے سرفایا جائے تو پورے ٹمٹ ماں کو چار حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔ اور فرض کو آدھی کے حق پر مقدم نہیں کیا جائے گا، یونکہ آدمی محتاج ہے۔

ترجمہ: یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وصیت شخص مہین کے سے ہو کر مہین نہ ہو تو تقسیم نہیں کیا جائے گا، بلکہ اولاد کو اولاد کے حصوں پر مقدم حاصل ہوگا، اس لئے کہ یہ تمام بحیثیت حق اللہ باقی رہیں گے جبکہ وہاں کوئی مہین مستحق نہ ہو (۱)۔

ترجمہ: کہتے ہیں کہ "سب کو فیہ" جب پر مقدم نہیں کیا جائے گا، خود اس کا تعلق ہی آدمی سے ہو یا اللہ کے نقلی حق سے، بلکہ وصیتیں باہم متزامم ہوں گی، اور اس کو واجب اور غیر واجب پر برابر تقسیم کر دیا جائے گا، اس کے بعد بھی اگر جب میں کچھ کی رو جائے اور ٹمٹ مال کافی ثابت ہو تو وہ اصل مال سے پوری کی جائے گی، حنا بلہ میں جو خطاب بھی اسی کے قائل ہیں (۲)۔

حنا بلہ کے نزدیک اگر اس شخص نے ٹمٹ مال سے واجب اور کرنے کی وصیت کی ہو تو وصیت درست ہوگی، اگر اس کے سوا کوئی اور وصیت نہ ہو تو وصیت مفید نہ ہوگی اور واجب پورے مال سے ادا کیا جائے گا، جیسا کہ اس صورت میں "یا جائے گا جبکہ اس نے وصیت نہ کی ہو، بلکہ اگر اس نے کوئی اور بھی وصیت کی ہو تو جب کو مقدم کیا جائے گا، اگر واجب کی ادائیگی کے بعد ٹمٹ مال میں سے کچھ بچ جائے تو اس سے تبرع کی ادائیگی کی جائے گی (۳) (دیکھئے:)

(۱) من مایہ ۵/۲۳۳، ۲۳۴

(۲) مفتی محمد سعید، ۶۷، اس کی الخطاب ۵۹، ۶۱، ۶۲

(۳) مفتی محمد سعید، ۶۱، ۶۲

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر وہ حالت پابندی میں قرا کر کرے تو قرض خواہوں کے حق میں اس کا قرا کر قابل قبول نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس حق کے ساتھ پہلوں کا حق تعلق ہو چکا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اس کا قرا کر بغیر بند کے قابل قبول نہیں ہوگا، شافعیہ کا قول ایسا ہے کہ یہ قرا کر قرض خواہوں کے حق میں بھی قبول کیا جائے گا، اور قرا کر والا شخص مال میں قرض خواہوں کا مزاجم بنے گا، جس طرح کہ حالت مرض میں دین کا قرا کر دین صحت کے قرض خواہوں کا مزاجم بنتا ہے (۱)۔

یہ حکم اور اختلاف اس وقت ہے جب اس نے پابندی سے پہلے توہم دین کا قرا کر لیا ہو، مگر پابندی کے بعد توہم ہو تو اس میں اختلاف ہے، جس کے لئے "تھیس" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

چہارم - وصیتوں کے درمیان مزاجمت:

۶ - حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی وصیتیں جمع ہو جائیں تو دیکھا جائے گا کہ کیا وہ سب کی سب اللہ کے لئے ہیں، پھر ان میں بھی یا سب فرض مثلاً حج و زکاۃ ہیں، یا واجبات مثلاً کنارات، مذکور اور صدقہ افطر ہیں یا سب کے سب نفل ہیں مثلاً غالی حج اور فقراء کے لئے صدقہ مالک، ان صورتوں میں آغاز اس وصیت سے کیا جائے گا جس کو خود وصیت کرتے والے سے اولیت کی ہو، اگر اگر مذکور تمام چیزیں جمع ہوں مثلاً حج فرض، کنارت، مذکور، صدقہ مالک، پورے فقراء تو اول فرض سے متعلق وصیت پر عمل کیا جائے گا، پھر واجب پھر نفل، اگر حق اللہ و حق العبد، دونوں جمع ہو جائیں تو ٹمٹ کو سب پر تقسیم کر دیا جائے گا، اس سے کہ یہ تمام حقوق اگرچہ حقیقت میں اللہ ہی کے لئے

(۱) من مایہ ۵/۲۳۳، ۲۳۴، مفتی محمد سعید، ۶۱، ۶۲

”ہیت“ کی اصطلاح)۔

۷۔ اگر کسی نے کسی شخص کے لئے کسی عین چیز کی ہیت کی، پھر اسی چیز کی دہرے کے لئے بھی ہیت کر دی تو ہیت نہ ہو، جو ان خصوصوں کے درمیان ہر ایک تقسیم ہونی جن کے لئے یکے بعد دیگرے ہیت کی گئی ہو، اس سے کہ اس چیز کے ساتھ دونوں کا یہ حق تعلق ہے لہذا اس میں دونوں کی شرکت ضروری ہے جیسا کہ اس صورت میں شرکت ہوتی ہے جب اس چیز کی دونوں اشخاص کے لئے ایک ساتھ ہیت کرے۔

گر کسی نے کسی شخص کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی ہیت کی، پھر دوسرے شخص کے لئے بھی اپنے ٹکٹ مال کی ہیت کر دی، تو ٹکٹ دونوں کے درمیان منقسم ہوگا، اگر مردہ، ٹکٹ کی احاطہ نہ یں لیکن مردہ جائز دے دیں تو ہر ایک اپنا ٹکٹ حاصل کر سکے گا، اس لئے کہ ہیت دے دے دونوں آدمیوں کی شخصیتیں الگ الگ ہیں، اسی طرح اگر کسی نے اپنے پورے مال کی ہیت کسی شخص کے لئے کی پھر دوسرے شخص کے لئے بھی پورے مال کی ہیت کر دی، تو ہر ایک اپنا پورا مال دونوں کے درمیان ہر ایک تقسیم ہوگا^(۱)۔

اگر مذکورہ دونوں اشخاص میں سے کوئی ہیت کرنے والے کی موت سے قبل مر جائے تو پورا مال دوسرے شخص کو ملے گا، یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جبکہ دونوں کی موت و ہیت کرنے والے کی موت کے بعد ہو، اور ہیت کرے دے دے کی موت کے بعد ایک اپنے سے متعلق ہیت نہ کرے، اس لئے کہ یہ مزاحمت و ملا اشتراک ہے جو مزاحمت کی موت یا اس کی جاب سے ترمیم کے بعد ختم ہو گیا^(۲)۔

(۱) مطالب اولیٰ النبی ص ۶۰ ص ۶۱ حاشیہ الدہلی ص ۲۹ ص ۳۰ و ص ۳۱
 حاشیہ ص ۲۹ ص ۳۰ حاشیہ الدہلی ص ۲۹ ص ۳۰
 حاشیہ ص ۲۹ ص ۳۰ حاشیہ الدہلی ص ۲۹ ص ۳۰

یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ہیت سے ہیت کرنے والے کے رجوع پر کوئی مال ہو، نہ ہو بین رپہلی ہیت سے رجوع پر کوئی مال ہو، نہ ہو، مثلاً یوں کہ میں نے ملا کے سے اس چیز کی ہیت کی یوں نے دوسرے ملا کے سے کی تھی، تو ظاہر یہ ہیت سے رجوع قرار پائے گا^(۱)۔

چشم۔ از وحام کے باعث قتل:

۸۔ امر ثانی (بوصیفہ مالک اور احمد) کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی کنواں یا باب کعبہ یا مطاف یا کسی تنگ مقام پر لوگوں کی کافی بھی جمع ہو جائے، مگر وہاں سے ایک مقتول شخص کو چھوڑ کر وہ منتشر ہو جائے جس کے قاتل کا پتہ نہ ہو تو یہ ”اشتباہ“ نہیں کہلائے گا، یہ اس قاتل کا توں ہے، اور حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ سے بھی یہی منقول ہے۔

اس کی اہمیت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفی اور حنبلی کے رائے یہ ہے کہ اس کی اہمیت ہیت لہلہ سے ادا کی جائے گی^(۲)، ان کا استدلال اس روایت سے ہے جس کو سعید بن منصور نے پٹی سنن میں حضرت ابو اہنم سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: قتل رجل فی رحام الناس بعرفۃ، فحاء فقلہ لعمر فقال: بیئکم عمی من قتلہ، فقال علی یا امیر المؤمنین لا یبطل دم امریء مسلم، ان علمت قاتلہ، و لا فانقطع دیمہ من بیت المال“ (ایک شخص عرفہ میں لوگوں کی بھیڑ میں قتل ہو گیا، تو اس کے مال خانہ حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے، حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: اس کے قاتل کے خلاف بینہ پیش کر، اس پر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ امیر المؤمنین اسی مسلمان کا خون مدر (ریگاں) نہیں ہوتا، اگر آپ کو

(۱) مطالب اولیٰ النبی ص ۶۰ ص ۶۱ حاشیہ الدہلی ص ۲۹ ص ۳۰ و ص ۳۱
 حاشیہ ص ۲۹ ص ۳۰ حاشیہ الدہلی ص ۲۹ ص ۳۰
 حاشیہ ص ۲۹ ص ۳۰ حاشیہ الدہلی ص ۲۹ ص ۳۰

ترجمہ ۹

کے لئے مفلس پر پابندی عائد ہونے کے بعد کی دیر کا پتہ ملے، یا
اور کوئی یا مالی لائق ام سامنے آئے۔

ان طرح طواف کے تحت بھی اس کا کر ملتا ہے، جبکہ طواف
کرنے والے کے لئے حجر اسود کا استلام یا تقصین مشکل ہو جائے۔

قاتل کا علم ہے تو ٹھیک ہے ورنہ اس کی دیہت بیت اہل سے لیا
نیچے)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اس کا دم بدر ہے، اس لئے کہ اس کے قاتل کا
پتہ نہیں ہے، اور نہ کوئی "اشتباہ" پایا جاتا ہے کہ "قسامت" کا میل یا
جائے، اس سے کہ اس کے نزدیک "قسامت" کے اسباب پانچ ہیں
جن میں بھیہ میں مقتول چھوڑا منتشر ہوا نہیں ہے^(۱)۔

ثامیہ کہتے ہیں کہ یہ "اشتباہ" ہے، اور اس کے لئے کوئی شرط
نہیں کہ بھیہ میں جمع لوگوں اور مقتول کے درمیان کوئی عدولت ہو،
حسن اور زہرٹی ازدحام میں مرنے والے شخص کے بارے میں کہتے
ہیں کہ اس کی دیہت ان لوگوں پر واجب ہے جو اس وقت ملا ہو۔
تھے، اس لئے کہ اس کا قاتل ان ہی لوگوں کے ذریعہ ہوا، اسی طرح اگر
کسی ٹک مقام پر یہ لوگوں کا ازدحام ہوا جن کے بارے میں قتل پر
متفق ہونے کا تصور نہ کیا جاسکتا ہو پھر وہ لوگ جب ملا سے منتشر
ہوئے تو یک مقتول اس مقام پر موجود تھا، اس کے بعد ملیے نہ کورد
لوگوں کی یک ایسی تعداد کے خلاف دعوائے قتل پیش یا جن قاتل کے
سے جہان متصور ہو، تو یہ دعویٰ قاتل قبول ہوگا، اور "قسامت" کا
فیصلہ کیا جائے گا^(۲)۔

بحث کے مقامات:

۹- مقبوءے ترجمہ کا کرنا رجمہ اور جماعت کے میل میں یا ہے،
جبکہ ازدحام کے باعث انتقالات نماز میں مقتدی کے لئے امام کی
متابعت مشکل ہو جائے۔

تفلیس کے باب میں بھی اس کا ذکر ملتا ہے، جبکہ قرعہ دہیوں



(۱) جامعہ فقہ مدنی ۳۸۷ ص ۳۸۷۔

(۲) فقہ الن سین ۱/۱۳۰ ص ۱۳۰، ۱۳۱ ص ۱۳۱۔

ترکیہ ۱

ترکیہ

تعریف:

۱۔ "ترکیہ" لغت میں "ذکی" کا مصدر ہے کیا جاتا ہے "ذکی" فلاں فلاں" جب اس کی نسبت "زکاۃ" یعنی صلاح کی طرف کرے (یعنی بندہ نے اللہ کو صالح تر کر دیا)۔ "ذکا المرحل یزکو" صالح ہونے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، صفت "ذکی" ہے جس کی جمع "ارکحاء" ہے (۱)۔

راغب کہتے ہیں کہ "زکاۃ" اصل میں وہ نمو اور زیادتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی برکت سے حاصل ہوتی ہے، اس کا لحاظ دنیوی اور دینی دونوں امور میں کیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے: "ذکا الررع یزکو" یعنی سے برکت و نمو حاصل ہوتی، اسی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے: "ایہا اڑکی طعمائاً" (۲) (کون سا کھانا پاکیزہ ہے)، اس میں اشارہ ایسے حال کی طرف ہے جس کے انجام کو یہ نہ سمجھا جائے، اس سے "زکاۃ" بھی ہے جو انسان اپنے مال سے اللہ کا حق نکل رہتا ہو، دیتا ہے، اس کا نام "زکاۃ" اس لئے رکھا گیا کہ اس میں برکت کی امید ہوتی ہے، یہ ترکیہ نفس کی بنا پر، یعنی خیرات و برکات کے وسیعہ اس کو ترقی حاصل ہوتی ہے، یہ دونوں کی بنا پر، اس لئے کہ دونوں نے اس میں موجود ہیں۔

(۱) اصطلاح، دہ "ذکی"۔

(۲) لکھنؤ، ۹۔

نفس کی طہارت و صفائی کی بنا پر انسان دنیا میں اوصاف محمودہ کا اور اثرات میں اللہ شہاب کا مستحق ہوتا ہے، وہ اس طرح کہ انسان تمام کرے کہ س چیز میں اس کی طہارت و صفائی ہے، اس کی نسبت کبھی بندہ کی طرف کی جاتی ہے، اس لئے کہ کس طہارت کا عمل ہی کرتا ہے، مثلاً "قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا" (۱) (وہ جیتنے والا ہو گیا جس نے اپنی جان کو پاک کر لیا)، اور کبھی اس کی نسبت اللہ کی طرف ہوتی ہے، اس لئے کہ اس کا کرنے والا حقیقت میں وہی ہے مثلاً "بَلِ اللّٰہُ یَزِکِّہٖ مَنْ یَّشَآءُ" (۲) (حالانکہ اللہ جسے چاہے پاکیزہ کر دے)، اور کبھی نبی کریم ﷺ کی طرف ہوتی ہے، اس سے کہ آپ ﷺ ہی کے واسطے سے اس کی طہارت ہوتی ہے مثلاً "تَضَہَّرَہُمْ وَتَرِکَیْہُمْ بَہَا" (۳) (اس کے وسیعہ سے آپ نہیں پاک صاف کریں گے)، نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے: "یَتَزَوَّجُکُمْ اَیْمَانًا وَنُفُوسَکُمْ" (۴) (جو تمہارے روبرو ہماری آیتیں پڑھتا اور تمہیں پاک کرتا ہے)، اور کبھی اس عبادت کی طرف نسبت ہوتی ہے جو اس کا آلہ و ذریعہ ہے مثلاً "وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَا وَزُکَاۃً" (۵) (اور خاص اپنے پاس سے رقت قلب اور پاکیزگی)، نیز "لَا تُهْبُ لَکَ عَلَآمًا زُکَّیًا" (۶) (تاکہ تمہیں ایک پاکیزہ لڑکا دوں)، یعنی پیر انکی طور پر صالح پاکیزہ لڑکا، یہ اس طریقہ کے مطابق ہے جو ہم نے اچھا، کے مفہوم میں ذکر کیا ہے، اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو صاحب سلم اور غلظت پاکیزہ بناتے ہیں جو کسی سے تعلیم حاصل

(۱) سورہ نمل، ۹۸۔

(۲) سورہ نساء، ۸۳۔

(۳) سورہ قیوہ، ۱۰۳۔

(۴) سورہ قیوہ، ۱۵۱۔

(۵) سورہ مریم، ۳۴۔

(۶) سورہ مریم، ۳۴۔

ترکیہ ۲

ر کے و مجدد و ریاضت کے درمیان یہ نہیں جتنے بلکہ توفیق الہی سے یہ ہو رہے ہیں۔

انسان کے لئے اپنی ذات و نفس کے ترکیہ کی صورتیں ہیں: پہلی صورت یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کے درمیان اپنے کو پاک و صاف کرے۔ اور یہ چھٹی بات ہے، آیات و اہل کا مقصد بھی یہی ہے: ”قَدْ افصح من درکھا“ (و یقیناً باہر ہو گیا جس نے اپنی جان کو پاک کر لیا) اور ”قَدْ افصح من نورکمی“ (۱) (ماہر ہو گیا جو پاک ہو گیا)۔

دوسری صورت یہ ہے کہ زبان سے ترکیہ کیا جائے مثلاً کوئی عادل شخص کسی کا ترکیہ کرے، یہ ترکیہ اگر خود انسان اپنے بارے میں کرے تو مذموم ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے منع کیا ہے، ”فَلَا تُرْكُوا انْفُسَكُمْ“ (۲) (تو تم اپنے آپ کو مقدس نہ سمجھو)، اس سے روکنے کا مقصد تاویب ہے، اس لئے کہ اپنی تعریف آپ کرنا عقل اور شرع دونوں کا ضد ہے، ایک دانشمندی سے پوچھا: یاہذا یا پتہ ہے جو حق ہونے کے باوجود، چھٹی نہیں تو اس سے پہلے اپنی تعریف کرنا (۳)۔

فقہاء کے یہاں صلاح کی نسبت کے لئے ترکیہ یا تعدیل کی تعبیر استعمال ہوتی ہے، اس لحاظ سے یہ دونوں مترادف ہیں (۴)۔ باب تصد میں ”ترکیہ“ کی تعریف تعدیل شہود (یعنی گواہوں کو پاکیزہ و تراویح) سے کی جاتی ہے۔ انسان کے مال کا ترکیہ یہ ہے کہ زکاۃ کی وجہ سے مقدار مال سے نکال دی جائے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۷

(۲) سورہ نجم ۳۲

(۳) معرقات فی غریب القرآن ص ۲۳ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۴) تہذیب و احکام ما مشرق فی اہل اللہ ص ۲۵۶، البدائع ص ۷۰۸

”ترج“ ترکیہ کی ضد ہے، لغت میں اس کا معنی ہے: ”جسم کو کانا“، ان سے لوگ بولتے ہیں: ”حرحة بدسائہ حرحاً“ اس نے اس کو اپنی زباں سے نچر دیا، یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی کسی کا عیب یاں کرے۔ اور اس کی مذمت کرے، اسی سے ہے: ”بحرحت الشاہد لہ الراوی“ یعنی میں نے شاہد (کو د) یا راوی کے تعلق سے ایسی باتیں ظاہر کیں جن کی وجہ سے اس کی شہادت یا روایت رد ہوتی ہے (۱)۔

گواہوں کے بارے میں تحقیق و تفتیش کے سے جو شخص مقرر کیا جاتا ہے اس کو فقہاء ”مرکی“ کہتے ہیں، حالانکہ درحقیقت وہ ترج و ترکیہ دونوں رہتا ہے، لیکن اس میں سے بہتر نصف کے ساتھ اس کا نام ترجہ یا ترکیہ دیا گیا۔

ترکیہ کا حکم:

۲- امام ابو حنیفہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ظاہری عدالت کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، والا یہ کہ فریق مخالف شاہد کی عدالت پر اعتراض کرے، امام ابو حنیفہ نے حد و درتصاوس کا استثناء کیا ہے، ان کے نزدیک ان دونوں معاملات میں ترکیہ واجب ہے، چاہے فریق مخالف اعتراض نہ کرے۔

مذکورہ روایت میں امام احمد کے روایات ایک اس باب میں حد و مال نہ لیتے ہیں۔

امام مالک، امام ابو یوسف، امام محمد و مالک فقیہ کی رائے اور امام احمد کی دوسری روایت ہے کہ تمام معاملات میں ترکیہ واجب ہے، یعنی یہ اس صورت کے ساتھ مشروط ہے جبکہ قاضی کو گواہوں کے حوالے سے متفق نہ ہو، اگر قاضی کو گواہوں کی عدالت کے بارے میں جانتا ہو تو

(۱) مصنف احکام ص ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷

ترکیہ ۳

ترکیہ کی حاجت نہیں ہو کر جاتا ہو کہ یہ عمر میں سے ان کی شہادت رو کر دے گا، تمام فقہاء کی یہی رائے ہے۔

۳۔ پہلی رائے کے قائلین نے ظاہر عدالت کے مطابق بیعت کے جواز پر حضرت عمرؓ کے قول سے استدلال کیا ہے، انہوں نے فرمایا: ”المسلمون عدول بعضهم علی بعض“ (تمام مسلمان ایک دوسرے کے حق میں عادل ہیں)، دوسری دلیل یہ ہے: ”ان اعرابا جاء الی النبی ﷺ فشهد برویة الهلال، فقال له النبی ﷺ انشهد الا انا لا اله الا الله؟ فقال: نعم، فقال: انشهد انی رسول الله؟ فقال: نعم فصام وامر الناس بالصيام“ (۱)

(ایک اعرابی نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور رخصت بنال کی شہادت دی، تو آپ ﷺ نے اس سے پوچھا: کیا تم اس کی شہادت دیتے ہو کہ حد کے سوا کوئی معبود نہیں؟ تو اس نے کہا: ہاں، پھر آپ نے پوچھا: کیا تم شہادت دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ تو اس نے عرض کیا: ہاں، پھر آپ ﷺ نے رمد رکھا اور لوگوں کو بھی رمد کا حکم دیا۔)

تیسری دلیل یہ ہے کہ عدالت ایک امر غنمی ہے جس کا سب خوف لہی ہے، اور اس کی دلیل اسلام ہے، اس لئے اسلام اگر موجود ہو تو کافی ہے، جب تک کہ اس کے خلاف کوئی دلیل نہ قائم ہو جائے۔

ہام ابو حنیفہؒ نے حدود و قصاص کا استثناء کیا ہے، دوسرے فریق کو یہ پر حرج نہ کرے تب بھی انہوں نے ترکیہ کو لازم مقرر کر دیا ہے، یہ نکتہ حد و قصاص کی بنیاد حقیطہ پر ہے جو ثبوت بات لی بنا پر ساتھ ہو جاتی ہیں، گئے امور کا معامد اس سے مختلف ہے۔

(۱) حدیث: ”ان اعرابا جاء الی النبی ﷺ فشهد برویة الهلال“ کی روایت ترمذی (۳۳۷۷، ۵۵ طبع اعلیٰ) ورنشانی (۱۳۲۴ طبع المکتبۃ النجاریہ) نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے، غنی ورنشانی نے اس کو مرسل قرار دیا ہے۔

جو لوگ ہمعاملے میں ترکیہ کو، جب کہتے ہیں اس کا استدلال اس آیت سے ہے: ”ممن نرصوص من الشهداء“ (۱) کہ انہوں میں سے جنہیں تم پسند کرتے ہو، اور اس کے پسندیدہ ہونے کا ظہر اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہم اس کے بارے میں تحقیق حال نہ کر لیں، دوسری دلیل یہ ہے کہ عدالت شرط ہے، اس لئے اس کا معلوم ہونا ضروری ہے جس طرح کہ عدم معلوم ہونا ضروری ہے، اور جیسا کہ اگر دوسرے فریق کو اس پر حرج کرے تو اس کی تحقیق ضروری ہوتی ہے۔

۲۔ با مسلمان اعرابی کا معاملہ تو وہ صحابی رسول تھے اور ان کی عدالت تو خود خدا تعالیٰ کی تحسین و تعریف کی بنا پر ثابت ہے، اس نے کہ جس شخص نے زمانہ نبوت میں صحبت نبوی اور دین اسلام کی خاطر اپنا دین مذہب چھوڑ دیا، اس کی عدالت ثابت شدہ ہے۔

۱۔ حضرت عمرؓ کا ایک اثر منقول ہے کہ ان کے پاس دو گواہ لائے گئے، تو حضرت عمرؓ نے ان دونوں سے کہا کہ میں تم دونوں سے اتفاق نہیں ہوں، لیکن یہی عدم اقیئت سے کوئی فرق نہیں پڑتا، جاؤ، کسی ایسے شخص کو لے آؤ جو تم دونوں کے بارے میں بتائے، چنانچہ وہ دونوں ایک شخص کو لے کر حاضر ہوئے، تو حضرت عمرؓ نے اس شخص سے پوچھا کہ کیا تم ان دونوں کو جانتے ہو؟ اس شخص نے کہا: ہاں! حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ کیا کسی سفر میں ان کے ساتھ رہے ہو، جس میں انسان کے اصناف ظاہر ہوتے ہیں؟ اس نے کہا: نہیں، پھر حضرت عمرؓ نے دریافت فرمایا: کیا تم نے ان کے ساتھ رمد دینا رکا کوئی مالی معاملہ یا جو رشتہوں اور تعلقات کو کاٹ دینا ہے؟ اس نے کہا: نہیں، پھر حضرت عمرؓ نے پوچھا: کیا تم بھی اس کے پڑوس میں رہے ہو، جس میں تم کو اس کی صحیح مقام دیکھنے کا موقع ملے ہو؟ اس نے کہا: نہیں، تو

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

تزکیہ ۴-۵

سقوط تزکیہ کی صورتیں:

۵- اسماعیل بن حماد امام ابو حنیفہ سے نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ چارہ اہل عدالت کے بارے میں تحقیق نہیں کی جائے کی ہمت کور کرنے کی کہی، پنے والے دونوں کے کو دہائیہ تبدیل کے کہ وہ مسافر کے کہ او اشخاص کے کہ اور کہ۔

مالتیہ کہتے ہیں کہ وہ ثامہ جو مدت کے حق میں نمایاں ہو چکی اپنی مدت کے لحاظ سے اپنے ہم عصروں سے فائق ہو، اگر اس کو مدعا علیہ سے مدت نہ ہو تو اس کی ثمرات کے بارے میں کوئی عذر قائل قبول نہ ہوگا، بلکہ مدت یا اسی طرح قریب کی صورتوں میں عذر قائل قبول ہوگا۔

اسی کی ایک صورت یہ ہے کہ فیصد جس کے خلاف مدعا رہو اگر اس کی جانب سے اس کے خلاف دہائی، یہ لے کو کچھ نہ پیش ہو تو اس کے خلاف شہادت کے باب میں اس کا عذر قائل قبول نہ ہوگا (۲)۔

صاحب "المغنی" نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ بلاہر عادات نہ رکھنے والوں کی شہادت قبول کی جائے گی، اس کی صورت یہ ہے کہ مسافر میں نے حاکم کے پاس شہادت دی کہ کوئی گم نہیں پہنچتا تو اگر ان میں خیر کی مدت دیکھے تو ان کی گواہی قبول کرے گا، یہ کہ ان دونوں کی مدت کی تحقیق ممکن نہیں ہے تو اس صورت میں ثمرات قبول کرنے سے توقف کرنے سے حقوق ضائع ہوں گے، اس لیے ان دونوں کے حق میں محض صحیح عداوت ہی پر مدار رکھنا واجب ہے (۳)۔

حضرت عمرؓ نے اس سے کہ: عمر یرم ایچ تم ان دونوں کو نہیں جانتے، (اور ان دونوں سے کہنا: جاؤ، کسی ایسے شخص کو لاؤ جو تم دونوں کو پہچانتا ہو۔

اس قدر امد کہتے ہیں کہ یہ سوال جواب اس بات کی دلیل ہے کہ بد تعارف شہادت معتبر نہیں (۱)۔

۴- حماد حنیفہ کا خیال ہے کہ امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف حقیقی نہیں بلکہ یہ نسبت عصر و زمان کا نتیجہ ہے اس لیے کہ امام ابو حنیفہ کے عہد میں لوگ اہل خیر اور ارباب صلاح تھے، چونکہ وہ تابعین کا زمانہ تھا، اور اس دور کے لوگوں کے لئے نبی کریم ﷺ نے خیریت کی شہادت دی ہے، ارشاد فرمایا: "خیر الناس قرنی، ثم الذین یملونہم، ثم الذین یملونہم، ثم یجیء من بعدہم قوم تسبق شہادۃہم ایمانہم، وایمانہم شہادۃہم" (۲) (سب سے بہتر لوگ میرے زمانے کے ہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے بعد ہوں گے، پھر وہ جو ان کے بعد ہوں گے، پھر ان کے بعد ایسے لوگ آئیں گے جن کی گواہی ان کی قسموں سے پہلے اور ان کی قسمیں ان کی گواہیوں سے پہلے ہوا کریں گی)۔

غرض ان کے وقت میں صلاح و ورعگی کا غلبہ تھا، اس لئے لوگوں کے پوشیدہ احوال کی تحقیق کی حاجت نہ تھی، لیکن پھر زمانہ تبدیل ہوا، اور صاحبین کے دور میں فساد پھیل گیا، اس لئے عدالت کے بارے میں تحقیق کی حاجت پڑی، مگر بعض علماء نے اس اختلاف کو حقیقی قرار دیا ہے (۳)۔

(۱) تاریخ ۲۷۰ھ، منہاج ۵۷۳، تجرۃ الحکام ۲۵۶، کلیۃ بیہ عمیرہ ۳۰۶، اہلی ۳۳، ۳۴۔

(۲) حدیث: "خیر القرون قرنی" کی روایت بخاری (الفتح ۲۲۲) طبع (ترغیب) نے حضرت ابن مسعودؓ سے ہے۔

(۳) تاریخ ۲۷۰ھ، اہلی ۳۳، مصنف الحکام ص ۱۰۳۔

(۱) مصنف الحکام ص ۱۰۶۔

(۲) الخرش ۱۵۹۔

(۳) اہلی ۳۰۸۔

تزکیہ ۶-۷

اس کا معنی یہ ہے کہ مذکورہ کو اہوں کے تمام مدعا علیہ لکھیں بتائے جائیں گے کہ اس کا تزکیہ یا اس پر جرح نہ کرے۔ بلکہ مذکورہ والا وجود سے جدا تر کیہ اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ نہ کیا جائے گا۔

تزکیہ کی قسم :

۶- تزکیہ کی دو قسمیں ہیں: تزکیہ سر (نفیہ) اور تزکیہ طانیہ۔

کو اہوں کے احوال کی نفیہ تحقیق و تحقیق کے لئے قاضی کو چاہئے کہ ایسے شخص کا انتخاب کرے جو لوگوں میں حدود و چہ قابل اعتماد، دیانتدار، متقی، بہت زیادہ سمجھدار، باخبر، اور صاحب تہذیب ہو، اس کو وہاں کے ہرے میں تحقیق کی ذمہ داری دے گا۔ اس لئے کہ قاضی مدامت کے ہرے میں تحقیق کا ذمہ داری دیا ہے، اس لئے اس معاملے میں اس پر حدود و چہ احتیاط لازم ہے، مذکورہ اوصاف کے حامل کسی شخص کا انتخاب کرنے کے بعد قاضی ایک رقعہ پر متعلقہ تمام کو اہوں کے نام، نسب، قبائل، مقام، نماز پڑھنے کی جگہ اور ہر ایسی چیز تحریر کرے جس سے وہ دوسروں سے ممتاز ہو جائیں، ان کی پہچان میں کوئی شبہ باقی نہ رہے، اس لئے کہ کبھی ایک ہی نام اور صفت کے کئی لوگ ہوتے ہیں، پرچہ پر یہ تمام چیزیں لکھنے کے بعد پرچہ سب سے چھپا کر اپنے قابل بھروسہ شخص کے حوالہ کر دے جس کی خبر کسی دوسرے کو نہ ہو، تاکہ تحقیق کرنے والے کو دھوکہ نہ ہو، اس کے بعد قاضی کے متعین کردہ تحقیق کرے، لے لے کی ذمہ داری ہے کہ وہ جانکار لوگوں سے وہاں کے بارے میں تحقیق حاصل کرے، اور ان کے پرائس اور محلہ کے قابل اعتماد لوگوں سے معلومات حاصل کرے، اسی طرح جس بازار میں اس کے کاروبار پر لیں دین کے معاملات چلتے ہوں وہاں والوں سے دریافت کرے۔

طانیہ تحقیق و نفیہ تحقیق کے بعد ہوں، اس کی صورت یہ ہے کہ

قاضی نفیہ تحقیق عمل کے بعد تحقیق کرنے والے کو بدنے کا ناک خود کوہ کے سامنے اس کے احوال پیش کرے۔

نفیہ اور طانیہ دونوں تحقیق ضروری ہے یا ایک کافی ہے؟ اس مسئلے میں فتوایا کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ آج کے دور میں سرف نفیہ تحقیق کافی ہے، اس لئے کہ طانیہ تحقیق میں فتوہ اور مصیبت کا مدیشہ ہے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ انتخاب یہ ہے کہ قاضی نفیہ اور طانیہ دونوں تحقیقات کرے، اور سرف نفیہ تحقیق پر کت اورے تو بدیشہ درست ہوگا، جس طرح کہ طانیہ تحقیق پر اکتفاء کرنا راجح قول کے مطابق درست ہے (۲)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ نفیہ تحقیق کے بعد قاضی کا بھیجی ہو مین حاکم سے براہ راست و مباشرت بتائے گا جو اس نے ان لوگوں سے سنیں جن کے پاس وہ بھیجا گیا، ایک قول یہ ہے کہ جن لوگوں کے پاس تحقیق حال کے لئے بھیجا گیا جو کچھ انہیں قاضی کی طرف سے بھیجے ہوئے امین سے معلوم ہوا اس کو وہ حاکم سے براہ راست بیان کریں گے، ایک رائے یہ بھی ہے کہ محض اس کو لکھ کر دے دینا کافی ہے (۳)۔

حنابلہ کے حکام سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک نفیہ تحقیق کافی ہے (۴)۔

۷- پھر کیا مزی (جس کے پاس تزکیہ کی معلومات کے لئے خط بھیج دیا گیا) کا قول معتبر ہوگا یا ان لوگوں کا جن کو مزی کے پاس بھیجا گیا ہے، اور جن کو "اصحاب المسائل" کہتے ہیں، بعض شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ معتبر مزی کا قول ہے، شافعیہ میں سے شیخین نے بہت سے شافعیہ کے

(۱) مصنف احکام ص ۱۰۷۔

(۲) شرح الکبیر ص ۱۷۰، ۱۷۱۔

(۳) قلعہ بصرہ ص ۳۰۷۔

(۴) انصاف ص ۱۵۷۔

ترکیہ ۸

ایک رائے یہ ہے کہ اس باتوں میں جو سب سے زیادہ عاقل ہو اس کے قول کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ دونوں کو جمع کرنا محال ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ شہادت جرح کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں نے تعدیل کے کواموں سے زائد بات بتائی ہے، کیونکہ جرح کا تعلق معنی معاملے سے ہوتا ہے جس کی اطلاع ہر ایک کو نہیں ہوتی۔ جبکہ عدالت کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔

غنی کے یہاں کچھ تفصیل پائی جاتی ہے، ورنہ مانتے ہیں کہ اگر دونوں بیونہ کا اختلاف ایک ہی مجلس کے کسی فعل کے تعلق سے ہو، مثلاً ایک بیونہ کا دعویٰ ہو کہ اس نے فلاں وقت میں فلاں کام کیا ہے، اور دوسرا بیونہ کہتا ہو کہ ایسی بات نہیں ہے تو دونوں میں عاقل ترین بیونہ کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اور اگر اختلاف دوسری مجلسوں سے متعلق ہو تو شہادت جرح کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اندرونی ظلم کے لحاظ سے یہ راجح ہے، اور دونوں مجلسوں کے درمیان حد ہو تو تمارین کے اعتبار سے دشتری مجلس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اور یہ سمجھا جائے گا کہ وہ پہلے عادل تھا، پھر فاسق ہو گیا، وہ پہلے فاسق تھا، پھر عاقل بنا، اور صالح ہو گیا، والا یہ کہ میں وقت تدرج میں ہی بظاہر عادل ہو تو تدرج کا بیونہ مقدم ہوگا، اس سے کہ اس میں زیادتی ظلم پائی جاتی ہے^(۱)۔

ثانیہ کے نزدیک تدرج تعدیل پر مقدم ہے، اس سے کہ تدرج میں ریاضی ظلم پائی جاتی ہے، البتہ اگر تعدیل کرنے والا یوں کہے کہ مجھے سبب تدرج کا ظلم ہے، مگر وہ اس سے تو بہر کے صالح انسان بن چکا ہے، تو تدرج کرنے والے کے مقابلے میں اس کا تو مقدم ہوگا^(۲)۔

حوالے سے نقل کیا ہے۔ ”اصحاب المسائل“ کا قول معتبر ہے، جو الحق کو اس سے اختلاف ہے، لیکن اصحاب نے اصحاب المسائل کے قول کو قبول کرنے کے بارے میں یہ مذہب پیش کیا ہے کہ اصل کے موجود ہونے کے باوجود ”شہادۃ علی الشہادۃ“ کو بے مضرت قبول کیا گیا^(۱)۔

ترکیہ ۸ جرح کے درمیان تعارض:

۸- ترکیہ ۸ جرح کے درمیان تعارض کی صورت میں فقہاء حنفیہ کے درمیان اختلاف ہے، ”معین الحکام“ میں ”المسوط“ سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر کسی آدمی کو ایک شخص عادل ہے، اور دوسرا اس کو جرح قرار دے تو تفتیش کا عمل دوبارہ کیا جائے گا، یہ امام محمد کی رائے ہے، اس سے کہ اس کے نزدیک عدالت اور تدرج ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتی، بلکہ دونوں مساوی ہو گئے، امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک تدرج من ہے، اس لئے کہ ان بیونوں اور نزدیک جرح اور تعدیل ایک شخص کے قول سے ثابت ہو جاتی ہے، مگر جرح تعدیل سے مقدم ہے، اس لئے کہ جرح کے جرح فی بنیاء، دلیل یعنی معائنہ اور مشاہدہ ہوتی ہے، کیونکہ جرح کا سبب کسی بیونہ کا رتاب ہوتا ہے۔

البتہ اگر کسی آدمی کو ایک شخص جرح قرار دے، اور دوسرا شخص اس کو عادل کہے تو تعدیل مقدم ہے، اور اگر ایک جماعت اس کو عادل کہے، اور دوسرا شخص اس کو جرح کہے تو تدرج مقدم ہے، اس سے کہ دھندہ سے زمر سے ترجیح ثابت نہیں ہوتی ہے^(۲)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر کسی شخص کو ”مشاہد“ عادل نہیں اور دوسرے دو اس پر تدرج کریں تو اس سلسلے میں وہ قول میں۔

(۱) شیخ اعلیٰ شاہک ۲۵۹۷۔

(۲) قلیوں وغیرہ ۱۰۷۴۔

(۱) قلیوں وغیرہ ۳۰۶۳۔

(۲) معین الحکام ۱۰۷۴۔

ترکیہ ۹-۱۱

۱۰۔ اشخاص ہونا ضروری ہے، حدانیہ تحقیق کے بارے میں امر ثلاثہ کا مذہب اور مالکیہ کا قول مشہور یہ ہے کہ وہ شخصوں سے کم ہاتھوں قابل قبول نہیں ہے، اس لئے کہ یہ شہادت ہے۔

مالکیہ میں دین ماننا کا قول ہے کہ تین اشخاص ضروری ہیں، بنی الامماتوں سے منقول ہے کہ کسی کے ترکیہ کے سے کم زکم چار کوہ ضروری ہیں۔ "الواضح" میں دین حبیب کہتے ہیں کہ ترکیہ کی طرح کا ہونا ہے۔ ایک سے بھی ہونا ہے اور دو اور چارعت سے بھی، معیار متعلقہ معاملے میں مطلوبہ شرط کے مطابق حکم کی صوابیہ ہے۔

المتنبی کہتے ہیں کہ کوہ جتنے زیادہ ہوں بہتر ہے، لایکہ ترکیہ کی ایسے شامہ سے تعلق ہو جس نے زمانہ کی شہادت دی ہو، تو اس صورت کے بارے میں مطرف نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ اس معاملہ میں چار شخص ہی ترکیہ کریں گے^(۱)۔

ترکیہ کے لئے قابل قبول افراد:

۱۱۔ حنفیہ کے علاوہ تمام مذاہب کے فقہاء کا خیال یہ ہے کہ ترکیہ کے شامہ کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ لائق وفاق وفاقہ اور بین شخص ہو، جس کی عقل میں کوئی نقص نہ ہو، اور جو شرط تعدیل سے ماہ آف نہ ہو، البتہ، یہ توقف اور شرط تعدیل سے ماہ آف شخص کی جانب سے ترکیہ قابل قبول نہیں ہے، چاہے فی نفسہ وہ عادل ہو، روئے امور میں قابل قبول شخص ہو، اسی طرح ایسے شخص کا قول بھی قابل قبول نہیں ہے جو ہر مسلمان کو عادل ہی سمجھتا ہو۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ خفیہ تحقیق میں اہل اسلام کے لئے اس کے باپ کی تعدیل بلکہ ہر وہی رحمہ رحم کی تعدیل

حنا بلکہ کے نقطہ نظر کے بارے میں صاحب "المفتی" کا بیان ہے کہ یہ مسئلہ میں تحقیق حال کے لئے تاضی کفر ستاد لوت آ میں وراں میں سے وہ مدت کی خبر دیں تو تاضی اس کی شہادت قبول کرے گا، اور اگر اس کے خروج ہونے کی خبر دیں تو اس کی شہادت رد کرے گا، اور اگر ایک شخص مدت کی خبر دے اور دوسرا تاضی کی تو تاضی دوسرے وہ اشخاص کو یہ تحقیق کے لئے چیلے گا، اور دونوں لوٹ کر تعدیل کی خبر دیں تو یہ تعدیل مکمل مانا جائے گا، اور تاضی ساقط ہو جائے گی اس سے کہ اس کا بینہ مکمل نہیں ہو، اور اگر دونوں تاضی کی خبر دیں تو تاضی ثابت ہوگی اور شہادت رد ہو جائے گی، اور اگر ایک تاضی کی خبر دے اور دوسرا تعدیل کی تو دونوں بینہ مکمل قرار پائیں گے اور تاضی مقدم ہوگی^(۲)۔

ترکیہ کا وقت:

۹۔ ترکیہ کا وقت باقی مقبلاً شہادت کے بعد ہے، اس سے قبل نہیں^(۳)۔

ترکیہ میں قابل قبول تعدد:

۱۰۔ اس سے قبل گذر چکا ہے کہ ترکیہ کی ہتھیں ہیں خفیہ ترکیہ ہر عداۃ ترکیہ۔

خفیہ ترکیہ کے بارے میں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مذہب اور امام مالک کا یک قول یہ ہے کہ خفیہ ترکیہ میں تاضی ایک شخص کے قول پر بھی قائم کر سکتا ہے، اس لئے کہ یہ شہادت نہیں بلکہ خبر ہے۔ امام مالک کا اور قول اور شافعیہ اور حنا بلکہ کا مذہب یہ ہے کہ

(۱) معنی ۹، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱

معتبر ہے، اس لئے کہ خفیہ تعدیل شہادت نہیں ہے۔

امام محمد کی رائے میں یہ شہادت ہے، اس لئے، مفسرین کی شہادت ضروری ہے۔

۱۲- خفیہ کہتے ہیں کہ عورت کی تعدیل شہادہ یا دہرے شخص کے حق میں معتبر ہے جبکہ عورت باہر نکلتی ہو (پردہ نشین نہ ہو) لوگوں سے لائق صحتی اور مودت رتی ہو، اس لئے کہ اس کو لوگوں کے بارے میں اطلاع ہوگی اور اس سے پوچھ گچھ مفید ثابت ہوگی ان کی رائے میں خفیہ تزکیہ یا بیانا مایعہ و ”معدونی القذف“ اشخاص کی جانب سے بھی درست ہے اس میں امام محمد کا اختلاف ہے۔

مالک کہتے ہیں کہ عورتوں کا تزکیہ نہ مردوں کے حق میں مقبول ہے ورنہ عورتوں کے حق میں، ان رشد کہتے ہیں کہ تزکیہ کے لئے عدالت میں اپنے ہم مردوں سے فائق ہو یا شرط ہے، اور یہ مفت مردوں کے ساتھ خاص ہے، ابن رشد کے بقول بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ عورتیں مردوں کا تزکیہ صرف اس وقت کرسکتی ہیں جب مردان امور میں شہادت دیں جن میں عورتوں کی شہادت جائز ہے، ”المسودہ“ میں ابن المہشون اور ابن مافع کی رائے بھی ہے، قیاس یہ ہے کہ عورتوں کا تزکیہ عورتوں کے لئے درست ہے^(۱)۔

مدعیہ کی جانب سے شاہد کا تزکیہ:

۱۳- مدعیہ کہتے ہیں کہ اگر مدعیہ مدعی کے دوہوں کی تعدیل کرے، مثلاً، یہ کہے کہ یہ لوگ اپنی کوئی میں سچے ہیں، یا یوں کہے کہ یہ لوگ اپنی شہادت میں عادل ہیں، تو اس کے قرار لی بنا پر اس کے خلاف مال کا فیصلہ کیا جائے گا، نہ کہ شہادت کی بنیاد پر، اس لئے

کہ یہ تعدیل اس کی جانب سے مال کا قرار ہے۔

اور اگر صرف اتنا کہے کہ یہ لوگ عادل ہیں اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہے تو جامع صغیہ میں سربا یا ہے کہ یہ تعدیل درست نہیں، اس لئے کہ مدعی اور اس کے دوہوں کا خیال ہے کہ مدعی مدعیہ پر انکار میں خالم اور جھوٹا ہے، اس لئے اس کا تزکیہ صحیح نہیں۔

”کتاب التزکیہ“ میں ہے کہ مدعیہ اگر تعدیل کا مل ہو تو اس کی تعدیل درست ہے اس لئے کہ مدعیہ کی تعدیل مرد مزکی کی تعدیل کے ہے، اور اس کا قرار کرنا شاہد کے عادل ہونے کا پتہ دیتا ہے جو بوجہ حق کا قطعی قرار نہیں ہوگا^(۲)۔

مالک کے نزدیک مدعیہ اگر شہادہ کی عدالت کا قرار کرے تو قاضی اس قرار کے مطابق فیصلہ کرے گا، چاہے اس کی معلومات اس سے مختلف ہوں، اس لئے کہ اس کی جانب سے کوئی عدالت کا قرار کو یا حق کا قرار ہے، اگرچہ کوئی بیہ شاہد کی عدالت کے خلاف کو اسی کے لئے^(۳)۔

شافعیہ اور حنابلہ کا معاملہ یہ ہے کہ اگر قاضی کے پاس کسی مجہول انحال شخص نے کوئی دی، اس پر مدعیہ سے کہا کہ یہ عادل ہے، تو شافعیہ کے نزدیک اس سلسلے میں، اقوال ہیں، ورنہ حنابلہ کے یہاں بھی یہ اقوال میں ملتی ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ ربا و صحیح رائے کے مطابق تعدیل کے باب میں مدعیہ کا یہ ہونا کافی نہیں کہ یہ عادل ہے، بلکہ میرے خلاف شہادت دینے میں اس نے غلطی کی ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے حق میں کافی ہے، اس لئے کہ اس نے ایسی چیز کا اعتراف یا حس کا شہوت کر دیا ہے ہونا تو اس کے

(۱) مصنف الحکام ص ۱۰۶، ۱۰۷۔

(۲) المشرح الکبیر ص ۱۵۹۔

(۳) ثمرۃ دیکھا ص ۵۵، ۵۶، مصنف الحکام ص ۱۰۶، ۱۰۷، قلیوبی وغیرہ ص ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳۔

۱۳، ۱۴۔

خلاف فیصلہ کر دیا جاتا^(۱)۔

حسابد کے یہاں بھی یہ دور میں پائی جاتی ہیں۔

پہلی بار سے یہ ہے کہ حاکم پر اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ کرنا لازم ہے اس سے کہ شامہ کی عدالت کے بارے میں تحقیق مدعی علیہ کے حق کے سے ہوئی ہے، اور اس نے اس کی عدالت کا ثبوت ہی اتراف کر دیا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ سب اس نے اس کی عدالت کا ثبوت کر دیا تو کوئی بھی چیز کا ثبوت کر دیا ہے جس کی وجہ سے اس کے خلاف مدعی کے حق میں فیصلہ راضی دہی ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس کے دوسرے ثبوتوں کی طرف اس قدر پر بھی عمل یا جائے گا۔

دوسری بار سے یہ ہے کہ اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ جاری نہیں، اس سے کہ اس کے مطابق فیصلہ کر دیا گیا اس کی تعدیل راضی ہے، اور تعدیل ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتی، دوسرے اس سے کہ شامہ کے حق میں عدالت کا متنازع حق مدعی ہے، یہی وجہ ہے کہ مدعی علیہ کسی قسم کے قول کے مطابق اپنے خلاف فیصلہ پر راضی بھی ہو جائے تو بھی فیصلہ کر دیا درست نہ ہوگا، اس لئے کہ دو حال سے حالی میں، یہ تو اس کے خلاف فیصلہ شامہ کو عادل مانتے ہوئے کیا جائے، یہ عادل نہ مانتے ہوئے بھی فیصلہ کر دیا جائے، عادل مان کر فیصلہ کا قول درست نہیں، اس لئے کہ تعدیل ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتی، اور تعدیل کی نلی کے ساتھ بھی فیصلہ درست نہیں، اس سے کہ غیر عادل کی شہادت پر فیصلہ کر دیا جائے نہیں، جس کی دلیل یہ ہے کہ جس کو وہ کافس ظاہر و ثابت ہو جائے، اس کی کوئی بھی فیصلہ درست نہیں ہوگا، اور اگر حال تسلیم کریں، اور اس کو عادل مان کر فیصلہ کا ہو نہ ثابت کریں، تو اس کی تعدیل مدعی علیہ کے خلاف دوسرے کے حق میں ثابت نہیں ہوتی، اس لئے کہ تعدیل کا کوئی پوزہ

موجود نہیں ہے، فیصلہ تو محض مدعی علیہ کے اقرار کی بنا پر شرائط فیصلہ کے پائے جانے کی وجہ سے کیا گیا ہے، دوسری کا ثبوت صرف اس کے اپنے حق میں معتبر ہوتا ہے، دوسرے کے حق میں نہیں، جس طرح کہ کوئی شخص اُس کی حق کا اپنے اوپر دوسرے کے اوپر ثبوت کرے تو یہ حق صرف اس کے حق میں ثابت ہوگا، دوسرے کے حق میں نہیں^(۱)۔

تزکیہ کی تجدید:

۱۴- امام احمد فرماتے ہیں کہ قاضی کو پوچھئے کہ وہوں کے بارے میں متنازعہ عدالت پر تحقیق کر لے، اس لئے کہ انسان کے احوال میں تغیرات آتے رہتے ہیں، ابن قدامہ کہتے ہیں کہ یہ مستحب ہے کہ وہاں اس سلسلے میں دور میں پائی جاتی ہیں:

ایک رائے: یہ ہے کہ یہ مستحب ہے، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ جو چیز جس طرح تھی اسی حال میں باقی مانی جائے گی، اس لئے اس کی عدالت زائل نہ ہوگی، جب تک کہ حرج ثابت نہ ہو جائے۔

دوسری رائے: یہ ہے کہ جب بھی اتنی مدت گزر جائے جس میں عام طور پر حالات بدل جاتے ہیں تو تحقیق ضروری ہے، اس سے کہ عیب پیدا ہونے کا امکان ہے، اور یہ مدت حاکم کی صوابدید پر موقوف ہے۔

صحاب ثنائی کے بھی اس مسئلہ میں رد قول ہیں^(۲)۔

حنبل کی رائے یہ ہے کہ اگر قاضی کے پاس گواہوں کی عدالت ثابت ہو جائے، دوسری دوسری معاملے میں شہادت دیں تو اس کی تعدیل کی تحقیق نہیں کرے گا، بشرطیکہ قریبی مدت میں یہ

(۱) انہی ۶۶۸، ۶۷۰۔

(۲) انہی ۸۱۸۔

تزکیہ ۱۷-۱۸

پر عمل جاری ہے، امام مالک سے ایک روایت یہ بھی منقول ہے کہ تزکیہ کے دو دیگر حقوق کے گواہوں کی طرح ہیں^(۱)۔

۱۷- ان کے مثل ثانیہ کا قول بھی ہے کہ تزکیہ کے لئے وہی شرائط میں جو ثامہ کے لئے ہیں، اس میں، بشرطوں کا اضافہ کیا گیا ہے:

ایک شرط یہ ہے کہ ثامہ کو اسباب تہرج و تعدیل کا علم ہو اس لئے کہ وہ ان باتوں میں اس کی شہادت دیتا ہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ جس کی تعدیل یا جرح کرے اس کے ذاتی احوال کی بھی خبر رکھے اس کے ساتھ رہ کر یا اس کے پڑوس میں رہ کر یا اس کے ساتھ معاملہ کر کے، تاکہ ان کے ذریعہ وہ تعدیل یا جرح کر سکے^(۲)۔

مثلاً کاکام بھی اس سے الگ نہیں ہے، وہ بھی کہتے کہ تعدیل صرف انہی حضرات کی جانب سے درست ہے جن کو بذاتی احوال کا علم ہو اور جو اپنی ملاقات اور واقفیت رکھتے ہوں، اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ لوگوں کی عادت یہ ہے کہ اپنی خوبیاں ظاہر کرتے ہیں اور کمزوریوں چھپا لیتے ہیں، اس لئے اگر انسان مدرونی طور پر پوری طرح باخبر نہ ہو تو ظاہری خوبیوں سے حوصلہ کھٹکتا ہے، حالانکہ فی الواقع وہ فاسق ہوگا^(۳)۔

ذمی گواہوں کا تزکیہ خود ذمیوں کی جانب سے:

۱۸- اگر ذمی کسی مسلم قاضی کی عدالت میں اپنا مقدمہ دائر کریں اور اس سے اپنی باہمی نزاع کے فیصلہ کی درخواست کریں اور مدعی اپنے ذمی مدعا علیہ کے خلاف اپنا ذمی کو پیش کرے، تو حقیقی رائے یہ ہے کہ ذمی کو وفاترکیہ یہ ہے کہ وہ اپنے دین، اپنی زبان و ہاتھ کے

مختلف پایا جاتا ہے، بعض میں اتقاق، وہوں کو ذمی جملہ عقل فاعل، ضبط، ولایت، عدالت، بصارت، گویائی کی شرط میں مستحق ہیں، انی طرح ثامہ "معد ذمی القذف" (تہمت کی وجہ سے حد لگایا ہو) نہ ہو، قول شہادت سے مانعتر بہت موجود نہ ہو اور ثامہ کو شہادت سے کوئی نفع نہ ہو، یہ شرطی جملہ ہیں، اس لئے کہ مذہب میں کچھ حد گانہ تنصیل موجود ہے، یہ حکم ملا یہ تزکیہ کے مارے میں ہے۔ ثانیہ تزکیہ میں قبولیت شہادت کی شرط کا ذکر ما قبل میں ہو چکا ہے۔ اور کسی سے ثانیہ تزکیہ کے گواہ و قاضی کے رہے و شہادت با فرق جانا چاہئے۔

شہود و گواہی اور شہوترکیہ میں نقطہ اختلاف یہ ہے کہ ملا یہ تزکیہ کے ثامہ کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ عدالت و عدالت میں اپنے ہم سر ہوں سے ذائق، ذہین اور ہوشیار ہو، جس کو حاکم نہ یا حاکم نہ نہ اس کی غفلت سے قادم نہ لکھایا جاسکے۔

امام محمد بن حسن "نور" میں فرماتے ہیں کہ نئے لوگ ایسے ہیں جن کی شہادت میرے نزدیک قابل قبول ہے، مگر میں اس کی تعدیل قبول نہیں کرتا، کیونکہ وہ سنی ہوئی چیز کو چھپی طرح بیان کر سکتے ہیں مگر تعدیل چھپی طرح نہیں کر سکتے^(۱)۔

کتاب مالکیہ میں کتاب "المتنبطہ" میں ہے کہ تزکیہ کے گواہوں اور حقوق کے گواہوں میں فرق ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ کبھی انسان کی شہادت جائز ہوتی ہے اور اس کی تعدیل جائز نہیں ہوتی، تعدیل صرف جائز نہیں ہی کی جانب سے درست ہے۔

محققین کہتے ہیں کہ تعدیل صرف عادل، اثباتی لائق و فائق اور دین ترین شخص کی جانب سے درست ہے، جس کو نہ تو کھٹکتا نہ دیا جاسکے، ورنہ اس کو بھٹکایا جاسکے، اکثر اصحاب مالکیہ کا یہی خیال ہے، اور اسی

(۱) تجرۃ الحکام ۲/۲۵۵۔

(۲) کلیۃ فی غیرہ ۳۰۷۔

(۳) انہی ۱۹، ۶۸، ۶۹۔

ترکیہ ۱۹-۲۰

مسئلہ میں امانت و رہو و رہید و مغفرت ہو، اگر مسلمان اس سے واقف نہ ہو تو خود ذمیوں کے قاتل و غلام اور عامل اشخاص سے اس کے بارے میں تحقیق کریں گے (۱)۔

دیگر مذہب میں ذمیوں کے ترکیہ کے بارے میں کوئی حکم نہیں

مل ۵۔

مزکی اگر اپنے ترکیہ سے رجوع کر لے:

۱۹- امام ابوحنیفہ کی رائے یہ ہے کہ ترکیہ کرنے والے اگر وہاں سے تعلق اپنے ترکیہ سے رجوع کریں، مثلاً یوں ہیں کہ وہ غلام یا مجوس ہیں، اور یہ جانے کے باوجود ہم نے اس کا ترکیہ یا تھا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک ویت ترکیہ کرے، والوں پر واجب ہوگی، البتہ ان سے قصاص نہیں لیا جائے گا اگر زمانہ میں جتنا شخص صاحب احسان ہو ورنہ ان کی کوئی چیز وہہ سے اس کو رجوع کیا گیا ہو۔

صاحبین کہتے ہیں کہ ان سے قصاص لیا جائے گا، البتہ اگر وہ یہ کہیں کہ ہم سے ترکیہ میں غلطی ہوئی، تو ان پر کچھ واجب نہ ہوگا، بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ امام صاحب اور صاحبین کا یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب ترکیہ کرنے والے یہ کہیں کہ کوہ آ لڑا ہیں، اور وہ غلام ثابت ہوں، میں گروہ یہ ہیں کہ یہ عادل ہیں پھر وہ غلام حلال ہوں تو ترکیہ کرنے والے بالاجہا ضامن نہ ہوں گے، اس لئے کہ کبھی عدم بھی عادل ہوتا ہے (۲)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر رما یا قتل عمد کے وہاں کا مزنی مشہور و عادیہ کے رجم یا قصاص میں قتل کے جائے کے بعد اپنے ترکیہ سے رجوع کرے تو مزنی پر ویت وغیرہ کوئی چیز بطور ضمان واجب نہ

ہوگی، خود اصل و مور جوٹ کریں یا نہ کریں (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک ایک ان کے قول صحیح کے مطابق رجوع کرنے والے مزنی سے قصاص و ضمان تعلق ہوگا، اس سے کہ اس نے قاتل کو یا فیصلہ کرنے پر مجبور کیا جو قتل کا سبب بنا۔

اس کا اور قول یہ ہے کہ ضمان و قصاص تعلق نہ ہوگا اس سے کہ اس نے مدعا علیہ سے کوئی عرض نہیں کیا ہے، اس نے تو صرف شاید نفی تعریف کی ہے، اور فیصلہ کا تعلق شاید سے ہے، تو یہ یہاں ہے جیسے کسی نے مقول کو پکڑ رکھا ہو، دوسری دہرے نے اس کو قتل کر دیا (اس صورت میں قصاص صرف قاتل پر ہوگا پکڑنے والے پر نہیں)۔

تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے ضمان تو تعلق ہوگا نہ قصاص نہیں، قتال کہتے ہیں کہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ وہ اس ترکیہ کرنے والے نہیں کہ ہم کو گواہوں کے کذب کا علم تھا، میں گروہ نہیں کہ ہم کو ان کے قتل کا علم تھا تو ان پر کچھ واجب نہ ہوگا، اس نے کہ وہ قتل کے باوجود سادق ہو سکتے ہیں، امام (جوینی) نے اختلاف کو دونوں حالتوں سے متعلق قرار دیا ہے (۳)۔

حنابلہ کے نزدیک ترکیہ کرنے والے اگر ترکیہ سے رجوع کریں تو وہ ضمان ہوں گے، اس لئے کہ وہ حکم ماحق کا سبب ہے ہیں تو ضمان ہوں گے، جیسا کہ مشہور احسان کے رجوع کرنے کی صورت میں حکم ہے (۴)۔

گواہوں میں ایک دہرے کے ترکیہ کا حکم:

۲۰- حنفیہ کے نزدیک قول صحیح کے مطابق وہ گواہوں میں سے ایک کا ترکیہ اپنے ساتھی کے لئے درست ہے، اس سے کہ عادل شخص اس

(۱) دعوہ وکیل ج ۲ ص ۳۵۵۔

(۲) دعوہ وکالی ج ۱ ص ۲۹۸، طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) دکانی ص ۱۵۵، طبع المکتب الاسلامی۔

(۱) مساجد ج ۲ ص ۷۵۴۔

(۲) ابن ماجہ ج ۲ ص ۹۸۔

ترکیہ ۲۱-۲۲

جیسے معاملہ میں مہتمم نہیں ہوتا، ریہ وہ سے ریہ وہ اس میں یہ قائم رہے کہ اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ ہوگا بین عادل شخص اس تعدیل میں مہتمم نہیں ہوگا جس طرح کہ خود اپنی شہادت کے باب میں وہ مہتمم نہیں ہے، "فتح القدیر" میں جنس لوگوں کا قول نقل کیا گیا ہے کہ ترکیہ جار نہیں، اس سے کہ وہ مہتمم ہے، یہ کہ اپنے ساتھی کی تعدیل کی بنا پر اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ صادر ہوگا بین صحیح اور بالاقول ہے، اس سے کہ اس کی شہادت سے صرف یہ قائم رہے کہ اس کے مطابق فیصلہ ہوگا تو جس طرح شریعت نے اس کی عدالت کی وجہ سے اس کو مانع نہیں قرار دیا ہے، یہی طرح اپنے ساتھی کو بھی تعدیل مانع نہ ہوگی (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک شاید اپنے ساتھ کے تمام کا ترکیہ نہیں کرے گا، اور نہ اس حق میں اس کے ساتھ اس کی شہادت مقبول ہوگی، اگر اس کے بعد ایک جماعت شہادت دے تو انہوں سے جہالت دی ہے کہ جماعت دہری جماعت کا ترکیہ کرے، یہ ان کے نزدیک مکرہ اس حکم کے ہو جائے گا جبکہ انہوں جماعتیں مختلف حق میں شہادت دیں، ان سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ جار نہیں ہے، چاہے انہوں مختلف حق میں شہادت دیں (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک وہ کوہوں میں سے ایک ہوا، اس کے لئے ترکیہ نہ درست نہیں، یک ضعیف قول جو رکابھی ہے (۳)۔

ترکیہ نہ ہوگی شہاد کے رو برو ہوگا:

۲۱- جو ترکیہ شرط کے مطابق ہوے پر تہائی قبائل ہے وہ ایسا ترکیہ ہے جو شامہ کے رو برو ہو، یہ حکم صرف مانعہ ترکیہ کا ہے، اس کا

طریقہ یہ ہے کہ قاضی مزی کو کوہوں کی خفیہ تحقیقات کے حد طلب کرے گا، تاکہ قاضی کے سامنے اس کی تعدیل کرے، اور کوہوں کی طرف اشارہ کرے کہ گاکہ پیر سے ایک ہی ہیں، یہ اس سے تاکہ اس قسم کا امتیاز نہ رہے اور اس بارے میں اس کی رو بہوں اور عمل سازی سے بچا جائے۔

دین فرعون کہتے ہیں کہ اگر قاضی شہاد کو نہ جانتا ہو تو ترکیہ قاضی کے سامنے ہی کیا جائے گا، اور اگر مزی (ترکیہ کرنے والا) عدالت و تہرج کے اسباب و وجوہ سے واقف ہو تو قاضی کے سے مزی سے عدالت و تہرج کی وضاحت پوچھنا ضروری نہیں (۱)۔

متاثرہ نے اس کی صراحت نہیں کی ہے کہ کوہوں کے سامنے دوبارہ مزی سے پوچھا جائے گا اور وہ ان کی ذات کی طرف اشارہ کرے گا (۲)۔

ترکیہ کرنے والوں کے ترکیہ میں مدعا علیہ کو اعتراض کا موقع دینا:

۲۲- کیا قاضی پر لازم ہے کہ کوہ کے مزی کے بارے میں مدعا علیہ کو اپنی جانب سے یا اس کے مطالبہ پر اعتراض کا موقع دے؟ یہ بالکل موقع اعتراض دے؟

خفیہ کے حکام سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ مدعا علیہ کو اس سلسلے میں موقع اعتراض نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ ان کے نزدیک حق کے حالات میں خفیہ تحقیق ترجیحاً کافی ہے، چونکہ خفیہ تحقیق ترکیہ میں فقہانہ پیش ہے (۳)۔

(۱) مصنف حکام ص ۱۰۵، تجرۃ حکام ص ۲۵۱، رد المحتار ص ۶۹، مفتی الحاج ۲۰۳

(۲) انہی ص ۱۰۵، مکتبۃ الفقہ الاسلامی ص ۲۸۱، کتاب القضاء ص ۵۵۰

(۳) مصنف حکام ص ۱۰۵

(۱) مکتبۃ المدین ص ۳۹۳

(۲) تجرۃ حکام ص ۲۵۸

(۳) رد المحتار ص ۱۱۲، مفتی ص ۶۳، ۶۴

ترکیہ ۲۳

جاے گا۔ جس مدعی نے کوئی پیش کے ہوں اس کے سامنے یہ سب سے
کی نہ درست نہیں کہ تمہارے کوہوں کوئلاں ورنلاں نے مخرج قرار
یا ہے۔ انی طرح مدعیہ سے بھی یہ سب سے کی ضرورت نہیں کہ تمہارے
خلاف کوئی، پنے واپوں کی تلاں ورنلاں نے تعدیل کی ہے۔

حاجہ کے نزدیک اس سلسلے میں کسی حکم کی ہمیں اطلاع نہیں
مل سکی۔

راویان حدیث کا ترکیہ:

۲۳- مذکور بالا احکام کا تعلق دعوے کے گواہوں سے ہے، راویان
حدیث کے بارے میں جمہور ائمہ حدیث و فقہ کا اجماع ہے کہ راوی
کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ عادل ہو اور جس حدیث کی روایت کرتا ہو
اس کو یاد رکھتا ہو، یعنی راوی مسلمان، عاقل، بالغ، اسباب نقل اور
مروت و وقار کو نقصان پہنچانے والی چیزوں سے پاک اور بیدار مغز
ہو، متصل نہ ہو اور اگر حافظہ سے روایت حدیث کر رہا ہو تو حافظہ
درست ہو، اور اگر کتاب سے روایت کر رہا ہو تو کتاب پر پوری طرح
حامی ہو، اور اگر روایت بالمعنی کر رہا ہو تو مذکورہ شرط کے ساتھ یہ بھی
شرط ہے کہ وہ ان الفاظ تبعیہات سے، تفہیم سے معنی مر
معموم بدل جاتے ہیں۔

راوی کی عدالت بھی تعدیل کرنے والوں کی صراحت سے
ثابت ہوتی ہے، اور کبھی شہادت سے، یعنی ان بل نقل یا بل علم کی
عدالت مشہور ہو اور ثبات و امانت کا یہ عام ہو، ان کی عدالت کے
لئے کسی صریح شہادت یا بیانہ کی حاجت نہیں ہے، امام شافعی کا یہی صحیح
مذہب ہے، اور اصول فقہ میں امام مالک، اور ابو بکر الطیب ان فظ
مذہب و علماء نے اس پر اتفاق کیا ہے۔

صحیح اور مشہور مذہب کے مطابق تعدیل کے قبول ہونے کے

مالکیہ کہتے ہیں کہ جن چیزوں میں اختلاف واقع نہیں کیا جاتا
ہے، اس میں خفیہ ترکیہ رہے والا بھی ہے، یہ وہ شخص ہے جو قاضی کو
خفیہ طور پر کہے ہوں کا عادل یا مخرج ہونا جاتا ہے اور بیہ کام کرنے
والا مدعی اس کے کہے کو نہ مخرج قرار دینے والے کے بارے میں
دریافت کرے تو اس کے سوال کی طرف توجہ نہیں کی جائے لی، انی
طرح اگر مدعیہ مدعی کے بیہ کا ترکیہ کرنے والے کے بارے میں
دریافت کرے تو اس پر بھی توجہ نہیں کی جائے لی، یہ کہ قاضی اس کے
سے کسی قائل متاثر نہیں ہی کو متعین رہتا ہے، اور وہ قاضی کا کام مقام
ہوگا، اس لئے قاضی اپنے بارے میں اعتراض کا موقع نہیں، لگا۔

اسی طرح عدالت کے لحاظ سے اپنے ہمسروں سے قائل کو
کے معاملے میں کسی طرح کا اعتراض قبول نہیں کیا جائے گا، اگر باہم
عدالت نہ ہو، ورنہ عدالت یا قرابت کی صورت میں اس کا اعتراض
قائل نہ ہوگا، اسی طرح اگر مدعیہ کی جانب سے مخالف کو کو
کوئی خطرہ ہو تو شاید کے حق میں اس کو اعتراض کا موقع نہیں، یا
جائے گا، اس کا معنی یہ ہے کہ جس سے شاید کو کچھ اندیشہ ہو اسے اس کا
نام میں بتایا جائے گا (۱)۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ بالا صورتوں کے علاوہ دیگر
صورتوں میں مدعیہ کو موقع اعتراض دیا جائے گا۔

نافیہ کہتے ہیں کہ تحقیق، دریافت، مرکزی سے بالمشابہ ساری
رپورٹ سننے کے بعد اگر رپورٹ مخرج کی ہو تو قاضی اس کی پروردہ پوشی
کرے گا ورنہ مدعی سے اس کے کہے گا کوئی اور کو لاؤ، اور اگر رپورٹ
تعدیل کی ہو تو اس کے مطابق عمل کرے (۲)۔

اس سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ مخرج و تعدیل کے تقاضوں پر عمل یا

(۱) انگریزی ۱۵۸۷ء، ۱۵۹۰ء۔

(۲) نہیہ الحجاج ۲۱۵/۸ طبع المابلی للہ۔

سے سبب خدیل کا فرضہ دہری نہیں ہے، اس لئے کہ اس کے اسباب بے شمار ہیں، اللہ تعالیٰ اس وقت تک قائل قبول نہیں ہے سبب تک کہ اس کے سبب لی وضاحت نہ لہوئی جائے۔ یونکہ لوگوں کے تہج وعدم تہج کا معیار جداگانہ ہے^(۱)۔

اس مقام پر کچھ احکام تفسیحات «رہیں جن کے لئے اصولی ضمیمہ ور «علم معطل اللہ بیٹ» کی طرف رجوع کیا جائے۔

تزوج

تعریف:

۱- «تزویج» لغت میں «زوج» کا مصدر ہے، بولتے ہیں: «تزوجت امرأة» میں نے ایک عورت سے نکاح کیا، «روحه امرأة» اس نے اس کو ایک عورت سے ملا یا ملا کر آن پاک میں ہے: «وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عَجُوبٍ»^(۱) (اور ہم ان کی زوجیت میں دے دیں گے کوری کھری بڑی بڑی آنکھوں والیوں کو) یعنی ہم ان کو بڑی آنکھوں والی عورتوں کے ساتھ ملائیں گے، اور کسی بھی طرح کی دوہیزیں جو باہم مل جائیں۔ درمیان میں^(۲)، تزویج کا اسم «زواج» ہے۔

حنفی کی تعریف کے مطابق «تزویج» اصطلاح میں ایک ایسا عقد ہے جس سے مرد و عورت کا باہم جنسی اجتماع جائز ہو جاتا ہے^(۳)۔

شرعی حکم:

۲- تزویج کا کوئی ایک حکم نہیں ہے جو تمام حالات پر منطبق ہو، بلکہ مختلف نصیحت نکاح پر لوگوں کی قدرت و حقوق و حیثیت کی اور نیکی کی صلاحیت کے لحاظ سے اس کے مختلف حکام ہیں، حالات کے لحاظ

خود سے، پناہ تزکیہ کرنا:

۲۴- اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنی تعریف آپ کرنے سے منع فرمایا ہے، رشاہد باری تعالیٰ ہے: «فَلَا تُرْكَوْا الْفُسُكُوهُ اَعْلَمَ بِسِرِّ اَنْفُسِ»^(۴) (و تم اپنے آپ کو تقدس نہ سمجھو، بس میں خوب جانتا ہے تنقوی والوں کو)۔ نیز رشاہد ہے: «لَمْ تَرِ اَلْبَیْسَ یُرْشٰکُوْا اَنْفُسَهُمْ بِیْنَ اَنْفُسِیْهِمْ مِّنْ اَمْرِ مِّنْ نَّشَاءِ»^(۵) (یا تو نے اس پر نظر نہیں کیا جو اپنے کو پائین و بھڑکتے ہیں حالانکہ اللہ جانتا ہے پائین و بھڑکتے ہیں، البتہ اگر بعض امور کی ذمہ داری قبول کرے کے سلسلہ میں پناہ تعارف کرانے کی ضرورت ہو تو بطور تعارف اپنی بعض اچھی صفات کا تذکرہ کرنا مذموم نہیں ہے، جیسا کہ اللہ کے نبی حضرت یوسف علیہ السلام سے کیا تھا، چنانچہ انہوں نے فرمایا تھا: «اَجْعَلْنِیْ عَلٰی خَزَائِنِ الْاَرْضِ اِنِّیْ حَفِیْظٌ عَلَیْہِ»^(۶) (مجھے ملک کے پیہ و اربوں پر مامور کر دیجئے، میں دیانت (بھی) رکھتا ہوں علم (بھی) رکھتا ہوں)۔

تفصیل «تہج» کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

(۱) علوم الحدیث لابن قسطلان ۹۶، ۹۳۔

(۲) سورہ نجم ۳۲۔

(۳) سورہ ص ۹۔

(۴) سورہ یوسف ۵۵۔

(۱) سورہ دخان ۵۳۔

(۲) لسان العرب، المصباح المصیر مادہ «زوج»۔

(۳) انہی لابن قسطلان ۲۵۸، طبع ریاض الشرح المصیر ۳۳۲، اس ۳۳۲۔

۲۵۸/۲ طبع المصیر۔

ترجمہ ۴

تفصیل کے لئے ”ولایت“ کی اصطلاح دیکھی جاتی ہے۔

(عورت دوسری عورت کا نکاح نہ کرے گی اور نہ خود اپنا نکاح کرے گی)۔

عورت کا اپنا نکاح خود کرنا:

۴- عائشہ رضی اللہ عنہا (معاملہ فہم) اور آراء لڑکی کے لئے خود اپنا نکاح کرنا جائز نہیں، یعنی عقد نکاح خود نہیں کر سکتی، جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا عقد نکاح صرف ولی کرے گا، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: ”لا نکاح إلا بولی“^(۱) (نکاح بغیر ولی کے درست نہیں)، حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایما امرأة نکحت بغیر إذن ولیہا فنکاحہا باطل، النکاحہا باطل، النکاحہا باطل، فإن دخل بها فلہا المہر بما استحل من فرجہا، فإن تشاجر وَا لالسلطان ولیہ من لا ولی لہ“^(۲) (جو عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح کر لے تو اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، پھر اگر وہ عورت کے ساتھ دخول کر لے تو استحلال فرج کی بنا پر اس کو ہر ملے گا، پھر اگر ان میں باہم اختلاف ہو تو سلطان اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو، نیز ارشاد نبوی ہے: ”لا تنکح المرأة المرأة، ولا تنکح المرأة نفسها“^(۳)

(۱) حدیث: ”لا نکاح إلا بولی“ کی روایت ابو داؤد (۵۶۸/۲) طبع عزت عید دہاس (۳۹۳ طبع المکتبہ) نے کی ہے حاکم کہتے ہیں کہ ازوائع مطہرات سے اس باب میں صحیح روایات منقول ہیں (المعجم رک ۷۰۲ طبع دائرة المعارف العربیہ)۔

(۲) حدیث: ”ایما امرأة نکحت بغیر إذن ولیہا فنکاحہا باطل۔۔۔“ کی روایت ابو داؤد (۵۶۸/۲) طبع عزت عید دہاس (۳۹۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے ابن مہین نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (الکمال لاسن عدی ۱۱۵ طبع دار الفکر)۔

(۳) حدیث: ”لا تنکح المرأة المرأة ولا تنکح المرأة نفسها“ کی روایت ابن ماجہ (۶۶۶ طبع المکتبہ) اور ترمذی (۲۲۸ طبع دار الفکر) سے کی ہے الفاظ دار قطنی کے ہیں اس کی سند حسن ہے (المختصر لابن حجر

عورت کے لئے دوسری عورت کا نکاح کرنا جائز ہے، خود عورت یا مرد ہو یا ثیبہ، فقہاء کہتے ہیں: ولی یا مرد لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر سکتا ہے، بین اس سے اجازت لے لینا مستحب ہے، ولایت ثیبہ ارمغیہ وہو اس کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے، یہاں تک کہ مانع ہو جائے اور اس سے اجازت لی جائے، یہ شافعیہ کا مسلک ہے، حنابلہ کا ایک قول بھی یہی ہے، غرق کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، ابن حامد ابن ہبلہ اور قاضی نے بھی اس کو اختیار کیا ہے، مالکیہ کا مذہب ”رہنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ دوپ یا ولید ثیبہ لڑکی کا نکاح کر سکتا ہے، اور اس کی مرضی معلوم کرنا ضروری نہیں ہے، حنفیہ کا قول بھی یہی ہے، اس کے نزدیک صحت صبر ہے، اور اس وجہ سے باپ کو اس پر ولایت (یا حاصل ہوتی ہے)۔

ثیبہ یا ولید جمہور کے نزدیک اگرچہ اپنے عقد نکاح کی مالک نہیں ہے، مگر اس کی اجازت و رضامندی کے بغیر اس کا نکاح کرنا جائز نہیں^(۱)۔

اس لئے کہ حضرت خنساء بنت خدام الانساریہ روایت کرتی ہیں: ”انی أنہا روجھا وھی ثیب، فکرت ذلک، فأتت رسول اللہ ﷺ فرد نکاحہ“^(۲) (ان کے والد نے ان کی شادی کر دی اور ان کو یہ ثانی پسند نہیں تھی جبکہ وہ ثیبہ تھیں، وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں تو حضور ﷺ نے والد کے کئے ہوئے نکاح کو رد کر دیا)۔

= ۳۵۷ طبع مرکز المذاہب فقہیہ)۔

- (۱) جوہر الاکلیل ۴۷۸، المہذب ۳۸۲، نہایۃ النکاح ۹/۲، ۴۲۳، ۴۲۴، انصاف ۸۶/۱، ۸۸، ۹۰، ۹۳، شرح فتاویٰ لارادات ۳۳، ۳۴، نیل الاوطار ۲۰/۱۲۱، ۱۲۲۔
- (۲) بخاری (التحقیق ۱۹۳ طبع المکتبہ)۔

ترتیب ۴

مذکورہ تمام مسائل میں تخصیلات ہیں، ان کے لئے ”نکاح اور ولایت“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

نیز روایت ہے: ”الغیب أحق بمصہا من ولیہا“^(۱) (شیبہ اپنی ذات کے بارے میں اپنے ولی سے زیادہ حق رکھتی ہے)۔

حنفیہ کے نزدیک باغذری کا نکاح خود یا نرد ہو یا شیبہ اس کی جارت کے بغیر جائز نہیں ہے^(۲)، وہ اپنا عقد نکاح خود کر سکتی ہے، ”الہدیہ“ میں ہے کہ عاتکہ باغذری کا اپنی مرضی سے یا ہو نکاح صحیح ہے چاہے اس کا ولی عقد نکاح نہ کرے خود وہ نرد ہو یا شیبہ ظہر امرہ یہ میں امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کا مسلک یہی ہے۔ امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ نکاح بغیر ولی کے منعقد نہ ہوگا، امام محمد کے نزدیک نکاح موقوف ہوگا جو از کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے خالص بے حق میں تصرف کیا ہے جس کی واپس ہے، اس سے کہ وہ عاتکہ، باغذری و صاحب تین ہے، ولایت اس کا نکاح کرانے کا مطالبہ اس کے ولی سے کیا جاتا ہے، تاکہ اس کو بے حیاء سمجھا جائے^(۳)۔

شیبہ اگر باغذری ہو تو بدرجہ وہ اپنا عقد نکاح کر سکتی ہے، ما باغذریو بآمرہ ہو یا شیبہ اس کا ولی اس کی جارت کے بغیر اس کا نکاح کر سکتا ہے، اس سے کہ ولایت باغذری کا نہ صرف پر ہے، جہاں منع ہوگا، بل ولایت باغذری ہوگی، جہاں منع نہیں ہوگا ولایت باغذری بھی نہیں ہوگی^(۴)۔

مجنونہ کا ولی اس کا نکاح اس کی جارت کے بغیر کر سکتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے^(۵)۔

(۱) حدیث: ”الغیب أحق بمصہا من ولیہا“ کی روایت دارقطنی (۳۰۴) طبع دارالعلوم بیروت مسلم (۱۰۳۷) طبع المکتبۃ نے کی ہے مسلم میں ”الایمہ“ کا نسخہ ہے۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/ ۳۳۔

(۳) الہدیہ ۱/ ۱۹۶۔

(۴) بدائع ۲/ ۳۳۔

(۵) البدائع ۲/ ۳۱۶، الہدیہ ۱/ ۱۶۱، جوہر الاکلیل ۲/ ۴۷۷، ۴۷۸، نہایت



متعلقہ الفاظ:

الف- کذب:

۲- کذب کا معنی ہے: خلاف واقعہ کہنا اس کے وترتویر کے
درمیان عموم و خصوص میں وحد کی نسبت ہے۔ ترتویر کا تعلق قوں و فعل
قوں سے ہے۔ جبکہ کذب کا تعلق صرف قوں سے ہے کذب کبھی
مزین ہوتا ہے، اور کبھی غیر مزین۔ جبکہ ترتویر کا تعلق صرف غیر
کذب پر ہوتا ہے جس کو جمع اور آراء متضاد یا ہوا کہ

ب- خلافت:

۳- خلافت کا معنی ہے: فریب و ریا اور یہ کبھی افتاء عیب کے
ذریعہ ہوتا ہے، اور کبھی کذب یا کسی اور بے طریق سے (۲)۔

ج- تلبیس:

۴- تلبیس "تلبس" سے ہے، اس کا معنی ہے: معاند کو غلط ملط کرنا،
حقیقت کو چھپا کر خلاف واقعہ ہر کا ظہار کرنا (۳)۔

د- تخریر:

۵- "تخریر" کا معنی ہے: دھوکہ دینا اور غلط میں یا ایسے چکر میں ڈال
دینا جس کا انجام معلوم نہ ہو۔

هـ- عیش:

۶- "عیش" عیشہ کا مصدر ہے، یہ اس وقت ہوتا ہے جب کوئی
کسی کے ساتھ خلوص و ہمدردی کا معاملہ کرنے کے بجائے دھوکہ

ترتویر

تعریف:

۱- "ترتویر" لغت میں "رور" کا مصدر ہے، یہ "رور" سے ہے،
"رور" کا معنی ہے جھوٹ، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَاللَّيْنُ لَا
يُشْهِدُونَ الرُّورَ" (۱) (اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ بے ہودہ باتوں
میں شامل نہیں ہوتے)، "رور" کلامہ یعنی اس نے اپنا کلام
مزین کیا، جھوٹ کو آراستہ کرنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا
ہے، اور "رور" الکلام لبی نفسی: میں نے اپنے جی میں
کلام تیار کیا، اسی معنی میں حضرت عمرؓ کا یہ قول ہے: "ما زورت
كلاما لا قوله إلا سبقي إليه أبو بكر" (میں نے کہنے کے
لئے جب بھی کوئی بات تیار کی ہو بکر اس میں مجھ سے آگے نہ
گئے) یعنی سے ۲ چارہ شکل کے ساتھ تیار یا لغت میں اس کے اور
بھی کئی معانی آتے ہیں (۲)۔

صحتی مفہوم:

کی تیر کی حدف، اتھ تھیں تو صیف جس کو، نیسے یا سننے والا
حدف حقیقت خیال کرے یعنی باطل کی ایسی طبع ساری جس سے حق کا
وہم ہو صحتی میں ترتویر کہلاتی ہے (۳)۔

(۱) سورہ الفرقان ۲۴۔

(۲) تاج العروس، تاج الصحاح مادة "رور"۔

(۳) سبل السلام ۳۰۳، طبع المکتبہ العظیمہ بیروت۔

(۱) تاج العروس۔

(۲) التاج العروس، لمصباح۔

(۳) احرفیات البحر جانی۔

کا معادہ رہے۔ ”نش“ قول فعل وہوں سے ہوتا ہے، اس طرح ترہیر، نش و ناس ترادف ہیں۔

و- تہ لیس:

۷- ”تہ لیس“ کے معنی عیب چھپانے کے ہیں، نتج میں اس کا اطلاق اس وقت ہوتا ہے، جبہ مشہور سے حق کا کوئی عیب چھپا لیا جائے۔

ترہیر کے مقابلہ میں ماس ہے اس لئے کہ تہ لیس صرف حق میں عیب کو چھپاتا ہے جبکہ ترہیر عام ہے، اس لئے کہ ترہیر قول و فعل وہوں میں ہوتی ہے، وحق و غیرہ حق سب سے اس کا تعلق ہے۔

ز- تحریف:

۸- تحریف کا معنی ہے: کلام کو اپنی جگہ سے بدل دینا، حقیقت سے بھیج دینا۔

ح- تعحیف:

۹- ”تعحیف“ کا معنی ہے: الفاظ کو اس طرح بدنا کہ معنی متعصب بدل جائے، متعصبہ الفاظ اور ان سے متعلق احکام ”تہ لیس“ اور ”تحریف“ کی اصطلاحات میں گذر چکے ہیں۔

شرعی حکم:

۱۰- شہادت میں ترہیر و اصل شرعاً حرام ہے، اس لئے کہ اس سے یہ تو حق ضائع ہوگا یا بطل ثابت ہوگا^(۱)۔

اس کی حرمت کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: ”فَاخْشَبُوا“

(۱) ایضاً ۱۰/۲۷

الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَبُوا قَوْلَ الرُّودِ“^(۱) (سو تم بچ رہو جن کی گندگی سے اور بچ رہو جھوٹی بات سے)۔

حدیث سے اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا: ”اَلَا اُنَبِّئُكُمْ بِاَكْبَرِ الْكِبَايِرِ؟ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ۔ قَالَ: الْاِشْرَاكُ بِاللّٰهِ وَعَقْوُوقُ الْوَالِدَيْنِ، وَجُلُوسٌ وَكَانَ مَتَكْنًا، ثُمَّ قَالَ: اَلَا وَقَوْلُ الرُّودِ، فَمَا يَرَالْ بِكَرْدِهَا حَتَّى قُلْنَا لِمَنْهُ سَكْتٌ“^(۲) (یہ میں تم کو سب سے بڑے نادان کی خبر دے رہا ہوں؟ صحابہ نے عرض کیا یہیں یا رسول اللہ، حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ کے ساتھ شریک کرنا، والدین کی مان فرمائی کرنا، اتنا فرما کر آپ بیٹھ گئے، اور آپ ٹپک کاے ہوئے تھے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: سنو! اور جھوٹ بولنا، یہ بار بار آپ فرماتے رہے، یہاں تک کہ ہم نے اپنے جی میں کہا کہ کاش آپ خاموش ہو جاتے)۔

۱۱- ترہیر کی حرمت سے چند امور مستثنیٰ ہیں:

۱- نماز تک کے موقع پر، بیوی کو خوش کرنے اور اس کو راضی کرنے کے لئے اور لوگوں کے درمیان باہم اصلاح کے لئے جھوٹ بولنا^(۳)۔

۲- استدلال حضرت اسماء بنت یزید کی حدیث مرثیہ سے یہ کیا گیا ہے: ”اَلَا يَحِلُّ الْكُذْبُ اِلَّا فِي ثَلَاثٍ: بِحَدِيثِ الرَّجُلِ اِمْرَاةَ لِيَوْصِيَهَا، وَالْكُذْبُ فِي الْحَرْبِ، وَالْكُذْبُ لِيُصْلَحَ بَيْنَ النَّاسِ“^(۴) (جھوٹ صرف تین صورتوں میں جائز ہے: بیوی کو خوش

(۱) سورج ۲۰/۵

(۲) حدیث: ”اَلَا اُنَبِّئُكُمْ بِاَكْبَرِ الْكِبَايِرِ“ ۱۰/۲۷ بخاری (صحیح ابن ابی شیبہ ۲۰۵/۱۰ طبع استغبر) ایضاً مسلم ۱۰/۲۷ صحیح ابن ماجہ ۱۰/۲۷

(۳) فتح المبارک ۱۵۹/۱

(۴) حدیث: ”اَلَا يَحِلُّ الْكُذْبُ اِلَّا فِي ثَلَاثٍ“ ۱۰/۲۷ بخاری (صحیح ابن ابی شیبہ ۲۰۵/۱۰)

رنے کے لئے، جنگ کے موقع پر، لوگوں کے درمیان مسابقت کی غرض سے، اپنے یہودیوں کے مال یا عزت و آبرو کی حفاظت یا اپنے یہودیوں کے کی تباہی پر دوشی کے لئے جھوٹ بولنے کا بھی یہی حکم ہے (۱)۔ مدعو وہی سے منقول ہے کہ ظہر مذکورہ میں وہودیوں میں واقعی جھوٹ مباح ہے، مگر تعریض سے کام لیا جاتا ہے۔

بن اہریبی کہتے ہیں کہ جنگ میں جھوٹ بولنے کا جواز اور حرمت سے اس کا اشتہار نص سے ثابت ہے (۲)۔

رثا ذہبی ہے: "الحرب عندہ" (۳) (جنگ دھوکہ کا نام ہے)۔ اس حدیث میں جنگ میں مکہ حیدہ استعمال کرنے کا حکم آیا ہے۔ اور جنگ میں حیدر و رہی، کو خوش نظر رکھنے کی تفسیر کی گئی ہے۔ یہ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حالت جنگ میں کفار کو جھوک دینا صحیح ہے۔

یہودی کہتے ہیں کہ حالت جنگ میں مومن نہ تک کفار کو جھوک دینا جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، بشرطیکہ اس سے کسی عہد کا یا ماں کا نقص نہ ہوتا ہو ورنہ جائز نہ ہوگا، دھوکہ اور فریب کا مطلب یہ ہے کہ ظہر کسی بات کا ہو اور ارادہ اس کے برعکس ہو (۴)۔

حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث ہے: "ان النبی ﷺ قال: من لکعب بن الأشرف؟ فإنه قد آذى الله ورسوله؟ قال محمد بن مسلمة: أحب أن أقتله يا رسول الله؟ قال: نعم، قال: فأتاه، فقال: هدا، يعني النبي ﷺ۔ قد = ۳۶۱ طبع مکتب اسلامی (کوثر مدنی) (تحت لا حوازی ۱۹۸۱ء طبع المکتب) نے کی ہے لفظ ترمذی کے ہیں ترمذی نے کہا کہ حدیث صحیح ہے۔

(۱) تلخیص ۲۱۵/۳۔

(۲) طبع اربعہ ۱۵۸/۱، ۱۵۹/۱، ۱۶۰/۱، ۱۶۱/۱۔

(۳) حدیث: "الحرب عندہ"۔ اس کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱۵۸/۱) طبع مستقیم) نے کی ہے۔

(۴) ۳۶۱/۳، ۳۶۲/۳۔

عنا وسکتا الصلوة، قال وبقضا والده لسمه قال فانا ابعده فکره ان مدعه حتى نظر الى ما يصبر امره، قال فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقته" (۱) (نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ کعب بن اشرف کے لئے کون تیار ہے؟ اس نے اللہ اور اس کے رسول کو اپنے دشمن بنایا ہے محمد بن مسلمہ نے عرض کیا یہ رسول اللہ آیا آپ جانتے ہیں کہ میں اس کو قتل کروں؟ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ماں اپنے محمد بن مسلمہ عیب کے پاس گئے اور کہا کہ اس شخص (یعنی نبی کریم ﷺ) نے تم کو تباہ کیا، ورنہ سے صدقہ کا مطالبہ کیا، اس پر کعب نے کہا کہ ابھی کہاں؟ اور بھی دیکھو گے، حدائی قسم تم سب اس سے بیڑ رہو، گئے، محمد بن مسلمہ نے کہا: اب جب ہم لوگوں نے اس کو مان لیا ہے تو اس کے سحری انجام کا انتظار نہ بغیر چھوڑنا بہتہ میں سمجھتے فرماتے ہیں کہ وہ اسی طرح اس سے باتیں کرتے رہے یہاں تک کہ موقع پا کر اس کو قتل کر دیا)۔

اس روایت میں حضرت محمد بن مسلمہ کے "سنا" کہنے کا مطلب تھا: ہم کو، امر بنو ای کا مکلف بنایا، اسی طرح "سنا" الصدقة" کہنے کا مطلب تھا کہ ہم سے صدقہ طلب یا تاکہ اس کو صحیح مقام پر صرف کریں، اسی طرح ان کے قتل سے ان کے مدعو کا مقصد یہ تھا کہ ہم ان کی جدائی پسند نہیں کرتے، مذکورہ جیسے انہوں نے تعریض مزید کے طور پر کہنا کہ اس کو مومن رہ کر قتل کر لیں۔

ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ مجھ کو کچھ کہنے کی اجازت دیجئے، حضور ﷺ نے فرمایا: "قل" (یہ اجازت ہے)، اس میں سرحدی و زبانی دونوں طرح کا کذب

(۱) حدیث: "من لکعب بن الأشرف؟" اس کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱۵۸/۱) طبع مستقیم) نے کی ہے۔

دغل ہے (۱)۔

میرت ابن ہشام میں ہے کہ نعیم بن مسعود رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں مسلمان ہو چکا ہوں مگر میری قوم کو میرے اسلام کا علم نہیں ہے، اس لئے مجھے آپ جس چیز کا چاہیں حکم فرمائیں، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّمَا أَنْتَ رَجُلٌ وَاحِدٌ، فَخُذْ عَنَّا إِنْ اسْتَطَعْتَ فَإِنَّ الْحَرْبَ مَعِدَةٌ" (تم ہم میں ایک ہی آدمی ہو، اگر کر سکو تو دشمن کو ترک جنگ پر آمادہ کرو، اس لئے کہ جنگ فریب کا نام ہے)۔

حضرت نعیم بن مسعود ہاں سے نکل کر بنقریظہ کے پاس آئے، ورنہ سے کہا کہ جنگ میں ان جماعتوں کا ساتھ اس وقت تک نہ دو جب تک کہ ہشیقہ کے طور پر اس کے کچھ ممبر اشخاص کو اپنے پاس رہیں نہ رکھ لو، وہ تمہارے ساتھ محمد سے جنگ کریں گے یہاں تک کہ ان کو فناء کر دیں، بنقریظہ نے کہا کہ تم بہت مناسب مشورہ دیا ہے، پھر وہ وہاں سے نکل کر قریش کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ تمہارے ساتھ میری محبت اور محمد (ﷺ) سے میرے عدم تعلق کا تم کو علم ہے، مجھے یک خبر ملی ہے، میں نے بدری کے قتلہ نظر سے تم کو اس سے باخبر کرنا اپنی ذمہ داری سمجھا، تم کو معلوم ہوا چاہے کہ یہ وہ اپنے اور محمد کے درمیان تعلقات کو بگاڑ کر فانی شہنشاہ بنیں، اس سے محمد (ﷺ) کے پاس یہ پیغام بھیجا ہے کہ ہم اپنی حرکتوں پر مام ہیں، کیا آپ اس پر رضی ہو سکتے ہیں کہ ہم قریش اور مطہان دونوں قبیلوں کے کچھ معزز لوگ ان سے لے کر آپ کے حوالہ کر دیں، تاکہ آپ ان کی گردن مار دیں، پھر ان کے باقی افراد کے استیصال کے لئے ہم آپ سے مل جائیں؟ محمد (ﷺ) نے یہودیوں کو اس تجویز کو

منقولہ کر دیا ہے، اس لئے اگر یہود تم سے طور بہن کچھ لوگوں کا منہ بہ کر رہیں تو ان کو اپنا ایک آدمی بھی نہ دینا، اس کے بعد وہ مطہان کے پاس آئے۔ اور ان سے بھی یہی کہا جو قریش سے کہا تھا، اور ان کو یہی طرح دیا جس طرح قریش کو دیا تھا۔

اور وہ غیاں بن حرب اور زہراء مطہان نے بنقریظہ کے پاس یہ پیغام بھیجا کہ اب جنگ کے سے تیار ہو جا، تاکہ ہم محمد (ﷺ) کو فناء کریں اور ہمارے درمیان کے درمیان جو معاملہ ہے اس سے فارغ ہو جائیں، تو بنقریظہ نے اس کے جواب میں کہا، بھیج کہ ہم محمد کے ساتھ جنگ میں تمہارا ساتھ اس وقت تک نہ دیں گے جب تک کہ تم اپنے پسند لوگ ہمارے پاس رہیں نہ رکھو، جو محمد سے جنگ کے اختتام تک ہمارے پاس بطور ضمانت رہیں، اس سے کہہ نہیں سکتے کہ اگر تم پر یہ تحریر جنگ کا ثابت ہو، درحقیقت تمہارے لئے دشوار ہو جائے تو تم ہمیں چھوڑ کر اپنے وطن کی ریلو لو گے، جبکہ ہمارا مقصد قتل ہمارے شہ میں موجود رہے گا، اور ہم تمہاں سے مقدمہ کی طاقت نہیں رکھتے قریش، مطہان کے قاصد بنقریظہ کا یہ جواب لے کر وہاں سے ہوئے تو اسوں نے کہا کہ حد کی قسم نعیم بن مسعود نے جو کچھ کہا تھا وہ بالکل درست تھا، اسوں نے بنقریظہ کے پاس یہ کہہ بھیجا کہ خدا کی قسم ہم اپنا ایک آدمی بھی تمہارے حوالہ نہیں کریں گے، اگر تم جنگ کرنا چاہتے ہو تو نکل کر جنگ کرو، جب یہ قاصد بنقریظہ کے پاس پہنچے تو بنقریظہ نے آپس میں کہا کہ نعیم بن مسعود کی بات بالکل درست تھی، یہ لوگ صرف جنگ نہ دے، جنگ چاہتے ہیں، یہ لوگ موقع دیکھیں گے تو غنیمت سمجھیں گے، ورنہ ہمیں اپنے دشمن کے ہاتھ قتل کرنا چھوڑ کر یہ اپنے حاکموں کی طرف نکل جائیں گے، نبیوں نے قریش، مطہان کے پاس یہ پیغام بھیجا، یہ کہ ہم محمد سے جنگ میں تمہارا ساتھ اس وقت تک نہیں دیں گے جب تک کہ بطور بہن تم کچھ

(۱) حدیث "انہ منہ ان اقول۔ قال قل" کی روایت بخاری (فتح المبارک) ۳۳۶ طبع استنبول کے ہے۔

لوگوں کو ہمارے پاس نہ رکھو، ورنہ بیش و مطہان نے اس شرط سے انکار کر دیا، اور اس طرح اللہ سے ان کے درمیان اختلاف پیدا کر دیا، دوسری طرف سرما کی سرور تین راتوں میں حد آنے اثنائی تیز اور سرد ہو گئی چائیں جو ان کی ہانڈیاں اٹھنے کو ان کے خیمے اکھاڑنے لگیں (۱)۔

جھوٹی گواہی پر فیصلہ:

۱۲- مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام فر کا مسک و رمیہ کا فتیٰ بقول یہ ہے کہ جھوٹی گواہی پر حاکم کا فیصلہ صرف ظاہر مانڈ ہوگا، دلائل نہیں، اور اس سے کسی چیز کی ثبوتی دقت زائل نہ ہوگی، خواہ اس کا تعلق عتود یعنی نکاح وغیرہ سے ہو یا فسوخ سے، اور اس میں اماک مرسلہ یعنی جس کا سبب ملک مثلاً مراشت یا شریہ فرحت وغیرہ دیات نہ یا ہو، رنیہ مسموم کا بھی کوئی فرق نہیں ہے (۲)، استدلال اس حدیث سے آیا ہے: "إِنَّمَا بَشَرٌ وَإِنكُمْ تَحْتَصِمُونَ إِلَيْهِ، وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أُنْ يَكُونُ الْخَنَ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ، فَنَقْصِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا نَسْمَعُ، فَمَنْ نَقَصْتِ لَهُ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْ بِهِ شَيْئًا، فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ" (۳) (میں ایک انسان ہوں، تم میرے

پاس اپنے رعات لے آتے ہو، ہوسٹ ہے کہ تم میں کا کوئی دوسرے کے مقابلہ میں حجت قائم کرنے میں زیادتی ہو، ورنہ اس کے بیان کے مطابق اس کے حق میں فیصلہ کر دوں، اس سے ساری کو اس کے بھائی کے حق میں سے کچھ دے دوں تو وہ اس میں سے کچھ بھی نہ لے، کیونکہ میں (اس صورت میں) اس کے لئے جہنم کے یک کھر سے فیصلہ کرتا ہوں)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ جھوٹی شہادت پر فیصلہ فسوخ و عتود دونوں میں ظاہر اور باطن مانڈ ہوگا، بشرطیکہ کل اس قائل ہو، ورنہ کاخی کو حقیقت حال کا علم نہ ہو، اس لئے کہ حضرت علیؑ کے عہد میں ایک مرد نے ایک عورت پر بیوی ہونے کا دعویٰ کر دیا، عورت نے انکار کیا، مرد نے پونہ پیش کر دیا، حضرت علیؑ نے پونہ کے مطابق اس کے بیوی ہونے کا فیصلہ کر دیا، اس عورت نے فیصلہ کے بعد حضرت علیؑ سے عرض کیا کہ (واقعہ کے لحاظ سے تو) میرا نکاح اس سے ہو نہیں ہے، لیکن جب آپ نے میرے خلاف فیصلہ کر دی ہے تو ہر قاعدہ نکاح جی کر رہی ہے، حضرت علیؑ نے فرمایا: مجھے نکاح کرنے کی ضرورت نہیں، دونوں داہوں نے عی تمہارا نکاح کر دیا ہے (۴)۔

اس کی تفصیل کا محل "تضاء" اور "شہادت" کی اصطلاحات میں ہے۔

جھوٹی قسم کھانا:

۱۳- اسل جھوٹی قسم کھانا حرام ہے، یہ یحییٰ غلوں ہے، صہور کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ انسان جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھائے، مالکیہ کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ انسان جان بوجھ کر شک یا کفر و رمان کی بنا پر جھوٹی قسم کھائے۔

(۱) اسیرۃ النبویہ لابن ہشام ۳۰، ۳۱، ۳۲ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، اورطہ ۱۳۵۰ "لَعَلَّ بَعْضَكُمْ أُنْ يَكُونُ الْخَنَ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ، فَنَقْصِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا نَسْمَعُ، فَمَنْ نَقَصْتِ لَهُ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْ بِهِ شَيْئًا، فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ" (۳) (میں ایک انسان ہوں، تم میرے

(۲) مسند ابی یوسف ۱/۵۸، لا ملنا فی ۱/۵۸، مسند ابی یوسف ۲/۵۸، شرح مسند ابی یوسف ۲/۵۸ (۳) حدیث: "إِنَّمَا الْإِنْسَانُ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۱۲، ۱۳ طبع استقبر) سے کی ہے۔

بعض حالات میں جھوٹی قسم کھانا جائز یا واجب (مطلق اختلاف الاقوال) ہوتا ہے، مثلاً انسان سے زبردستی جھوٹی قسم لی جائے، اور وہ پتی یا کسی مظلوم کی جان بچانے کے لئے جھوٹی قسم کھانے پر مجبور ہو جائے۔

بہین غموس کے احکام کی تفصیل ”ایمان“ کی اصطلاح کے تحت گزر چکی ہے (۱)۔

جھوٹے گواہوں پر ضمان کا مسئلہ:

۱۴۔ جھوٹی شہادت سے رخصت تعلق ہوتا ہے کہ ضمان جھوٹے گواہوں سے لیا جائے، اگر فیصلہ کا تعلق کسی مال سے ہو تو مال صاحب مال کو واپس کر دیا جائے گا، اور اگر شہادت سے کسی قسم کا اضافہ وابستہ ہو تو گواہوں پر اس کا ضمان واجب ہوگا، اس لئے کہ سبب اضافہ وہی ہے۔

شافعیہ (۲) اور حنابلہ (۳) کے نزدیک جھوٹے گواہوں پر قساص واجب ہوگا، اگر وہ کسی شخص کے خلاف کسی ایسی چیز کی گواہی دیں جس کی وجہ سے اس کو قتل کر دیا جائے، مثلاً ظلماً قتل عہد یا ارتداد یا حالات احصاء میں زنا کی شہادت۔ یہ ”رہاں بنیا“ پر اس کو قتل کر دیا جائے، پھر دونوں گواہ اپنی گواہی سے رجوع کریں، ”رہاں جھوٹی شہادت کے ذریعہ اس کو جان بوجہ زمرہ لے کا ترہ کریں، یعنی اس کو معصوم ہو کہ ان کی شہادت کی بنا پر وہ قتل کر دیا جائے گا تو جھوٹی شہادت کے ذریعہ قتل عہد کی بنا پر ان پر قساص واجب ہوگا، اس لئے کہ ان کی گواہی قتل کا سبب ہے، محض مدب مزہیر سے قساص واجب نہ ہوگا۔

اور اگر قساص کے جانے معاملہ دیت پر جانے تو دیت مطلقہ واجب ہوئی، یہی حکم اس صورت میں ہے جب دونوں کو وہی چیز کی جھوٹی گواہی، یہ جس کے قساص میں اس کا ہاتھ کانٹا ضروری ہو جائے اور کٹایا جائے، یا کسی ایسے سرتی کی شہادت دیں جس سے قطعاً لازم آتا ہو، اور اگر کٹائے کا اثر ملاکت جب تک پہنچ جائے تو جان کا قساص دونوں کو اہوں پر واجب ہوگا جس طرح کہ قاضی اگر گواہوں کا جھوٹ جانتے ہوئے قساص کا جھوٹا فیصلہ کر دے تو اس پر قساص واجب ہوگا۔

مالکیہ (۱) اور حنفیہ (۲) کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں دیت واجب ہوگی، قساص نہیں، اس سے کہ جھوٹی شہادت کے ذریعہ قتل قتل بالمدب ہے، اور قتل بالمدب پر اور ست رتھاب قتل کے مدب نہیں ہے، اس لئے اس کا اثر بھی کمتر ہوگا، اور اس کی وجہ سے قساص کے بجائے صرف دیت واجب ہوگی۔

”بوجہ قساص یا بوجہ دیت کا یہ حکم اس وقت ہے جب قساص لے لینے کے بعد گواہوں کا مدب ظاہر ہو جائے یا شہادت سے وہ رجوع کر لیں، اگر فیصلہ کے بعد قساص سے قتل رجوع کریں تو حکم ٹوٹ جائے گا، ”رہاں ہوں پر کوئی تاوان“ واجب نہ ہوگا، بلکہ صرف ان کی تعزیر کی جائے گی۔

جھوٹے گواہوں پر حد قذف ہوں ”رہاں کی شہادت دیں اور اس صورت میں ان کا مدب خود عدل جاری کرنے سے قبل ظاہر ہو گیا اس کے بعد بہر صورت ان پر حد قذف جاری کی جائے گی، البتہ اگر جھوٹے گواہ کسی شخص کے خلاف زنا کی شہادت دیں اور ان کی گواہی لی بنیا، ”رہاں کو رجم کر دیا جائے تو حد قذف کے ساتھ ان پر

(۱) الموسوعۃ الفکیہ ۷/۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۷۔

(۲) فہمۃ المسیح ۱۱/۳۱۱۔

(۳) اہمۃ المسیح ۱۱/۳۱۱، ۳۱۵۔

(۱) المشرع المفسر ۳/۲۹۵۔

(۲) بدائع الصنائع ۷/۳۳۹۔

قصاص بھی واجب ہوگا^(۱)۔

نہیں)۔

قصاص اور قذف کے احکام کی تفصیل ”جناہت“، ”حدود“ اور ”قصاص“ نیز ”شہادت“ اور ”قضاء“ کی اصطلاحات کے تحت دیکھی جائے۔

تفصیل کے لئے ”مدلیس“، ”تسویہ“، ”بیج“، ”بکاح“، ”شہادت“، ”قضاء“ اور ”عیب“ کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

نقد اور ماب تول کے آلات میں جعل سازی:

عمی جعل سازی:

۱۵- بیوع میں جعل سازی کی صورت یہ ہے کہ بیع (شریعتیہ) میں غلطی کا سامان (سامان) کا عیب چھپ کر اس کو خوبصورت بنایا جائے تاکہ اس کو اچھی پسندیدہ اور قابل قبول صورت میں پیش کیا جائے، مثلاً کسی ۱۰۰ روپے والے چادر یا دھڑلے کے تھن میں چھوڑ کر مشتمل کو پیتاثر یا جائے کہ یہ زیادہ دھڑلے والے اور ہے یا کسی پرانے سامان پر خوبصورت رنگ پڑھا دیا جائے، ملامت دہلی یوتھ (مراستھ) ولیہ ورطیلہ، میں سامان کی قیمت کے بارے میں درویشیائی بھی عملی جعل سازی ہے، یہی طرح قاضی کی تحریر کی غلطی یا اس کا جعلی دستخط کرنا، یا قضا کے رجسٹر میں گواہوں کی گواہی کا جعلی اندراج جس سے کسی مستحق کا حق مارا جائے، یہ سب عملی تدبیر کی شکلیں ہیں۔

۱۶- ان میں جعل سازی کی صورت یہ ہے کہ ان میں کھوٹ، کرپہ ان کے وزن یا سائز میں تبدیلی کر کے ان کی مقدار کم کر دی جائے، مثلاً سونے کے دینار یا چاندی کے دراہم میں کوئی دوسری دھات مثل تانبا، یا سیسہ ملا دیا جائے، تاکہ خالص سونا یا چاندی کی مقدار کم ہو جائے یا دینار یا دراہم کے سائز میں کمی کر دی جائے، یا وزن کے لئے مستعمل پتھر کا وزن یا مپ کے پیمانے کا سائز گھٹا دیا جائے، تاکہ وزن کم کر دیا جائے ہوئی چیز کم ہو جائے، مرفیع زیادہ ہو۔

جس طرح کہ بکاح میں عملی تدبیر کی صورت یہ ہوتی ہے کہ زوجین میں سے کوئی اپنے عیب کو دھڑلے پر غلط نہ ہوئے۔

نقد اور ماب تول کے آلات میں جعل سازی حرام ہے، اور یہ اس آیت کریمہ کے تحت داخل ہے: ”وَالْبَيْتُ لِلْمُطَفِّفِينَ، الَّذِينَ إِذَا اشْتَاوُا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ، وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ“^(۱) (بڑی خرابی ہے ماب تول میں کمی کرنے والوں کی کہ جب لوگوں سے مپ کر لیں پورا ہی لے لیں اور جب انہیں مپ کر دیا جائے تو مٹا دیں)۔

اور کبھی کذب فریب کے قصد سے بال کو سیاہ کرنا بھی تدبیر بن جاتا ہے۔

نیز اس حدیث کے عموم میں بھی داخل ہے: ”من عشا فلیس مہا“ (جو ہمارے ساتھ فریب کرے وہ ہم میں سے نہیں) اسی طرح اس سے نقد و ماب تول میں بھی، روبا حق کا نقصان ہوتا ہے، مہکائی برحق ہے، صدقات میں کمی آتی ہے، شہاد میں لوگوں کی متعلقہ مریات متاثر ہوتی ہیں۔

تدبیر کی مذکورہ بالا تمام قسمیں تدبیر حرام کے رمرے میں آتی ہیں، اور یہ اس حدیث پاک کے عموم میں داخل ہیں: ”من عشا فلیس مہا“^(۲) (جو ہمارے ساتھ فریب کرے وہ ہم میں سے

نہیں)۔ یہ ہے کہ محاسب (تفیشی فسر) کے فرض میں یہ شارکی کیا ہے کہ بیانیوں اور وزن کے پتھروں پر نگاہ رکھے، اور ان کے

(۱) معنی ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰

وزن کی جانچ کرنے کے بعد لازمی طور پر اپنی مہر لگا دے تاکہ ان کی مقدمہ میں ہونے والی تبدیلیوں اور فریب کاریوں کا سدباب ہو سکے۔

جس طرح کہ سونا کے دینار اور چاندی کے درہم کے وزن و سہار پر نگاہ رکھنا اس کے فریب میں داخل ہے، جو نئے، رنم، حاکانہ امام کے سے بھی درست نہیں ہے، ہرے کے حق میں اس کی درست و رد و چند ہو جاتی ہے، اس لئے کہ درہم میں کھوٹ کا لوگوں کو پتہ نہیں چلتا، اس لئے اس کا غرر بہت عظیم ہے، امام کا معاملہ اس سے مختلف ہے، اس لئے کہ وہ جس قدر وزن کے درہم و دینار ڈھالے گا اس کا عدل و شہار کرائے گا۔

امام کے مدد دہی و ہرے کے لئے بے کھوٹ کے خالص درہم و دینار ڈھالنا بھی جائز نہیں ہے، اس لئے کہ کھوٹ اور فساد کے بارے میں کچھ اطمینان نہیں ہے^(۱)۔

دستاویزات میں جعل سازی کی شکلیں اور ان سے بچنے کی صورتیں:

۱۔ تبصرہ احکام میں ہے: اور عین احکام میں بھی اسی طرح ہے کہ ہشیدہ نوے کو چاہے کہ وہ سہار و ری تبدیلی سے بدل سکتے ہوں ان کو قطعی بنائے پر توجہ ہے، تاکہ اس میں ہی قسم کار و بدل نہ ہو سکے، مثلاً ”مظفر“ جو درہی تبدیلی سے ”مظفر“ ہوتا ہے، ”بکر“ ”کیہ“ بن سکتا ہے، اور ”عاشق“ کو ”عاشق“ بنایا جاسکتا ہے، کبھی غل کے ذریعہ میں جگہ خالی رو جائے تو اس میں ہی اضافہ کا امکان پیدا ہو جاتا ہے، اسی طرح ہشیدہ نوے کو اس سے بھی بچنے کی کوشش کرنی چاہیے کہ کس ایک حرف کے اضافہ سے معاملہ کچھ کا کچھ نہ ہو جائے، مثلاً:

ہشیدہ میں یہ لکھا گیا کہ فلاں نے یہ قرار کیا کہ فلاں کے اس کے پاس ایک درہم ہیں، اب اگر اس عدو کے بعد اس کے نصف کا ذکر نہ کیا جائے، مثلاً ”الف درہم“ ایک ہزار درہم جس کا ”دھانچ سو“ ہے تو اس میں ایک الف ہذا کر (الف درہم) (دو ہزار درہم) بنایا جاسکتا ہے^(۲)۔

ابن المناصف کی ”التبیین“ میں ہے کہ دستاویزات و روایتی لکھنے کے لئے صرف عادل ملا و کا تقریر یا جے جیسے کہ امام ہانک نے فرمایا کہ لوگوں کی دستاویزات صرف وہ شخص جسے حوالہ کی و قیست رخصت ہو جائے خود عادل ہو اور اس کی تحریر پر اطمینان ہو، اس سے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلْيَكْتُب بِيْكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ“^(۳) (۱) امام ہے کہ شہارے، رمیں لکھنے، لائیکٹ ٹھیک لکھے، ورجو امچا امتناہ جاننا ہو، ہشیدہ کے مضامین سے، تفہیم ہو، یہ شخص کا تقرر اس کام کے لئے مناسب نہیں، ورنہ لوگوں کے اکثر معاملات و مسائل قاسد ہو جائیں گے، اسی طرح کوئی شخص وجوہ کتابت سے تو وقف ہو، یا انت کے معاملے میں متہم ہو تو ایسے شخص کا تقرر بھی مناسب نہیں، جو اپنی تحریر میں شہادت میں اہتمام نہ لکھے، اس نے کہ اس طرح کا شخص لوگوں کو شہادہ فساد کے طریقے بتائے گا، ورواد بنانے کے لئے لوگوں کو مسائل میں تحریف کرنے کی تلقین کرے گا، آج بہت سے لوگ سواری معاملات، شرکت قاسدہ و فرخ شدہ نکاح وغیرہ کے ناجائز معاملات سے متعلق تنہا لے کر آتے ہیں پھر جب عدل یا انت ان کو ان کاموں سے منع کر دیتے ہیں تو وہ لوگ ان قسم کے (جعل ساز) لوگوں کے پاس پہنچے سوالات لے کر جاتے ہیں، پھر یہ لوگ ان کے لفاظ میں تحریف کر دیتے ہیں

(۱) تبصرہ احکام ۱۸۵/۲، مضمون احکام ص ۸۹۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

الحکمہ ۱۰۰، ہدیۃ المتدلی طلب الحسبہ ص ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱

وہی عبارتوں کا سہارہ دیتے ہیں جن سے غلط جواز کا وہم ہوتا ہو، یہ بڑے لسانی بات ہوں، پلوگ خود بھی گمراہ ہوتے ہیں اور وہیں کو بھی گمراہ کرتے ہیں، ”میشہ لوگ حدیث اسلام کے بارے میں نتیجہ و مخرجات سے ہموار کرنے کی طرف مائل ہو گئے ہیں، اور خام غریب جان لیں گے کہ کس کروٹ اٹھتے ہیں“ (۱)۔

”تہرۃ الحکام“ اور احمد بن موسیٰ بن الجوی المدمشقی الشافعی کی ”المعالی الوثبۃ فی احکام الحسبۃ“ میں بھی ہدیہ نویس کے تعلق سے یہ آیا ہے جو مذہب مالکی کے قواعد کے خلاف نہیں ہے کہ جب کاتب اپنی کتابت سے غلط ہو جائے تو کتابت شدہ حدیث کو مکمل کر دے اور اس کو پرھے اور غلط کو صاف صاف متاثر کر کے نیکے مناسب یہ ہے کہ کاتب اپنی تحریر میں سات (سبعة) ”رو (تسعة) کے درمیان وضوح فرق کرے اور اگر اس میں سو درہم کا رتبہ ہو تو سو کے ساتھ یک بھی لکھے اور مناسب یہ ہے کہ اس کے نصف کا، اگر بھی کرے، اور اگر درہم رتبہ ہو تو یک کی قید بھی لکھے اور اس کے نصف کا ذکر بھی کرے، تاکہ کسی قسم کا اشتہاد باقی نہ رہے اور اگر پانچ جزاء و درہم (خمسة آلاف) ہو تو (کھڑا کر کے بجا لے) ”لا“ کے ساتھ ”الف“ لکھے تاکہ ”خمسة“ ذرا سی تبدیلی سے ”تسیر انا“ نہ ہو جائے، اور ایسی جگہوں پر حقیقتاً نصف کا ذکر کرے، جہاں ریائی پیدا کئے جانے کا امکان ہو، مثلاً خمسة عشر (۱۵) خمسة وعشرین (۲۵)، اور سبعین (۷۰) تسعین (۹۰) بن سنا ہے، اگر کاتب رقم کے نصف کا ذکر نہ کرے تو وہیوں کو چاہئے کہ اپنی شہادت میں مبلغ رقم کا ذکر کریں، تاکہ اگر ستادیر میں کسی قسم کا رد و بدل ہو تو ان کو شک نہ ہو، اور اگر تحریر میں کوئی تبدیلی یا اضافہ یا یا ہو تو کاتب کو چاہئے کہ وضاحت کرے کہ ستادیر میں ملاں جگہ

تبدیلی یا اضافہ ہے۔

مناسب یہ ہے کہ مکتوب کی تمام سطریں پوری تھی جائیں تاکہ سطر کے آخر میں کوئی ایسا لفظ نہ نہ جائے جس سے پورے مکتوب یا اس کے بعض احکام کا سد ہو جائے، مثلاً سطر کے آخر میں جملہ ہو: ”وجعل النظر فی الوقف المذکور“ (یعنی مذکورہ وقف پر نگاہ کی ضرورت ہے) اور اس سے متصل سطر کی ابتدا میں ”لوید“ کا لفظ ہو اور سطر کے آخر میں کچھ گنجائش موجود ہو تو اس میں ”لنفسہ“ کا حق کر کے جملہ اس طرح بتایا جاسکتا ہے: ”لنفسہ ثم لربہ“ اس طرح وقف باطل ہو جائے گا، یا اس جیسی کوئی گڑبڑی پیدا کی جائے۔

اگر اتفاقاً سطر کے آخر میں اتنا خلا رہ جائے جس میں اس کلمہ کی گنجائش اس کے طول یا کثرت حرف کی بنا پر نہ ہو جو وہ کھنا چاہتا ہو تو اس خلا کو اسی کلمہ کو مکرر لکھ کر پر کر دے جس پر وہ سطر پوری ہوئی ہو یا اس جگہ ”صح“ یا ایسی ص لکھ دے، یا کھلے دائرے کا نشان بنادے، یا اس طرح کچھ لکھ دے جس سے وہ خلا ختم ہو جائے، اور اس میں مکتوب کے مثلاً کے خلاف کسی رد و بدل کا امکان باقی نہ رہے، اگر اخیر سطر میں خلا رہ جائے تو احتیاطاً قلب کے ساتھ ذکر اللہ کی نیت سے ”حسبی اللہ“ یا ”الحمد لله“ لکھ دے، یا گواہوں کو جو اس دستاویز پر پہنچا دیکھ کرے گا حکم دے کہ اس خالی جگہ میں دستخط کرے، اگر کسی ایسے کاغذ پر لکھنے کی نوبت آئے جس میں کئی جوڑ ہوں تو ہر جوڑ پر اس کی حاجت لکھ دے، اور ستادیر کے آخر میں وضاحت کر دے کہ اس ستادیر میں اتنے جوڑ ہیں، بعض لوگ مکتوب کی سطروں کی تعداد بھی لکھتے ہیں، اگر مکتوب کے فی سطر ہوں تو اس کا ذکر بھی کرے، ورنہ فی تعدد بھی تحریر کرے اور ان کا مشق ہونا بھی ذکر کر دے۔ اس پر ابن سبیل اور ابن الہندی وغیرہ نے متنبہ کیا ہے۔

”مصحح الحکام“ میں بھی اسی طرح آیا ہے اور اس میں لکھا ہے

کہ یہ بقیہ امام ابوحنیفہ کے قواعد کے خلاف نہیں ہیں^(۱)۔

”مجلۃ الأحکام العدلیہ“ (دفعہ ۱۸۱۴) میں ہے: ”قاضی عدالت (وہ القضاء) میں ایک رجسٹر کارروائیوں (کے اندراج) کے لئے رکھے گا اور جو احکامات یا دستاویزات جاری کرے گا، اس رجسٹر میں اس طرح اس کا اندراج کرے گا کہ حیلہ و نسا سے چوری طرح محفوظ رہے، نہایت اہتمام اور باریکی سے اس رجسٹر کی حفاظت کرے گا۔ اور جب وہ مہمل کیا جائے تو مذکورہ تمام رجسٹر بطور خود یا اپنے سرکاری کے توسط سے اپنے جانشین کے حوالہ کرے گا۔“

جعل سازی کا ثبوت:

۱۸- جعل سازی کے ثبوت کی صورت یہ ہے کہ جو جعل ساز اس کا اثر کر لے یا قبیح طور پر مذہب عام یا حلالہ مثلاً کسی شخص کے قتل ہو جانے کی کوئی دے حالانکہ وہ زندہ ہو، یا کسی شخص کے حق میں کوئی دے کہ اس نے فلاں وقت میں یہ کام کیا ہے جبکہ وہ شخص اس سے قبل فوت ہو چکا ہو، یا اس کی ولادت اس کے بعد ہوئی ہو، اور اسی طرح کی دیگر شہادتیں^(۲)۔

۱۹- دستاویزات میں جعل سازی کے تعلق سے مالکیہ میں نفی، اور حنفیہ میں ہوالیث کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کے خلاف مال کا دعویٰ کرے، اور مدعی مدیہ انکار کرے پھر مدعی ثبوت کے طور پر مدعیہ کی کوئی تحریر پیش کرے جس کو مدعی مدیہ اپنی تحریر مانے سے انکار کر دے، اور کسی کے پاس کوئی بینہ موجود نہ ہو، تو ایسی صورت میں اگر مدعی مطالبہ کرے کہ چند عادل اور معتدہ اشخاص کی موجودگی میں مدعیہ سے لکھوایا جائے، اور اس تحریر کا مدعی کے پیش کردہ نوشتہ سے

مقابلہ کیا جائے تو مدعیہ کو لکھنے پر مجبور کیا جائے گا، اور اس کو حکم دیا جائے گا جو لکھا لکھا جائے گا اس کو لکھا لکھے، تاکہ اس کے سے اپنی تحریر کا بدناما ممکن نہ ہو، اگر دونوں تحریروں کے درمیان واضح یکسانیت پائی جائے جس سے پتہ چلے کہ دونوں تحریریں ایک ہی شخص کی ہیں تو یہ حجت قرار پائے گی اور اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔ ہوالیث کہتے ہیں کہ مدعی بخاری بھی اس کے قابل ہیں^(۳)۔ فقہ مالکیہ میں عبدالحیہ السباع کہتے ہیں کہ اس کو لکھنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا جس طرح کہ اس کو اپنے خلاف بیہوش کرنے پر مجبور نہیں کیا جاتا۔

نفی، دونوں صورتوں یعنی تحریر کو لازم کرنے اور اپنے خلاف بیہوش کرنے پر مجبور نہ کرنے میں یہ فرق یہاں کرتے ہیں کہ مدعیہ یقیناً اپنے خلاف کوئی دے، یہ وہوں کو تصدیقے گا، اس سے یہ معاملے میں کوشش رہنا مناسب نہیں جس کے بناں کا یقین ہو، بین حناں تک تحریر کا معاملہ ہے تو تحریر اس کے قریب کے ساتھ اس کی طرف سے صادر ہوگی اور عادل اشخاص اس کی حالیہ لکھی ہوئی تحریر کا موازنہ مدعی کی پیش کردہ تحریر سے کریں گے، اور اس کے موافق یا مخالف ہونے کی شہادت دیں گے۔

صاحب ”المحیط“ نے امام محمد بن الحسن کی یہ صراحت نقل کی ہے کہ یہ حجت نہیں ہے، اس لئے کہ اس کی حیثیت اس کے اس قرار سے برتر نہیں ہے جب وہ یہ کہ یہ میری تحریر ہے، میں نے اس سے لکھا ہے، پھر مجھ پر اس کا یہ مانا، جب نہیں ہے، اس صورت میں اس کے قول کا اعتبار کیا جائے گا اور اس پر کچھ جب نہ ہوگا^(۴)۔

(۱) تہذیب الاحکام ۲/۲۹۵، مصنف الاحکام ۱۵۷۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) تہذیب الاحکام ۲/۲۹۵، مصنف الاحکام ۱۵۷، ۱۵۸۔

(۴) اہل بیت ۳/۳۱۱، ابن ماجہ ۳/۳۵۸۔

جعل سازی کی سزا :

۲۰- جعل سازی کی سزا حاکم کی صوابدید پر ہے، ان تمام کی طرح جس کی کوئی سزا شریعت میں مقرر نہیں ہے، بیشک پتہ چلے جائے کہ اس نے جعل سازی کیا یا جو جوہر کی ہے۔ تو حاکم اپنی صوابدید کے مطابق تشبیہ ضرب قید، سوز، مایہ، تڑپیل، امانت، غیہ و کے درمیان اس کو سزا دے سکتا ہے (۱)۔

”تفصیل“ ”شہادت“ ”تحریر“ ”ہر“ ”تشبیہ“ کی اصطلاحات میں دیکھی جائیں۔

تزیین

تعریف:

۱- ”تزیین“ کا معنی ہے: زینت اختیار کرنا، اور زینت لغت میں ایسا جامع اسم ہے جو زینت کی ہر چیز کو شامل ہے، یہ اسم مصدر بول کر مفعول مراد لینے کے قبیل سے ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَمْنُنْ بِذُنُوبِكُمْ إِلَّا فَاظْهَرُوا مَنَاسِكُمْ“ (۱) (اور اپنا سنا کار نظام نہ مانے، میں تمہیں جو اس میں سے کھا، عی رہتا ہے)۔

آیت بالا کا معنی یہ ہے کہ عورتیں اپنی ندرتوں کی زینت مثلاً، پار، رب، بار، بند اور کفن، غیہ و کا اظہار نہ کریں، نظام کی زینت سے مراد کپڑے اور چہرے کی زینت ہے (۲)۔

لغت اور اصطلاح دونوں میں یہ ایک ہی معنی میں مستعمل ہے۔

متعلقہ الفاظ:

”تحنن“ اور ”تحنن“:

۲- ”تحنن“ ”حنن“ سے ہے، ”قبح“ کی ضد ہے، لغت میں اس کا معنی ہے زینت اختیار کرنا، کہا جاتا ہے: ”حنن الشيء تحسیناً“ یعنی اس نے اس چیز کو زینت کیا۔

(۱) سورہ نور ۳۱۔

(۲) لسان العرب، لمصباح المیزان، ”تزیین“، یزدی، دیکھتے ہیں ۱۳/۱۷، ۱۷/۱۷، حاشیہ اقلیدس، ۲۰۹، ۲۰۸۔

تزئین

دیکھئے: ”تزیین“۔



() بحسب ۴۵۹، ۴۶۰، ابن ماجہ ۳۹۵، مطالب اُولیٰ ۱/۳۸، ۳۸، کتب الفتاویٰ ۱/۳۳، قلیوٹی ۴۰۵، مہذب الجلیل ۳۹۳، ۳۹۳، ۳۳۳۔

تہیں ۲-۵

اور یہ ہے (وقت بھی)۔

قرطبی کہتے ہیں کہ بناوٹی زینت ہو ہے جس کے راہیہ عورت اپنے آپ کو سنوارنے کی خواہش کرے، مثلاً پنڈ زینت، ہمہ اور خضاب^(۱)۔ اس معنی میں یہ تہمت ٹریمہ ٹی ہے: ”حموا، ربینکم عند کئی مسجد۔“^(۲) (اور نماز کے وقت پناہ اس یمن یا نہ)۔

ہر حال میں درج ذیل باتوں سے متنبہ رہنا چاہیے کہ یہ باتیں مستند
ہو کر ہی حاصل ہوتی ہیں جیسا کہ اس قیمت پر یہ ہے مستند
ہوتا ہے "و صور کم فاحسن صور کم" (۳) (درمہار ایش
نیا، ستمہار اکیسا اچھا ایش نیا)۔

شوقم:

۵۔ رحمت اختیار کرنا اصلاً مستحب ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "قُلْ مَنِ حَرَّمَ رِيسَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ" (۴) آپ کہے اللہ کی رحمت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے اس سے حرام نہ کر دیا ہے، رکھنے کی پاکیزہ چیزوں میں (کو) اسی طرح ارشاد دہوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام ہے: "مَنْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ نِعْمَةً، فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى ثَمَرِ نِعْمَتِهِ عَلَيْهِ" (۵) (جس کو اللہ نعمت سے نوازے اللہ چاہتا ہے کہ اس پر اس کی نعمت کا اثر

امام راجب الاصفا فی فرماتے ہیں کہ عام لوگوں کی زبان میں حسن کا استعمال زیادہ تر فکاہ میں جعلی معلوم ہونے والی چیز کے لئے کیا جاتا ہے، جبکہ قرآن کریم میں اس کا استعمال زیادہ تر بصیرت کے اعتبار سے چھٹی چیزوں کے لئے ہوا ہے^(۱)۔

۳۔ ”نحیۃ“ کا معنی لغت میں ہے: زیورات پہنا کر کیا جاتا ہے۔ ”نحیۃ امراة“ عورت نے زیورات پہنے یا نہاے، ”حلیۃ امراة“ تشدید کے ساتھ، میں نے عورت کو زیورات پہناے یا اس کے لئے زیورات بنوائے، تاکہ وہ پہنے (۲)۔

۴۔ ترین، تحمل، انکس، قریب قریب ہم معنی ہیں، اور یہ تمام الفاظ تحلیف کے مقابلے میں عام ہیں، اس لئے کہ ان کا اطلاق ریح رات کے علاوہ زمیں کی دوسری چیزوں پر بھی ہوتا ہے، مثلاً سرمہ لگانا، بال میں سٹکھنی کرنا، اور خضاب لگانا وغیرہ۔

بعض حضرات نے ”تحسن“ اور ”جہل“ کے درمیان یہ فرق کیا ہے کہ ”تحسن“ حسن سے ہے جو اصلاً صورت کے لئے ہے، مگر جہل اس کا استعمال، افعال و اخلاق کے لئے بھی ہونے لگا۔ ”جہل“ جہل سے ہے جو اصلاً افعال و اخلاق اور ظاہری احوال کے لئے ہے، مگر پھر اس کا استعمال ”صورت“ سے لئے ہوئے لگا۔ (۳)۔

یہ ہے کہ "ترین" اس روایت کے درجہ ہوتی ہے جو اصل سے جدا ہو، مثلاً: باری تعالیٰ ہے: "وَزَيْنًا نَضَاءَ اللَّيْلِ بِمَضَامِيحٍ" (۴) اور ہم نے اس قریب والے آسان کو ستاروں کے

(۴) مختار الصحاح، الصحاح، نیر ماہ "سن"، المعردات للراغب (المفہامی ماہ "سر"، "ترین"۔

(۴) انحصارِ کثیر۔

(۴۴) مفروق فی اللغۃ لابی الہلال اسفندی ریں ۷۵۴ھ تا فتح کردہ دارالافتاق۔

(۴) سوخت (کربن) ۱۳۰

(۱) قیصر محمد علی شاہ نے اپنی تاریخ ۱۸۵۷ء میں

(۲) سورۃ ابراہیم

$$-Y/\mathbb{E}(\omega) \quad (r)$$

(۲) سورۃ الفہر ۵۲

(۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ لے کر آیا۔ اس کی روایت احمد (۳۸۸۳) میں ہے۔

لکھنؤ) کے کیسے پیش کرتے ہیں کہ اس کے درجہ اول ہیں (مجموعہ ۵ ۱۳۴ طبع ہندوستان)۔

تجزیہ ۷-۷

(کھانا روے)۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ، عیدین، لوگوں سے ملاقات اور بھیڑیوں کی زیارت کے مواقع پر عمدہ کپڑے پہنا اور ان کے ذریعہ عزت اختیار کرنا مستحب ہے۔ ابو العالیہ کہتے ہیں کہ مسلمان ہر ماہ ملاقات کے مواقع پر عزت و نفاس کا اتمام کرتے تھے۔

مکھن حضرت عائشہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا:
 "کان معہ من اصحاب رسول اللہ ﷺ یستظرونہ علی
 الباب، فخرج یؤیدہم، ولی الدار وکوة فیہا ماء، فجعل
 یظفر فی الماء ویسوی لحدیثہ وشعرہ، فقلت: یا رسول
 اللہ! وانت تعمل ہذا؟ قال: نعم، اذا خرج الرجل الی
 یحواہ فیہیئ من نفسه، فان اللہ جمیل یحب
 الجمال" (۱) (رسول اللہ ﷺ کے چند اصحاب دربارہ آپ ﷺ
 انتظار کر رہے تھے، آپ ﷺ ان سے ملنے کے ارادے سے ملے، مگر
 میں ایک پیالہ میں پانی تھا، آپ ﷺ پانی میں دھبتے ہوئے اپنی
 داڑھی و ریشہاں درست کرنے لگے، میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ!
 آپ یہ کر رہے ہیں؟ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہاں جب آدمی
 اپنے بھائیوں سے ملنے کے لئے نکلے تو چاہئے کہ اپنے آپ کو تیار
 کرے، اس لئے کہ اللہ جمیل ہے اور جمیل کو پسند رہا ہے۔)

اس معنی کی جاہلیت بہت ہیں، ان سب سے ترین اور قبیحین
 عربیت کی مشرعییت ثابت ہوتی ہے (۲)۔

۶۔ زہب وزینت کا مقصد تکبر، غرور میں بوجھا چاہے، یہ کہ یہ حرام ہے، اس کا بیڑا ہے۔ اپنے حاشیہ میں لکھا ہے کہ جہاں کے مقصد یہ

() حدیث ۲۲۰۰: "اذا خرج الرجل إلى نحو البلد - "کی روایت صحابی نے
 رُکب لڑا، وہ اس وقت ۳۲ طبع لیدن) میں کی ہے اس کی سند میں کھول
 اور حضرت عائشہ کے درمیان اتفاق ہے۔

(٢) حاشية ابن عابد بن ٨١/٥، جامع الأحكام القرآن للقرطبي ٢/١٩٨، ١٩٨.

زحمت کے قصد کے درمیں لڑیں نہیں ہے، قصد جمال کا حاصل عا ختم
 نما، و کار کام نما، اور طور شمر نہ۔ طور فقر نعمت کا اظہار کرنا ہے اور
 یہ تہذیب بڑا افت نفس کی حدامت ہے۔

قصد زینت کا مطلب ہے زینت کا اثر کمزور پڑ جائے تو پھر زینت کے ارادے سے سنو، علماء نے کہا ہے کہ حدیث میں خضاب کا نہر ہے، حالانکہ اس کا مقصد زینت میں ہے، لیکن اس کے بعد اگر زینت حاصل ہوتی ہے، تو اس کا حصول ضمنی ہے، اس لئے اگر التفات اس جانب نہ ہو تو مضائقہ نہیں۔ اسی سے "الولاء" میں ہے کہ جو بیہوش کپڑے پہنا مباح ہے، بشرطیکہ اس سے کبر پیدا نہ ہو، اس لئے کہ تلبہ حرام ہے، اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اچھے کپڑے پہننے کے بعد بھی یہی رعایت قائم رہے جو اس سے قبل تھی (۱)۔

۷۔ اس کے ساتھ زیب و رعت سے متعلق کچھ اور بھی شرعی حرام میں ذہن میں رکھو۔ جب میں کچھ تہب، کچھ عمرہ و ہر کچھ حرام۔

• حسب کی مثال ہے: حضرت • شہر کے مطابق پر شہر کے
لے پیوی • ریت اختیار کیا۔

مستحب کی مثال ہے: جمعہ وعیدین کے موقع پر مرد کا زیب و زینت اختیار کرنا اور مرد و عورت کے لئے سفید بال پر خضاب لگانا^(۲)۔

(۱) کیجئے: ”انتصاب“ کی اصطلاح۔

قمر و کی شمال ہے: مریں کے سے رد و رحمہ الی رنگ کا

(۱) ماشیہ من علیہ فی ۱۳۔

(۲) اختصار شرح الخوارزمی کہ اہد پ کی نق و نام الثانی ۱۰۷۰ء، ۱۰۷۱ء، بعض
 لابن قد امر ۱۰۷۵ء، ۱۰۷۶ء طبع ریاض المحرر، حاشیہ ابن عابدین ر
 ۱۰۷۵ء، ۱۰۷۶ء، ۱۰۷۷ء، ۱۰۷۸ء، ۱۰۷۹ء، ۱۰۸۰ء، ۱۰۸۱ء، ۱۰۸۲ء، ۱۰۸۳ء، ۱۰۸۴ء، ۱۰۸۵ء، ۱۰۸۶ء، ۱۰۸۷ء، ۱۰۸۸ء، ۱۰۸۹ء، ۱۰۹۰ء، ۱۰۹۱ء، ۱۰۹۲ء، ۱۰۹۳ء، ۱۰۹۴ء، ۱۰۹۵ء، ۱۰۹۶ء، ۱۰۹۷ء، ۱۰۹۸ء، ۱۰۹۹ء، ۱۱۰۰ء، ۱۱۰۱ء، ۱۱۰۲ء، ۱۱۰۳ء، ۱۱۰۴ء، ۱۱۰۵ء، ۱۱۰۶ء، ۱۱۰۷ء، ۱۱۰۸ء، ۱۱۰۹ء، ۱۱۱۰ء، ۱۱۱۱ء، ۱۱۱۲ء، ۱۱۱۳ء، ۱۱۱۴ء، ۱۱۱۵ء، ۱۱۱۶ء، ۱۱۱۷ء، ۱۱۱۸ء، ۱۱۱۹ء، ۱۱۲۰ء، ۱۱۲۱ء، ۱۱۲۲ء، ۱۱۲۳ء، ۱۱۲۴ء، ۱۱۲۵ء، ۱۱۲۶ء، ۱۱۲۷ء، ۱۱۲۸ء، ۱۱۲۹ء، ۱۱۳۰ء، ۱۱۳۱ء، ۱۱۳۲ء، ۱۱۳۳ء، ۱۱۳۴ء، ۱۱۳۵ء، ۱۱۳۶ء، ۱۱۳۷ء، ۱۱۳۸ء، ۱۱۳۹ء، ۱۱۴۰ء، ۱۱۴۱ء، ۱۱۴۲ء، ۱۱۴۳ء، ۱۱۴۴ء، ۱۱۴۵ء، ۱۱۴۶ء، ۱۱۴۷ء، ۱۱۴۸ء، ۱۱۴۹ء، ۱۱۵۰ء، ۱۱۵۱ء، ۱۱۵۲ء، ۱۱۵۳ء، ۱۱۵۴ء، ۱۱۵۵ء، ۱۱۵۶ء، ۱۱۵۷ء، ۱۱۵۸ء، ۱۱۵۹ء، ۱۱۶۰ء، ۱۱۶۱ء، ۱۱۶۲ء، ۱۱۶۳ء، ۱۱۶۴ء، ۱۱۶۵ء، ۱۱۶۶ء، ۱۱۶۷ء، ۱۱۶۸ء، ۱۱۶۹ء، ۱۱۷۰ء، ۱۱۷۱ء، ۱۱۷۲ء، ۱۱۷۳ء، ۱۱۷۴ء، ۱۱۷۵ء، ۱۱۷۶ء، ۱۱۷۷ء، ۱۱۷۸ء، ۱۱۷۹ء، ۱۱۸۰ء، ۱۱۸۱ء، ۱۱۸۲ء، ۱۱۸۳ء، ۱۱۸۴ء، ۱۱۸۵ء، ۱۱۸۶ء، ۱۱۸۷ء، ۱۱۸۸ء، ۱۱۸۹ء، ۱۱۹۰ء، ۱۱۹۱ء، ۱۱۹۲ء، ۱۱۹۳ء، ۱۱۹۴ء، ۱۱۹۵ء، ۱۱۹۶ء، ۱۱۹۷ء، ۱۱۹۸ء، ۱۱۹۹ء، ۱۲۰۰ء، ۱۲۰۱ء، ۱۲۰۲ء، ۱۲۰۳ء، ۱۲۰۴ء، ۱۲۰۵ء، ۱۲۰۶ء، ۱۲۰۷ء، ۱۲۰۸ء، ۱۲۰۹ء، ۱۲۱۰ء، ۱۲۱۱ء، ۱۲۱۲ء، ۱۲۱۳ء، ۱۲۱۴ء، ۱۲۱۵ء، ۱۲۱۶ء، ۱۲۱۷ء، ۱۲۱۸ء، ۱۲۱۹ء، ۱۲۲۰ء، ۱۲۲۱ء، ۱۲۲۲ء، ۱۲۲۳ء، ۱۲۲۴ء، ۱۲۲۵ء، ۱۲۲۶ء، ۱۲۲۷ء، ۱۲۲۸ء، ۱۲۲۹ء، ۱۲۳۰ء، ۱۲۳۱ء، ۱۲۳۲ء، ۱۲۳۳ء، ۱۲۳۴ء، ۱۲۳۵ء، ۱۲۳۶ء، ۱۲۳۷ء، ۱۲۳۸ء، ۱۲۳۹ء، ۱۲۴۰ء، ۱۲۴۱ء، ۱۲۴۲ء، ۱۲۴۳ء، ۱۲۴۴ء، ۱۲۴۵ء، ۱۲۴۶ء، ۱۲۴۷ء، ۱۲۴۸ء، ۱۲۴۹ء، ۱۲۵۰ء، ۱۲۵۱ء، ۱۲۵۲ء، ۱۲۵۳ء، ۱۲۵۴ء، ۱۲۵۵ء، ۱۲۵۶ء، ۱۲۵۷ء، ۱۲۵۸ء، ۱۲۵۹ء، ۱۲۶۰ء، ۱۲۶۱ء، ۱۲۶۲ء، ۱۲۶۳ء، ۱۲۶۴ء، ۱۲۶۵ء، ۱۲۶۶ء، ۱۲۶۷ء، ۱۲۶۸ء، ۱۲۶۹ء، ۱۲۷۰ء، ۱۲۷۱ء، ۱۲۷۲ء، ۱۲۷۳ء، ۱۲۷۴ء، ۱۲۷۵ء، ۱۲۷۶ء، ۱۲۷۷ء، ۱۲۷۸ء، ۱۲۷۹ء، ۱۲۸۰ء، ۱۲۸۱ء، ۱۲۸۲ء، ۱۲۸۳ء، ۱۲۸۴ء، ۱۲۸۵ء، ۱۲۸۶ء، ۱۲۸۷ء، ۱۲۸۸ء، ۱۲۸۹ء، ۱۲۹۰ء، ۱۲۹۱ء، ۱۲۹۲ء، ۱۲۹۳ء، ۱۲۹۴ء، ۱۲۹۵ء، ۱۲۹۶ء، ۱۲۹۷ء، ۱۲۹۸ء، ۱۲۹۹ء، ۱۳۰۰ء، ۱۳۰۱ء، ۱۳۰۲ء، ۱۳۰۳ء، ۱۳۰۴ء، ۱۳۰۵ء، ۱۳۰۶ء، ۱۳۰۷ء، ۱۳۰۸ء، ۱۳۰۹ء، ۱۳۱۰ء، ۱۳۱۱ء، ۱۳۱۲ء، ۱۳۱۳ء، ۱۳۱۴ء، ۱۳۱۵ء، ۱۳۱۶ء، ۱۳۱۷ء، ۱۳۱۸ء، ۱۳۱۹ء، ۱۳۲۰ء، ۱۳۲۱ء، ۱۳۲۲ء، ۱۳۲۳ء، ۱۳۲۴ء، ۱۳۲۵ء، ۱۳۲۶ء، ۱۳۲۷ء، ۱۳۲۸ء، ۱۳۲۹ء، ۱۳۳۰ء، ۱۳۳۱ء، ۱۳۳۲ء، ۱۳۳۳ء، ۱۳۳۴ء، ۱۳۳۵ء، ۱۳۳۶ء، ۱۳۳۷ء، ۱۳۳۸ء، ۱۳۳۹ء، ۱۳۴۰ء، ۱۳۴۱ء، ۱۳۴۲ء، ۱۳۴۳ء، ۱۳۴۴ء، ۱۳۴۵ء، ۱۳۴۶ء، ۱۳۴۷ء، ۱۳۴۸ء، ۱۳۴۹ء، ۱۳۵۰ء، ۱۳۵۱ء، ۱۳۵۲ء، ۱۳۵۳ء، ۱۳۵۴ء، ۱۳۵۵ء، ۱۳۵۶ء، ۱۳۵۷ء، ۱۳۵۸ء، ۱۳۵۹ء، ۱۳۶۰ء، ۱۳۶۱ء، ۱۳۶۲ء، ۱۳۶۳ء، ۱۳۶۴ء، ۱۳۶۵ء، ۱۳۶۶ء، ۱۳۶۷ء، ۱۳۶۸ء، ۱۳۶۹ء، ۱۳۷۰ء، ۱۳۷۱ء، ۱۳۷۲ء، ۱۳۷۳ء، ۱۳۷۴ء، ۱۳۷۵ء، ۱۳۷۶ء، ۱۳۷۷ء، ۱۳۷۸ء، ۱۳۷۹ء، ۱۳۸۰ء، ۱۳۸۱ء، ۱۳۸۲ء، ۱۳۸۳ء، ۱۳۸۴ء، ۱۳۸۵ء، ۱۳۸۶ء، ۱۳۸۷ء، ۱۳۸۸ء، ۱۳۸۹ء، ۱۳۹۰ء، ۱۳۹۱ء، ۱۳۹۲ء، ۱۳۹۳ء، ۱۳۹۴ء، ۱۳۹۵ء، ۱۳۹۶ء، ۱۳۹۷ء، ۱۳۹۸ء، ۱۳۹۹ء، ۱۴۰۰ء، ۱۴۰۱ء، ۱۴۰۲ء، ۱۴۰۳ء، ۱۴۰۴ء، ۱۴۰۵ء، ۱۴۰۶ء، ۱۴۰۷ء، ۱۴۰۸ء، ۱۴۰۹ء، ۱۴۱۰ء، ۱۴۱۱ء، ۱۴۱۲ء، ۱۴۱۳ء، ۱۴۱۴ء، ۱۴۱۵ء، ۱۴۱۶ء، ۱۴۱۷ء، ۱۴۱۸ء، ۱۴۱۹ء، ۱۴۲۰ء، ۱۴۲۱ء، ۱۴۲۲ء، ۱۴۲۳ء، ۱۴۲۴ء، ۱۴۲۵ء، ۱۴۲۶ء، ۱۴۲۷ء، ۱۴۲۸ء، ۱۴۲۹ء، ۱۴۳۰ء، ۱۴۳۱ء، ۱۴۳۲ء، ۱۴۳۳ء، ۱۴۳۴ء، ۱۴۳۵ء، ۱۴۳۶ء، ۱۴۳۷ء، ۱۴۳

ترتیب ۸-۹

کپڑ پہننا^(۱)۔

حرام کی مثال ہے: زینت کے بارے میں عورتوں کا مردوں کی یہ مردوں کا عورتوں کی شہت اختیار کرنا^(۲)، اسی طرح مردوں کے کسی عذر کے بغیر سونے کا زیور^(۳)، ریشمی کپڑے پہننا^(۴)، معتدہ وفات کے سے زینت اختیار کرنا^(۵)، غیر مرد کے واسطے عورت کا زینت خوشبو سے زینت اختیار کرنا^(۶)۔

یہ سب فی جملہ ہے، تفصیل ان کے مقامات پر مذکور ہے۔

زینت کی چیزیں:

۸- ہر شخص کے لئے اسباب زینت جن سے وہ آراستہ ہو جد گانہ ہیں، مثلاً شوہر کے لئے بیوی کی زینت یہ ہے کہ عمدہ لباس، زیورات و خوشبو وغیرہ کا استعمال کرے، جمہ اور عیدین کے موقع پر مرد کی زینت یہ ہے کہ سب سے اچھا کپڑا پہنے، اس میں بھی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۱/۵، ۸۲/۳

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵/۱۶۹، ۴۱/۲، روایت طحاہین ص ۲۳ طبع المکتب الاسلامی، نہایت المحتاج الی شرح المساج ص ۶۲، کتاب القناع ص ۸۵، ۲۸۶، طبع العصر الحديث۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵/۲۲۳، نہایت المحتاج الی شرح المساج ص ۶۱، ۳۶۵، شرح الکبیر حاشیہ المدرسی ص ۶۲، الخفی لابن قدیر ص ۵۸۸، طبع ریاض البدر، زاد المشرع وشرح الترمذی ص ۲۳، مغلطیٰ ص ۲۳۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵/۳۶۲، ۶۱۶، ۶۱۷، حاشیہ الجمل علی شرح الحج ص ۳۵۷، جوہر الاکلیل ص ۳۸۹، نیل المار ب لشرح دلیل الطالب ص ۱۰۹، طبع الاخلاص منار السبیل فی شرح الدلیل ص ۲۸۵/۲، طبع المکتب الاسلامی۔

(۵) لا یشترط شرح المختار ص ۳۳، المہذب فی فہر لام المختار ص ۲۱۶، ۲۱۷، شرح الکبیر ص ۵۳، ۶۱، کتاب القناع عن متن القناع ص ۲۹، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۳۸، ۳۳۹۔

(۶) الآداب لشرعہ وشرح الترمذی ص ۲۵۶، مغلطیٰ ص ۲۵۶، طبع ریاض البدر۔

باختصاص سفید کپڑے کو ترجیح دے، "خوشبو کا استعمال کرے۔"

۹- مرد کے لئے ریشمی کپڑ پہننا اور سونے کے زیورات استعمال کرنا حرام ہے، اس لئے کہ روایت میں آیا ہے: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اخَذَ فِي يَمِينِهِ قِطْعَةً حَرِيرٍ وَفِي شِمَالِهِ قِطْعَةً دُهَبٍ، وَقَالَ: هَذَانِ حُرَامٌ عَلَى ذَكَورِ أُمَّتِي"^(۱) (حضور ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ میں ریشم کا ٹکڑا اور بائیں ہاتھ میں دھبہ کا ٹکڑا لیا اور فرمایا کہ میری امت کے مردوں کے لئے یہ دونوں حرام ہیں)۔

اسی طرح حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ، فَإِنَّ مِنْ لِبْسِهِ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ"^(۲) (ریشم نہ پہننا، اس لئے کہ جو دنیا میں اس کو پہننے کا وہ آخرت میں اس سے محروم رہے گا)۔

طاہرہ ازلیں مردوں کے لحاظ سے اس میں کبر و غرور اور بیجا خوشحالی کا اظہار ہوتا ہے، فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے^(۳)۔

حاشیہ، مائتہ اور کتاب کا مسک یہ ہے کہ مردوں کے سے ریشمی کپڑے، ریشم کا کپڑا، لہذا محروم ہے اس لئے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ بیان فرماتے ہیں: "رَأَى النَّبِيَّ ﷺ عَنِ ثَوْبِهِ

(۱) حاشیہ تھان حوام علی ذکور اُمّی۔۔۔ کی روایت احمد (۱/۵) طبع المکتبہ (۱/۸) اور سنائی (۱/۸) طبع المکتبہ (۱/۸) نے حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کہا ہے: روایت اپنے طریق کے لحاظ سے صحیح ہے (مغلطیٰ ص ۵۲، ۵۳، طبع مکتبہ المصنف)۔

(۲) حاشیہ لا تلبسوا الحریر فان من لبسہ۔۔۔ کی روایت بخاری (۲/۱۰) طبع المکتبہ (۲/۱۰) طبع المکتبہ (۲/۱۰) نے کہا ہے: لفظ مسلم کے ہیں۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵/۲۲۳، نہایت المحتاج الی شرح المساج ص ۶۱، ۳۶۵، شرح الکبیر ص ۳۸۹، جوہر الاکلیل ص ۳۸۹، الخفی لابن قدیر ص ۵۸۸، طبع ریاض البدر، الآداب لشرعہ ص ۲۳۔

ترتیب ۱۰

معصومین فقال ان هذا من ثياب الكفار فلا لبسها۔^(۱)
(بنی کریم علیہ السلام نے میرے وہ پردہ زرد رنگ کے پٹے، کیسے؟
آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ یہ کافروں کا لباس ہے، اس کو مت
پہنو) بعض شافعیہ کے نزدیک ہر زرد رنگ حرام نہیں ہے، صرف
زعفرنی رنگ حرام ہے اور ان کے دوسرے قول کے مطابق ہر زرد
رنگ بھی اسی طرح حرام ہے۔^(۲)

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک ولی کے لئے مباح لڑکے کو سونایا
ریشم پہنا کر وہ ہے، البتہ ان کے معتد قول کے مطابق چاندی
پہنانے کی جازت ہے۔^(۳)

شافعیہ و حنابلہ کے یہاں اس سلسلے میں دو قول پائے جاتے
ہیں:

ایک قول جواز کا ہے اور دوسرا عدم جواز کا، اس لئے کہ نبی کریم
علیہ السلام کا یہ ارشاد عام ہے: "الحویر والذهب حرام علی
مکذور امتی، وحل لائتھم"۔^(۴) (ریشم اور سونا میری امت کے
مردوں کے لئے حرام ہیں اور عورتوں کے لئے حلال)۔

عورتوں کے لئے اپنے لباس میں سونایا چاندی استعمال کرنا یا
ان کے زیورات یا ہنسی لباس ریشم یا سونے کا جانا ہے، اسی طرح

باس کے درجہ کی چیزیں مثلاً من فرش، مسند چھل، رکھڑ، وغیرہ
میں بھی سونا چاندی اور ریشم کا استعمال جائز ہے۔^(۱)
تفصیل "البسہ" کی بحث میں مذکور ہے۔

۱۰۔ فقہاء کے دسویں اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مردوں
کے لئے حنات، لہجہ، کام، زینت لباس وغیرہ عورتوں کی خاص
عادات و طبائع میں ان کی نقل اتانا حرام ہے، اسی طرح عورتوں کے
لئے مردوں کی خاص چیزوں میں ان کی نقل اتانا حرام ہے، اس نے
کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے: "لعن رسول اللہ ﷺ
المتشبهین من الرجال بالنساء، والمتشبهات من النساء
بالرجال"۔^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کی نقل اتانے والے
مردوں میں مردوں کی نقل اتانے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے)۔

دین، قیاسیہ نے عورتوں کی حرام مشابہت کے لئے یہ ضابطہ
بیان کیا ہے کہ اس میں دو چیزیں داخل ہیں جو عورتوں کی جنس اور طبیعت
کے ساتھ مخصوص ہیں، یا جن کا استعمال بالعموم عورتیں اپنے زیب
و زینت کے لئے کرتی ہیں، اسی طرح اس کے برعکس مردوں کے
معاظے میں بھی یہی ضابطہ ہے۔^(۳)
دیکھئے: "توبہ" کی اصطلاح۔

(۱) نہایت کتاب فی شرح الصواع ۲/ ۳۶۵، ۳۶۳، المغنی لابن قدامہ
۱/ ۵۹۰، ۵۹۲، طبع بیاض المدینہ، اشرح الکبیر مع حاشیۃ الدسوقی ۲/ ۶۳،
جوہر لاؤیل، ۱۱۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ: لعن رسول اللہ ﷺ المتشبهین من
الرجال۔۔۔ کی روایت بخاری (۱۰/ ۳۳۲ طبع مستقیم) کے کی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۲۶۱، ۲۶۹، ۲۷۱، روضۃ اللعین ۲/ ۲۶۳ طبع
الکتب الاسلامیہ، نہایت کتاب فی شرح الصواع ۲/ ۳۶۲، کشف القناع عن
شئین الاقناع ۱/ ۲۸۶، ۲۸۵ طبع مکتبۃ المدینہ، فتح الباری لابن حجر مہر
۱۰/ ۳۳۲، ۳۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ، متقین شرح بدیع الصالحین مس کلام
سید المرسلین ابووی ۲/ ۲۱۱ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۲۳۱، اشرح الکبیر ۲/ ۵۹۲، المغنی لابن قدامہ
۱/ ۵۵۸۔

حدیث ابن ماجہ ۵/ ۲۳۱۔ مکتبۃ المدینہ میں کتاب۔۔۔ کی روایت مسلم (۳/ ۱۳۷ طبع
مکتبۃ المدینہ) کے کی ہے۔

(۲) نہایت کتاب فی شرح الصواع ۲/ ۳۶۲۔

(۳) درالمنہج علی الدرر الخ ۵/ ۲۳۱، ۲۳۲، اشرح الکبیر مع حاشیۃ الدسوقی ۲/ ۶۲۔

(۴) حدیث: "الحویر والذهب حرام علی۔۔۔" کی روایت احمد (۳/ ۳۹۳ طبع
مکتبۃ المدینہ) اور سنن ابی داؤد (۸/ ۱۶۱ طبع مکتبۃ المدینہ) نے حضرت ابووی سے
کی ہے الفاظ احمد کے ہیں یہ روایت اپنے طرق کے لحاظ سے صحیح ہے
دیکھئے: مس ۵۳ طبع مکتبۃ المدینہ۔

تقریبات و رجعتات کے لئے زیب و زینت:

۱۱- فقہاء کے نزدیک جمعہ اور عیدین، لوگوں سے ملاقات اور دوستوں اور بھائیوں کی زیارت کے موقع پر زیب و زینت اختیار کرنا یعنی چھ کپڑے پہنا، خوشبو لگانا، بال صاف کرنا، ناخن تراشنا، مسوک کرنا، جمعہ اور عیدین کے دنوں میں غسل کرنا مستحب ہے۔ اس لئے کہ روایت میں آیا ہے: "ان رسول اللہ ﷺ کان یغتسل یوم الفطر والأضحیٰ" (۱) (رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل فرماتے تھے)، یہ بھی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کسی جمعہ کے موقع پر ارشاد فرمایا: "ان هذا یوم جعلہ اللہ عیداً للمسلمین، فاعتسلوا، ومن کان عنده طیب فلا یبصرہ ان یمس مہ وعلیکم بالسواک" (۲) (اس دن کو اللہ نے مسلمانوں کے لئے عید بنایا ہے، اس لئے تم اس دن غسل کرو، اور جس کے پاس خوشبو ہو تو خوشبو لگائے میں حین نہیں ہر مسوک تو صبر کرو)، حضرت حاتم سے مروی ہے: "ان السبی ﷺ کان یغتسل ولبس بردہ الاحمر فی العیدین والجمعة" (۳) (نبی کریم ﷺ جمعہ اور عیدین کے موقع پر حمام بنا دیتے تھے اور اپنی سرخ چادری، چادر اور ربڑ پہنتے تھے)۔

حضرت کحول حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں: "کان

(۱) حدیث: "کان یغتسل یوم فطر و یوم الاضحیٰ" کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۷۷ طبع المکتبۃ العلمیۃ) نے کی ہے ابن تھان کہتے ہیں کہ یہ حدیث "جبارقین بلفظ" کے سبب سے مطول ہے اس لئے کہ یہ ضعیف ہوئی ہے۔

(۲) حدیث: "ان هذا یوم جعلہ اللہ عیداً للمسلمین" کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۷۹ طبع المکتبۃ العلمیۃ) نے حضرت ابن عباس سے کی ہے یہ روایت اپنے طرق کے لحاظ سے صحیح ہے۔

(۳) حدیث: "کان یلبس بردہ الاحمر فی العیدین والجمعة" کی روایت بیہقی نے اپنی سنن (۳/۳۷۷ طبع دار الفکر طبع دار الفکر) میں کی ہے اس کی سند میں ضعف ہے۔

نہر من اصحاب رسول اللہ ﷺ یستظرونہ عنی الباب فخرج یوبدھم وفي الدار زکوة فیہا ماء فجعل یسطر فی الماء ویسوی لحيته وشعرہ، ففت یا رسول اللہ رأیت یفعل هذا؟ قال نعم، اذا خرج الرجل الی احوالہ فیہی من نفسه فان اللہ جمیل یحب الجمال" (۱) (چند اصحاب رسول ﷺ روزانے پر آپ ﷺ کا انتظار کر رہے تھے، آپ ﷺ ان سے ملنے کے ارادے سے نکلے تو گھر میں موجود یک پیالہ کے پانی میں جھانک کر اپنی داڑھی اور بال درست کرنے لگے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ بھی یہ کرتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں جب آدمی اپنے بھائیوں کے پاس جائے تو چاہئے کہ اپنے کو تیار کر لے، اس لئے کہ اللہ جمیل ہے، اور جہاں کو پسند فرماتا ہے)۔ (۱) (مکتبۃ المدینہ، قسطنطنیہ ۱۰-۷)۔

یہ تمام اہتمام عام لوگوں کے سے ہیں، اور عام کو اس کا ور بھی زیادہ اہتمام کرنا چاہئے، اس لئے کہ لوگوں کے درمیان میں سرگز گاہ تو ہوتا ہے (۲)۔

لتفصیل "جمعہ اور عید" کی بحثوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔

نماز کے لئے زینت:

۱۲- نماز کے لئے زینت اختیار کرنا مستحب ہے، ہاں یہ مقصود خشوع و خضوع اور عظمت الہی کا احتضار ہو، کبر و غرور نہ ہو، اس سے کہ کبر و غرور حرام ہے، مرد کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ دو سے زیادہ کپڑوں

(۱) اس کا حوالہ فقہ غرہ ۵ کے تحت گذر چکا ہے۔

(۲) ابن ماجہ (۱/۵۲، ۵۵۱، السنن (۱/۳۸۱، ۳۸۸، جرم لمطیل (۱/۹۶، ۱۰۳، تفسیر القرطبی (۱/۹۵، ۱۹۷، روایۃ ابن ماجہ (۱/۹۶، ۱۰۳، جامعہ الترمذی (۱/۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱

میں نماز پڑھے، اگر کسی کو صرف ایک ہی کپڑا میسر ہو جس کو وہ جسم پر لپیٹ لے تو بھی جائز ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "اذا صلی احدکم فلیس ثوبہ فان اللہ احق من قرین لہ" (۱) (جب کوئی شخص نماز پڑھے تو دو کپڑے پہنے، اس لئے کہ دوسروں کے مقابلے میں خدا اس کا زیادہ حقدار ہے کہ اس کے لئے زینت اختیار کی جائے)۔

بن قدامہ نے نماز کے لئے افضل لباسوں کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مرد کے لئے دو یا دو سے زائد کپڑوں میں نماز پڑھنا افضل ہے، اس لئے کہ اس میں پوری ستر پوشی ہوتی ہے، حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "اذا لوی مع اللہ فلوسیوا، جمع رجل علیہ ثوبہ و صلی رجل فی ازار و مرد نوفی لزار و قمیص، فی ازار و ثوب، فی سراویل و رداء، فی سراویل و قمیص، فی سراویل و ثوب، فی ثبا و قمیص" (جب اللہ تم کو وسعت دے تو وسعت اختیار کرو، مرد اپنے کپڑے جمع کرے اور مرد ایک ازار اور ایک چادر میں نماز پڑھے، یا ایک ازار اور ایک قمیص میں یا ایک ازار اور ایک ثوب میں، ایک پا جامہ اور ایک چادر میں، ایک پا جامہ اور یک کرتا میں، ایک پا جامہ اور ایک ثوب میں، ایک جانکھیہ اور یک قمیص میں) (۲)۔ حضرت عمرؓ کی یہ روایت غلطی کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اذا کان لأحدکم ثوبان فلیصل فیہما، فان لم یکن إلا ثوب واحد فلیتور بہ، ولا یشتعل اشتعال الیہود" (۳) (جس کے پاس دو کپڑے (۱) حدیث: "اذا صلی احدکم فلیس ثوبہ" کی روایت بخاری (۳۶۱۸ طبع دار الفکر العربیہ) نے کی ہے بخاری نے اس کو حضرت ابن عمرؓ سے منقول کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ (۲) حدیث: "اذا کان لأحدکم ثوبان" کی روایت ابوداؤد (۳۱۸ طبع عبید رضا) اور بخاری (۳۶۱۸ طبع دار الفکر) نے کی ہے الاما کو خط کہتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے (شرح الحدیث ۲۲۳/۲ طبع المکتب الاسلامی)۔

ہوں اسے چاہے کہ نماز میں دونوں کپڑے پہنے، ورنہ صرف ایک ہی کپڑا میسر ہو تو تمبند کی طرح بائدھ لے البتہ یہودیوں کی طرح پورے بدن پر نہ لپیٹے)۔

تمیمی کہتے ہیں کہ ایک کپڑا کافی ہے، ورنہ کپڑے بہت ہیں، اور چار مثل ہیں۔ یعنی کرتا، پا جامہ، عمامہ، رنگی، ورنہ ابن عبد البر نے حضرت عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے مانع کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ تم دو کپڑے پہن سکتے؟ مانع نے عرض کیا کہ یوں نہیں، حضرت عمرؓ نے فرمایا: "ترتم کسی کے گھر بھیجا جائے تو کیا تم ایک کپڑے میں جاؤ گے؟ انہوں نے کہا: نہیں، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ کے واسطے زینت اختیار کرنا چھ ہے، دو ٹوؤں کے، اسٹے، مانع نے کہا کہ اللہ کے واسطے۔

قاضی کہتے ہیں کہ امام کے لئے اس باب میں دوسروں کے مقابلے میں زیادہ تاکید ہے اس لئے کہ وہ مقتدیوں کے سامنے ہوتا ہے اور مقتدیوں کی مار اس کی ماز سے متعلق ہوتی ہے، اگر امام کو ایک کپڑا میسر ہو تو سب سے بہتر کرتا ہے کیونکہ اس میں پر و زیادہ ہے، یہ دو پانوں کے سوا پورے جسم کو چھپاتا ہے، پھر چار کا درجہ ہے، اس لئے کہ پر و پوشی میں قریب قریب کرنا کی طرح ہے، پھر تمبند، پھر پا جامہ، اور اس کے علاوہ کوئی بھی لباس صرف اسی وقت جائز اور کافی ہے جب کم از کم دوسروں سے اور خود اس سے ستر و عورت حاصل ہو (۱) تفصیل "کبیرہ" کی بحث کی تحت مذکور ہے۔

احرام میں زینت اختیار کرنا:

۳۳۔ حرم عورت جس رنگ کا کپڑا ورز پور چاہے وہیں سنی ہے، البتہ استانے اور پارچہ پہننے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، (۱) ابنی ۸۸۳ طبع مایضہ منی لکھنؤ ۱۸۸۳، ابن ماجہ ۲۰۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

حضرت علیؓ اور حضرت عائشہؓ نے اس کی اجازت دی ہے، امام شری اور امام ابو حنیفہؒ بھی اسی کے قائل ہیں، امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے، دوسری طرف حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اس سے منع کیا ہے، یہی رائے طاہس، مجاہد، نخعی، امام مالک اور امام احمد کی بھی ہے، امام شافعی کا دوسرا قول بھی یہی ہے، بعض حضرات نے پازیب کے بارے میں امام احمد کے کلام کو کراہت پر محمول کیا ہے۔

حالت احرام میں سلا ہوا کپڑا پہنا کر ہوں کے لئے بالاتفاق حرام ہے (۱)۔

حالت احرام میں خوشبو استعمال کرنا، خلق یا قصر کرنا، مانخن تراشنا وغیرہ علی الاطلاق جائز نہیں ہے، خواہ محرم مرد ہو یا عورت۔

احرام کی تیاری کے وقت بدن میں خوشبو لگانا، جمہور فقہاء کے نزدیک مسنون ہے، البتہ احرام سے قبل کپڑے میں خوشبو لگانے کو جمہور نے ممنوع قرار دیا ہے، جبکہ شافعیہ نے اپنے قول مستند کے مطابق اس کی اجازت دی ہے (۲) "تفصیل" "حرام" اور "خلیہ" کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

حالت عتکاف میں زینت اختیار کرنا:

۱۴- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مختلف کے لئے خوشبو لگانا، چھ کپڑے پہننا، مانخن ورمونچہ تراشنا وغیرہ جائز ہے، البتہ مالکیہ سے مدین مسجد مانخن ورمونچہ کاٹنے کو ہرگز نہ مکرہ قرار دیا ہے، اسی طرح وہ سر منڈانے کو مطلقاً مکروہ کہتے ہیں لہذا یہ کہ کسی ضرورت کی وجہ سے ہو (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۶۲، ۱۶۳، المسند للبخاری ج ۱ ص ۵۵۲، ۵۵۳، المجموع ج ۲ ص ۲۳۳، الفتن ج ۲ ص ۳۳۰۔
(۲) رہبر حج بدویہ، الجہد ج ۱ ص ۳۲۸۔
(۳) المدنی ج ۲ ص ۱۱۶، المدنی ج ۱ ص ۵۳۹، الطحاوی ج ۲ ص ۷۷۔

متابہ کے نزدیک مختلف کے لئے مستحب یہ ہے کہ اہل کپڑوں کا استعمال ترک کرے، اور قبل عتکاف کی مباح لذتوں سے دور رہے، عتکاف اجتہاب کرے۔ "خوشبو لگانا اس کے سے مکرہ ہے، البتہ مال" "مانخن کاٹنے میں اس کے سے ایک مصلحت نہیں" (۱) (دیکھئے: "عتکاف" کی اصطلاح)۔

میاں بیوی کا ایک دوسرے کے واسطے زینت اختیار کرنا:
۱۵- میاں بیوی کا باہم ایک دوسرے کے واسطے زینت اختیار کرنا مستحب ہے، ارشاد ماری تعالیٰ ہے: "وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ" (۲)
(ماریبیوں کے ساتھ خوش اسلوبی سے گزارو، یہ ارشاد ہے: "وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ" (۳) (اور عورتوں کا (بھی) حق ہے جیسا کہ عورتوں پر حق ہے موافق دستور (شرعی) کے)، اس لئے کہ حسن معاشرت دونوں کا ایک دوسرے پر حق ہے، اور حسن معاشرت میں یہ بھی ہے کہ میاں بیوی دونوں ایک دوسرے کے لئے زینت اختیار کریں، یہ تکہ جس طرح شہر کی یہ خوشامشہورت ہے کہ اس کی بیوی اس کے سامنے سج و سج کرے، اسی طرح عورت بھی اپنے شوہر کو اچھی عمارت میں، چمپا پسند کرتی ہے۔

یہ ریفرماتے ہیں کہ اللہ سے بیویوں کے بارے میں ذرا جس طرح کہ بیویوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے شوہروں کے معاملے میں اللہ سے ڈریں، حضرات ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں چاہتا ہوں کہ عورت کے لئے زینت اختیار کروں جس طرح کہ میں چاہتا ہوں کہ عورت میرے لئے زینت اختیار کرے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ" (۱) (اور عورتوں کا

(۱) کتاب النکاح ج ۲ ص ۳۳۳۔
(۲) سورہ نساء ج ۱ ص ۱۹۔
(۳) سورہ بقرہ ج ۲ ص ۳۲۸۔

(بھی) حق ہے جیسا کہ عورتوں پر حق ہے موافق، تنہا (شرعی) کے، عورت پر شوم کا حق عورت کے حق سے نہیں نیا، وہ ہے، چونکہ رشاد احمدی ہے: ”وَلِلرَّجُلِ عَلَيْهَا دَرَجَةٌ“^(۱) (مردوں کو ب کے ہر ایک کو نہ نصیبت حاصل ہے)۔

امام محمد بن الحسن نفیس کہنے سے زیب تن کرتے تھے، اور کہتے تھے کہ میرے پاس بیویاں اور باندیاں ہیں، اس لئے میں اپنے آپ کو سنو رہا ہوں تاکہ اس کی نگاہ میرے سوا کسی اور کی طرف نہ اٹھے۔

امام ابو یوسف فرماتے تھے کہ مجھے پسند ہے کہ عورت میرے سے رحمت اختیار کرے جس طرح کہ اس سے یہ پسند ہے کہ میں اس کے سے رحمت اختیار کروں۔

یہاں اس کو بھی رحمت شاریا یا ہے کہ عورت کے چہرے پر کوئی ہر نہ بال لگ جائے مثلاً مونچھ یا داڑھی کے بال عورت کے لئے اس کو صاف کرنا ضروری ہے، تاکہ مردوں کے ساتھ کچھ نہ پیدا ہو، اس لئے کہ ابن ابی اسیر کی بیوی یعنی ”عالیہ بنت اطمح“ روایت کرتی ہیں: ”انھا کانت عند عائشة رضى الله عنها فسالتها امرأة فقالت: يا ام المؤمنين! اني وحيي شعرات الفاتمه لاني بن بذلك لروحي؟ فقالت عائشة: امطعي عكك الادى، ونصمي لزوجك كما تصمين للربارة، وان امرتك فاطميه، وان اقسم عليك فابريه، ولا تاذني في بيتك من يكره“ (۱) حضرت عائشہ کے پاس موجود تھیں کہ ایک عورت سے ان سے سوال کیا: ام المؤمنین! میں نے اپنے کچھ بال ہیں یا میں نہیں کہتا ہوں تاکہ اپنے شوہر کو اچھی لگوں؟ تو حضرت عائشہ نے فرمایا: اپنے آپ سے گند کی کوہر کر، اور شوہر کے سے تم اس طرح ہی سنو کر رہو جیسے تم ہی کی ریارت و ملاقات کے

لئے سنو رہی ہو، اگر تم کوہ کوئی حکم دے تو اس کی طاعت کرو، اور اگر تمہاری مرضی کے خلاف قسم کھا لے تو اس کو پورا کرو، اور پگھر میں کسی ایسے شخص کو آنے کی اجازت نہ دو جس کو وہ پسند نہ کرتا ہو۔

اور اگر مرد کے چہرے پر بے گل بال لگ جائے تو اس کو صاف کرنا جائز ہے، بلکہ خفیہ نے مرد کو اس کی بھی اجازت دی ہے کہ اگر دونوں مرد کے بال بے ترتیب زیادہ گھنے ہوں تو انہیں کاٹ سکتا ہے^(۱)۔

امام ابو یوسف کو رحمت اختیار کرنے کا حکم دے تو رحمت اختیار کرنا اس پر واجب ہے، اس لئے کہ وہ اس کا حق ہے، دوسرے اس لئے کہ جارتی میں شوہر کی اطاعت بیوی پر واجب ہے۔

ترک رحمت کی بنا پر بیوی کو تنبیہ کرنا:

۱۶- بیوی پر شوہر کے حقوق میں سے ایک حق یہ ہے کہ وہ شوہر کے لئے جرض رحمت لباس اور خوشبو کا استعمال کرے، اور اپنی شکل بصورت وغیرہ اچھی بنا کر رکھے جس سے شوہر کو رغبت نہ ملے کی پیدا ہو، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”حبر النساء التي تسره اذا نظر، وتطيحه اذا لم، ولا تخالعه فيما يكره في نفسها وماله“^(۲) (سب سے بہتر عورت وہ ہے کہ جب شوہر اس کو دیکھے تو وہ اس کو خوش کر دے، اور

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳

جب حکم دے تو اطاعت کرے اور اپنی ذات اور شوہر کے مال کے بارے میں جو چیز اس کو ناپسند ہو اس کی مخالفت نہ کرے۔ اور شوہر بیوی کو زینت اختیار کرنے کا حکم دے اور وہ زینت اختیار نہ کرے تو شوہر کو عورت کی تنبیہ دینا واجب رہے قاطع ہے، اس لئے کہ زینت شوہر قاطع ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "الزَّجَالَ قَوَامُونَ عَلَىٰ نِسَاءٍ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا آفَقُوا مِنْ أَمْرِهِمْ فَإِنَّهُ لَآتٍ حَافِظًا فَلَاعِبٍ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ، وَإِنَّمَا تَحَافُونَ نِسْوَاهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَصَاجِعِ وَاصْبِرُوهُنَّ، فَإِنِ أَطَعَكُمْ فَلَا تَبِعُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا، إِنَّا اللَّهُ كُنَّا عَلِيًّا كَبِيرًا" (۱) (مرد عورتوں کے سر پر ہونے میں، اس لئے کہ اللہ نے اس میں سے ایک کو دوسرے پر بڑائی دی ہے اور اس سے کہ مردوں سے بنا مال ترقی یا ہے، سو ایک بیویاں طاعت کرنے والی اور پیو پیچھے اللہ کی حفاظت سے حفاظت کرنے والی ہوتی ہیں، اور جو عورتیں یہی ہوں کہ تم اس کی سرکشی کا علم رکھتے ہو تو میں نصیحت کرو، اور نہیں تو اب گاہوں میں تباہ چھوڑ دو، اور انہیں مارو پھر اگر وہ تمہاری اطاعت کرنے لگیں تو ان کے خلاف یہاں نہ ڈھونڈو بے شک اللہ بڑا رفعت والا ہے، بڑا عظمت والا ہے)۔

معتدہ کا زینت خفیہ کرنا:

۱۔ معتدہ اوقات کے لئے زینت اختیار کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اس پر سوگ منانا واجب ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَالْمُؤْمِنِينَ يَتُوقُونَ مِثْمًا وَيَتَذَكَّرُونَ أَزْوَاجًا بَيْنَ نَفْسٍ

(۱) سورہ شہد ۳۳، نیز دیکھئے من مایہ ۲۷، ۵۳، ۶۵، فتح القدیر ۴/۳۰۰، قلیوبی ۳/۳۷، جوہر الاکلیل ۱/۳۲۹، ۳۲۸، شرح مختصی لرمادات ۹/۶۳، خود اللہ کی بیان حقوق الزوجین ۲/۵، طبع مصر ۱۰۰، حبیب، لکب العربیہ

بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا" (۱) (اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جاتے ہیں اور بیویاں چھوڑ جاتے ہیں، وہ بیویاں اپنے آپ کو چار مہینہ اور اس میں تک رو کے رخصت)، ورنہ کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: "لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَسُّعُ يَوْمٍ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحْدُ عَلَىٰ مِثْبَ فَوْقَ ثَلَاثٍ، إِلَّا عِدَىٰ رُوحَهَا فَإِذَا تَحْدُ عَلَيْهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا" (۲) (کسی عورت کے لئے جو فقہ اور یوم آثرت پر دنیاں رخصتی ہو حال نہیں کہ کسی مرد پر تیس دن سے زیا، سوگ کرے، اسے اپے شوہر کے کہ وہ اس پر چار ماہ اس دن سوگ کرے)۔

خفیہ کے رو، یک معتدہ ہو، کا بھی یہی حکم ہے، امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے کہ اس کے لئے زینت اختیار کرنا جائز نہیں، تاکہ نعمت نکاح کے فوت ہونے پر اسوں، درم کا ظہر ہو، جو کہ اس کی حفاظت اور اخراجات کی تکمیل کا ذریعہ تھی، دوسرے اس لئے کہ دوران عدت اس کو پیغام نکاح دینا درست نہیں، اور شوہر کے لئے رخصت کی بھی گنجائش نہیں ہے۔

مالکیہ کے نزدیک معتدہ بائد کے لئے سوگ اور ترک زینت مستحب ہے، امام شافعی کے مسلک جدید میں یہی قول ظہر بھی ہے، حنابلہ کے نزدیک اس کے لئے زینت اختیار کرنا مباح ہے۔

بلکہ معتدہ رجعیہ زینت اختیار کرے کی، اس لئے کہ وہ اپنے شوہر کے لئے حلال ہے، کیونکہ اس کا نکاح ابھی قائم ہے، اور رجعت کا مستحب ہے، اور زینت اس کے لئے محرک ہے، اس لئے یہ درست ہے، خفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہی ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۲) عدتہ ۳ لا یحل لامرأة أن توسع بالیوم والیوم الآخر - من ۱۰ بیت مسلم (۳/۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، طبع المکتب) نے کی ہے۔

رہے شافعیہ تو ابو ثور نے امام شافعی سے نقل کیا ہے کہ اس کے سے سوگ کرنا مستحب ہے اور جب یہ بات ہے تو اس کے لئے زینت اختیار کرنا پسندیدہ نہیں ہے، البتہ بعض شافعیہ کا خیال یہ ہے کہ زینت اختیار کرنا بہتر ہے، تاکہ شوہر کو رجعت کی طرف رغبت پیدا ہو^(۱)۔

تفصیل ”احادیث“ اور ”حدیث“ کی اصطلاحات میں مذکور ہے۔

زینت کی غرض سے زخم گانا:
ول: کان چھیدنا:

۱۸- جمہور فقہاء کے نزدیک بالی لٹکانے کے لئے مباح الذکا کان چھیدنا جائز ہے، اس لئے کہ عہد نبوی میں لوگ یہ عمل کرتے تھے اور اس پر کبھی نکیر نہیں کی گئی، حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے: ”ان النبی ﷺ صلی یوم العید رکعتین، ثم یصل قبلہما ولا بعدہما، ثم اتی النساء، ومعہ ہلال فامرہن بالصدقة، فجعلت المرأة تلقي قرطھا“^(۲) (نبی کریم ﷺ نے عید کے دن ۱۰ رکعت نماز پڑھی، آپ ﷺ نے نہ ان دونوں رکعتوں سے قبل نماز پڑھی اور نہ ان کے بعد پڑھی، پھر آپ ﷺ عورتوں کے

(۱) ابن ماجہ ص ۶۳، ۶۱، ۶۱۸، طبع دار احیاء التراث العربیہ مصر، شرح علی ص ۳۵۷، ۳۵۹، طبع دار احیاء التراث العربیہ روضۃ البینین ص ۴۰۷، ۴۰۸، طبع المکتب الاسلامی، الشرح الکبیر ص ۴۷۸، ۴۷۹، جوہر لا تخیل ص ۸۹، ثل المآرب بشرح دلیل طالب ص ۱۰۹، المکتبۃ الاسلامیہ، مدار السبل فی شرح الدلیل ص ۲۸۵، طبع المکتب الاسلامی، بحسب لاسن قد آمد ص ۵۱۸، ۵۱۹، طبع ریاض المدینہ۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ: ان النبی ﷺ صلی یوم العید ۱۰ رکعت روایت بخاری (صحیح ص ۶۶، ۶۷، ۶۸، طبع انتقادی) نے کی ہے۔

پاس تحریف لائے، آپ ﷺ کے ساتھ حضرت جلال بھی تھے، آپ ﷺ نے ان عورتوں کو صدق کرنے کا حکم دیا تو عورتیں اپنے کانوں کی بائیں بال بال نکال کر، یہ لگیں۔

حمیہ و غزلی سے حرمت کا قول نقل کیا ہے، اس سے کہ یہ ثبوت و زخم بنانا ہے جس کی کوئی ضرورت نہیں، لایہ کہ شریعت کی جانب سے اس کا کچھ ثبوت مل جائے اور نہیں اس طرح کا کوئی ثبوت نہیں ملتا، حمیہ و کتے ہیں کہ غزلی کے اس قول پر ہم زرع کی اس حدیث سے متنبہ نہ کیا ہے جس میں ہے: ”والناس من حمیہ آدمی“ (اور زیورات سے میرے دونوں کانوں کو بوجھل کر دو)، اس لئے کہ حضور ﷺ نے یہ فرمایا: ”مکت لک کما بی ذرع لام ذرع“ (میں تمہارے لئے اسی طرح ہوں جس طرح کہ ابو زرع ام زرع کے لئے تھے)۔

مباح لڑکے کے لئے یہ باخلاق فقہاء، عمر، وہ ہے (۱)۔

۱۹- بدن گودنا اور دانت کو باریک بنانا:

۱۹- زینت کی غرض سے بدن کو نفی کرنے کی ایک قسم جس کی بعض لوگوں نے عادت بنا رکھی ہے یہ بھی ہے کہ بدن کے کسی حصہ کو کھاتے ہیں، اور عورتوں کو کھس کر باریک بناتے ہیں، ان کا ذکر حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں آیا ہے، ”وفرناتے ہیں: قال رسول اللہ ﷺ: لعن اللہ الواشعات والمستوشعات“^(۲)

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۹، فتح الباری ص ۳۱۱، ۳۱۲، طبع بی مع حاشیہ میرہ ص ۱۰۳، ۱۰۴، تفسیر القرطبی ص ۳۹۲، ۳۹۳۔

حدیث ام رومانؓ کی روایت بخاری (صحیح ص ۲۵۳، ۲۵۵، طبع انتقادی) اور مسلم (صحیح ص ۱۸۹، ۱۹۰، طبع الحلی) نے کی ہے۔

(۲) الوشم کے معنی ہیں کہ جسم کے کسی حصہ میں سوئی وغیرہ چھو کر خوں نکال دیا جائے، پھر اس کو چھایا جائے تاکہ پھر کبیر عادیلا جائے۔

(اور انہیں حکم دیا کہ وہ گناہوں کی بناوٹ میں تبدیلی کریں گے)۔

ابن عابدین کہتے ہیں کہ بال اکھڑنے کی ممانعت اس صورت پر محمول ہے جبکہ عورت لاشیوں اور غیر ہوں کے سامنے چھٹی گئے کے لئے یہ عمل کرے، ورنہ اگر اس کے چہرے پر کوئی ایسا ہوں ہو جو اس کے شوہ کو برا لگتا ہو تو اس کے زہد کی حرمت کا توں بعید ہے اس لئے کہ زہد اختیار کرنا عورتوں کے سے مطلوب ہے، ابن عابدین نے یہ بھی لکھا ہے کہ اگر عورت کو دلچسپی یا مونچھ لگ جائے تو اس کو صاف کرنا حرام نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔

دونوں امرو اور چروکا بال صاف کرنے میں مضائقہ نہیں جب تک کہ "محنت" سے بھرپور بندہ ہو۔

مالکچہ نے صراحت کی ہے کہ مردوں کے جسم کا بول کاٹنے میں مضائقہ نہیں، رعوتوں پر ایسے بالوں کا صاف کرنا واجب ہے جن کے برائے کرنے میں اس کے لئے خوبصورتی ہے، اگرچہ زہمی کا بول ہی بوبٹ طیلک اس کو، زہمی ہو اس طرح جس بول سے جس قلم رہتا ہو اس کو باقی رکھنا واجب ہے، شافعیہ بھی اس معاملے میں وجوب کے قائل ہیں، بوبٹ طیلک شوہر اس کا حکم دے (۲)۔

ابن قدامہ کہتے ہیں: جہاں تک چہرہ کا بال صاف کرنے کا تعلق ہے تو مہنا کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ سے اس کے بارے میں پوچھا تو اسوں نے جواب دیا کہ عورتوں کے سے تو حرج نہیں ہے۔ مردوں کے لئے میں اسے مکروہ سمجھتا ہوں (۱۴۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: ”تحسین“ کی اصطلاح۔

والناعمات والمعصمات^(۱) والمطلحات^(۲) للحسن
المعبرات خلق الله^(۳) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ
پر کوكو نے اور كودہ نے، والیوں پر، چ۔ كا بال اكاڑ نے ہر
كھڑے نے، ویں پر، حسن فی خاطر، انتوں کے سچ خلا پیدا کرنے
ویں پر ورحقت ایسی كو تہ میل کرنے، ویوں پر حنت نرے)۔ ہر
يك رویت میں ہے: "بھی عن الواسره"^(۴) (حنور ﷺ
نے، انتوں کو بار يك کرنے سے منع فرمایا ہے)۔

قرطبی کہتے ہیں کہ یہ تمام چیزیں حرام ہیں، احادیث میں ان کے کرنے والے پر عنت و ردھوئی ہے، حرمت کی دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ مذہب کے قیس سے ہیں، اور بعض علماء کے بقول یہ خلقت انہی کو منع و تہدیل کرنا ہے (۵)۔

اور فرماتا ہے: ”وَلَا تُؤْمِنُوا بِهِمْ فَلْيُخَوِّفُوا حَقَّقِ اللَّهُ“ (۱)

= نو شخصات "العامة" کی جمع ہے یعنی گودنے والی عورت اور
 "مستور شخصات" مستور شخصہ کی جمع ہے یعنی گودوانے والی عورت۔
 () النماص کے معنی ہیں منقش سے چہرہ کا بال صاف کرنا، اس آکر کو نماص
 بھی کہتے ہیں (مراد چٹنی ہے) جس سے بالوں کو پکا چا سکے، المستمصات
 مستمصة کی جمع ہے یعنی بال صاف کرانے والی عورت، اور "العامة"
 اس عورت کو کہتے ہیں جو بال صاف کرنے کا عمل کرتی ہے۔

(۴) المستعجلات "مستعجلات" کی جمع ہے یعنی دانشوں میں خلا پیدا کرنے والی عورت، یعنی جو عورت محنت کر کے خلقی طور پر مضبوط اور باہم مربوط و مستقل دانشوں کے دوہان مصنوعی خلا اور فاصلہ پیدا کرتی ہے۔

(۳) حدیث: "لعن اللہ الواضحات والمسوختات..." کی روایت مسلم، ص ۱۶۷۸ طبع الجلیلی نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی ہے اور حدیث: "لہی عی الواضحة" کی روایت احمد نے اپنی سند میں کی ہے اور احمدیہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (المستدرک ۲۲/۶ طبع دار الفکر)۔

(۳) موخر کے معنی ہیں، دنگل گوریٹی سے چیز کا اور گھٹا کارن کے درمیان قدرے خن پیدا ہو جائے اور خوبصورت معلوم ہوں۔

(۵) تفسیر القرطبی ۵/ ۴۹۳، ۴۹۴، فتح الباری ۱۰/ ۷۲۲-۷۲۳

— 174 —

(۱) من مایه جن ۵۳۹۔

(۲) انوار الدروانی، ۱/۳، جامعہ اقلونی، ص ۲۵۴۔

(۳) انجمن طبع و نشر۔

سوم: فاضل عضو کی قطع و برید:

۲۰- خفیہ کے نزدیک زائد انگلی یا اور کوئی دوسرا عضو مثلاً زائد دانت وغیرہ کاٹ دینا جائز ہے بشرطیکہ اس سے بلاکت کا اندیشہ غالب نہ ہو۔ مگر طبی نے عیوض سے نقل کیا ہے کہ جس شخص کی پیدائشی طور پر کوئی انگلی یا کوئی عضو زائد ہو اس کے لئے نہ تو اس کو کاٹنا جائز ہوگا اور نہ کھینچ کر عدا حدہ کرنا، اس لئے کہ یہ تغیر خلق اللہ ہے (۱)۔

بن تجرب نے ”فتح الباری“ میں طبی سے نقل کیا ہے کہ عورت کے سے حسن پیدا کرنے کی غرض سے پیدائشی طور پر ہی عضو میں ہی بیشی ہو رہی ہو یا جراثیم، نہ شوم کے لئے اور نہ ہی صبرے کے لئے، مثلاً کسی کے دونوں ہر و لے ہوئے ہوں اور وہ دونوں کے درمیان کش و گدی پیدا کرنے کی غرض سے کچھ بال کاٹ دے، یا اس کے برعکس صورت یا کسی کا کوئی زائد دانت ہو اس کو اکھاڑ دے، یا لہبا ہو اس کو کاٹ دے، یا کسی عورت کو داڑھی یا مونچھ یا داڑھی بچہ نکل آئے، اور وہ اس کو اکھاڑ کر صاف کر دے، یا کسی کے بال چھوٹے یا معمولی ہوں اور وہ دوسرے کا بال مالا کر اس کو لہبا یا عمدہ بنالے، یہ سب ممانعت کے دائرہ میں داخل اور تغیر خلق اللہ کے ضمن میں شامل ہیں۔ اس حکم سے صرف ضرر اور فحشیت کی صورتیں مستثنیٰ ہیں، مثلاً کسی کا کوئی دانت رمد یا مہا ہو، کھانے میں رکاوٹ پیدا کرنا، یا کوئی فاضل انگلی باعث تکلیف و اذیت ہو تو قطع و برید جائز ہے، موثر المذکر صورت میں مرد کا حکم عورت کی طرح ہے (۲)۔

گھروں و مصحنوں کو سونا:

۲۱- گھروں و مصحنوں کو سونا کرنا، یعنی ان کو صاف ستھرا اور سلیقہ

کے ساتھ رکنا شریعت میں مطلوب ہے اس سے کوئی عیب نہیں۔ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إن الله طيب يحب الطيب، نظيف يحب النظافة“ (۱) (پیش قدم پاک ہے پاکی کو پسند کرتا ہے، صاف ہے صفائی کو پسند کرتا ہے)۔

اور کمرہوں کو ریشمی کپڑوں سے سانا اور سونا چاندی کے برتنوں سے آراستہ کرنا خفیہ کے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ اظہار ثناء مقصود نہ ہو۔ لہذا نے بھی گھر کی بود و بید چیتوں، کزبوں و پرہوں پر سونے چاندی کے نقش و نگار بنانے کی اجازت دی ہے (۲)۔

شافعیہ نے تعمیل کی ہے، اس کے برعکس جس برتن پر سونے چاندی کی پالش کی گئی ہو اس کا استعمال حلال ہے، اور رواج کا بھی یہی حکم ہے، چاہے وہ کعبہ کی ہوں، مصحف، کرسی اور صندوق وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے، بشرطیکہ آگ پر پکھانے سے اس سے سونا چاندی حاصل نہ ہو، اور اگر پالش آتی رہا، وہ ہو کہ آگ پر لے جانے کے بعد سونا چاندی کے کچھ حصے پکسل کر نکل سکتے ہوں تو حرام ہے، وضع رہے کہ حلال کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایسا ہوا ہو تو اس کو باقی رکھنا جائز ہے، ورنہ یہ کام مطلقاً حرام ہے۔

فقہاء و شافعیہ نے مردوں وغیرہ کے لئے عام مکانات بلکہ صومرا، مسلمانوں کی زیارت گاہوں کو کپڑے سے آراستہ کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے اور شیعہ اور تصانیف کے رجحان میں کو حرام قرار دیا ہے، اس سے کہ احادیث میں عموم ہے (۳)۔

تابلہ کے برعکس بلکہ ضرورت پر اس سے مکانات کی تزئین

(۱) حدیث: ”إن الله طيب يحب الطيب“ (ابن ماجہ ۱۵۸۵) (۲) ابن ماجہ ۲۲۱/۵، جامعہ الدیوبلی ۱۵/۱ (۳) ابن ماجہ ۲۸/۱، تہذیب الفقہاء ۹۱/۳، ۳۶۹/۳

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۳۶۰/۵

(۲) فتح الباری ۱۰/۷۷

اور اختلاف ہے جس کے لئے ”مسجد“ کی بحث دیکھی جائے۔

ترتین قبور:

۲۳- قبر میں کو پختہ نما۔ اور اس پر عمارت بنانا باطل فقہی ہے۔
اس لئے کہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں: ”نہی العیسیٰ علیہ السلام ان یحصص القبر، وان یسی علیہ“ (۱) (بنی کریم علیہ السلام نے قبر میں کو پختہ کرنے اور اس پر قلعہ کرنے سے منع فرمایا ہے)، کرامت کی امری وہ یہ ہے کہ یہ اظہار تھاثر و زینت انہی ہے، بہد قبر آیت کی منزلوں میں سے یک ہے، یہ مقام تشریف ہے، ہی طرح جمہور فقہاء کے نزدیک قبر میں کو لپٹا بھی مکرہ ہے، لہذا حنفیہ کا ایک قول جو اس کا ہے (۲)۔

اس کی تفسیل ”قبر“ کی بحث کے تحت مذکور ہے۔

اشیا و زینت فرہ خست کرنے کا حکم:

۲۴- جن چیزوں سے عورت اپنے شوہر کے لئے زینت اختیار کرتی ہے مثلاً خوشبو، مہندی، خضاب، سرمہ وغیرہ جن کا استعمال مباح ہے، اور ان کی خرید و فروخت کی جاتی ہے، ان کی بیع درست ہے، اگر شوہر نے اپنے مال سے اس کے لئے ان کا خریدنا واجب نہیں، ماں شوہر کو اپنے مال سے عورت کی ترنمین چاہے تو سامان زینت کی فراہمی اس کے لئے ہوگی، اس لئے کہ (اس صورت میں) اس کا تعلق اس کی خواہش و ارادہ سے ہے۔ حنفیہ، شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہی ہے،

(۱) حدیث ”نہی ان یحصص القبر وان یسی علیہ“ کی روایت مسلم (۱/۶۷۷ طبع کتب) کے کی ہے۔
(۲) ابن ماجہ ۱/۶۰۱، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸

الہام سے خوشبو کا تشاء ہے، خوشبو کے بارے میں ان فقہاء کی رائے یہ ہے کہ محض تنی خوشبو یا ناشوم پر فرض ہے جس سے عورت کی ہمسائی ہو یا رمل ہو جائے۔

مالکیہ کا کہنا ہے کہ عورت کو زینت کی عادت ہو اور نہ کہ اس سے کوئی نقص پہنچتا ہو تو ناشوم پر سامان زینت کی فرض بھی فرض ہے (۱)۔

ترتیب کے ساتھ ساتھ زینت کراہی پر لیتا:

۲۵- احمدیہ ہر ایسی چیز کا اجارہ درست ہے جس کا عین باقی رہتے ہوئے اس سے جائز انتفاع ممکن ہو، اسی لئے شافعیہ اور حنابلہ نے زینت کی غرض سے کپڑے اور زیورات کے اجارہ کو حاکم کہا ہے، اس لئے کہ عین کو باقی رکھ کر ان دونوں سے انتفاع معروف مقصود بھی ہے اور مباح بھی، کیونکہ زینت ایک جائز مقصد ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَلَمَّا مِّن حُرْمَةِ رَبِّهِ إِلَهُ الْكَفَىٰ" (۲) (آپ کہتے اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے مٹائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے)۔

سونا چاندی کے زیورات کا اجارہ غیر صس کے عوض ہو یا اتفاق فقہاء جائز ہے، امام احمد کو اس صورت میں تردد ہے، جبکہ اہل حق و نیکی ان کی جنس سے کی جائے، ایک روایت ان سے علی الاطلاق جواز کی بھی منقول ہے۔

حنفیہ نے زینت کے مقصد سے کپڑے اور برتن جیسی چیزیں اس کے جوارہ کو فاسد کہا ہے، اس کے متعلق کوئی شخص کپڑا یا برتن محض چمچ کے سے کر یہ پر لے یا جوارہ کو اپنے سامنے رکھنے کے لئے یا گھر

مکنت کے لئے نہیں محض شوقیہ کر یہ پر لے تو جوارہ فاسد ہوگا اور اس کی کچھ اہمیت و اسبب نہ ہوگی، اس لئے کہ مذکورہ بالا مقاصد اس شفاء کے مقصود منافع نہیں ہیں، البتہ لباس کا اجارہ پہننے کے لئے، اسلمہ کا جوارہ کے لئے اور خیموں کا مکنت کے لئے اور اس جیسی چیزیں قادر مست ہے، بشرطیکہ مدت اجارہ متعین اور مدت معلوم ہو، حنفیہ کے نزدیک لباس ہی کے حکم میں زیورات بھی ہیں۔

مالکیہ نے زیورات کے اجارہ کو کراہی و کبہ ہے، یہ تک یہ اس کی ممان کے خلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ عاریت پر دینا بہتر ہے، اس سے کہ یہ آپس کی کا کام ہے (۱)۔

اس کے ساتھ ہی حنفیہ اور شافعیہ نے لباس وغیرہ کو سنوارنے کے لئے سنگھڑی کرنے والی خامد کی مدت، اہمیت پر حاصل کرنے کے جوارہ کی ممان کی ہے، بشرطیکہ کام یا مدت کی ممان مست کراہی جائے، اور مذہب کے قواعد سے بھی جواز ہی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ زینت اصلاً مشروع اور جائز ہے، اور جائز منافع پر اہمیت کا معاملہ کراہی درست ہے (۲)۔

سامان زینت عاریت پر لینے کا حکم:

۲۶- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ) کے نزدیک جائز طور پر کامل انتفاع، چیز کو عاریت پر لینا جائز ہے، بشرطیکہ اصل ہمیشہ باقی رہے، چمچ ترین سے شائع نہ ہو، مثلاً سونا چاندی، زیورات وغیرہ، اور اسی حکم میں مار وغیرہ بھی داخل ہیں، اس سے کہ حضرت عائشہ سے منقول ہے، "و فرماتی ہیں: "هَكَكَ فَلَادَةَ لِاسْمَاءَ،

(۱) روح المعانی ۵/۲۲۵، معیذ القلیبی ۳/۶۸، ۶۹، یعنی ۵/۵۳۵،

۵۳۶، من مایہین ۵/۵۳۵، ۲۱، بکلیۃ الاطام اللہ یہ دعوہ (۵۳۲)،

(۲) ۷۳۷، اللہ سوتی ۳/۱۷۷، جوہر لا کلیل ۲/۱۸۸۔

(۲) من مایہین ۵/۳۹۹، قلیبی ۳/۲۶۱۔

(۱) حاشیہ ابن مایہین ۲/۳۹۹، قلیبی وغیرہ ۳/۳۳۷، کشاف انتفاع عن شمس

الربیع ۵/۳۳۳، طبع مصر ۱۲۸۷ھ، جوہر لا کلیل ۲/۳۰۲۔

(۲) سورہ احزاب ۳۳۔

تسامع ۳-۹

ج- طان:

۴- طان کا معنی ہے: مکمل زبرد یا کرنا جس میں تشبیہ و تشاہت پیش نظر ہو (۱)۔

د- ایشہ ر:

۵- "شہار"، "شہر"، "شہور" کا مصدر ہے اور "الشہور" "شہر الشیء" کا اور یہ دونوں لغت اور اصطلاح میں اعلان و اظہار کے معنی میں ہیں (۲)۔

ھ- سمع:

۶- "اسمع" میں "س" زب "ر" کے اولیٰ ایک قوت کا نام ہے، اس کا استعمال سنی ہوئی بات کے لئے بھی ہوتا ہے (۳) اور ذکر کے معنی میں بھی آتا ہے۔

جمال حکم:

۷- فقاہ کا اتفاق ہے کہ چھ چیزوں میں شہادت بالتسامع جابر ہے، وہ چھ چیزیں حقیق، نسب، موت، نکاح، طلاق اور عتق ہیں (۴)۔

۸- حنفیہ نے مذکورہ چھ میں قول اصح کے مطابق یہ چھ چیزیں سے دخول، قاضی کی ولایت اور جس کے قبضے میں کوئی چیز ہو اس کا اضافہ کیا ہے، سوائے اس غلام کے جس کی غلامی کا کسی کو علم نہ ہو، بلکہ مدخول

(۱) سار العرب۔

(۲) سار العرب۔

(۳) سار العرب۔

(۴) رد المحتار علی مدار النہج ۳/۵۷۳-۵۷۴ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت، حنفیہ مدارق علی المشرع المکبیر ۳/۱۹۸، طبع دار احکام نہایت نکاح ۳/۲۰۸ طبع مکتبۃ المصلیٰ الجلیلی مصر، انصاری قدس سرہ ۱/۱۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع ریاض۔

عی اپنے بارے میں بیاں کرے موثر الذکر کو اس حکم میں شامل کرنا مکمل نظر ہے۔ اس کا "فتح القدیر" اور "بحر" میں یہ آیا ہے کہ

۹- مالکیہ نے مذکورہ چھ میں جن امور کا تصدیق ہے وہ یہ ہیں: کسی شہادت میں دو کی طہارت کی شہادت جبکہ وہ چیز اس شخص کے قبضے میں ہو جس کے لئے شہادت کی جارہی ہے البتہ یقینی طہارت کا بیذ بھی کر

مو ہو، ہوتا وہ نام پر اس کو مقدم حاصل ہوگا، لایہذا وہ بات نقاب ملک کی شہادت دے، اسی طرح مزب قاضی کی بیذ کی تہج و تعدیل، شخص معین کے نفر و اسامی اور شخص معین کے رشد و ہدایت

میں بھی اس کا اقرار ہوگا نکاح کے باب میں فقہ مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ رہین میں زہد و زرق، مرد و زرق سے مراد پانے کے

لئے نکاح کا دعویٰ کرے یا، دونوں زہد و ہوں تو یک کے دعویٰ نکاح پر، مرد و عاوش رہے، اور بیوی مرد کی عصمت میں، خل ہو، یمن گر

ایک دعویٰ کرے اور دوسرا انکار کر دے تو اس سے نکاح ثابت نہ ہوگا، طلاق اور اسی طرح طلع میں ساء سے طلاق ثابت ہوگی البتہ

(طلع کی صورت میں) عوض دینا ساء سے ثابت نہیں ہوگا۔ شوہر کی جانب سے عورت کو نہ پہنچانا بھی ساء سے ثابت ہوگا، مثلاً ہم معتبر

اور غیر معتبر، قسم کے لوگوں سے برابر سنتے ہیں کہ فداں پی بیوی کو ضرر پہنچاتا ہے، تو حاکم اس کو طلاق دے سکتا ہے، ام ولد کے اثبات اور

عدت سے شرج کے لئے ساء کے ذریعہ ولادت کی شہادت معتبر ہے، اسی طرح مندرجہ ذیل چیزوں میں بھی پڑے ساء معتبر ہوگا،

رضاعت، اذیت، زہد، غم، شد کی، صدق، سب اور لوٹ، شد، بیذ اس طرح شہادت دے کہ ہم سنتے رہے ہیں کہ فداں نے فداں کو قتل کیا

ہے، تو یہ شہادت لوٹ بن جانے کی، مردی کے سے قسمت کی گنجائش پیدا کرے کی، اسی طرح بیج، تقسیم، وصیت اور عسر و یر میں

(۱) من مایہ جن ۳/۵۷۳-۵۷۴ طبع دار احکام نہایت۔

بھی شہادت مان معتبر ہے، وہی کہتے ہیں کہ جس مسئلہ میں شہادت مان معتبر اور قائل قبول ہے اس کی قعدہ ہمیں ہے (۱)۔

۱۰- ثانیہ نے مذکورہ چھ امور میں ان کے قول انس کے مطابق طہیت کا اضافہ کیا ہے، جس میں شہادت کی بنیاد تین امور پر ہے: قبضہ، تصرف و رشتہ (۲)۔

۱۱- حنا بد نے مذکورہ چھ چیزوں میں رت و عین اور کا اضافہ کیا ہے: ملک مطلق، ولایت، عتق، غلبہ، صلہ و نفہ، راس کی شہادت، مصرف و نفہ اور منزل، حنا بد کے یہاں نقطہ انہی امور میں شہادت کا اعتبار ہے، اس حصر کی صراحت ”المغنی“ اور ”المقروء“ میں آئی ہے، لیکن صاحب ”الاقناع“ اور صاحب ”شرح المنہجی“ نے مذکورہ چیزوں کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: وما اشبه ذلك (اور اس جیسے دیگر امور) اس سے حصر کی نفی ہوتی ہے (۳)۔

۱۲- حسب نے مذکورہ بالا امور میں شہادت کے جواز کے لئے یہ شرط کافی ہے کہ ان چیزوں کے بارے میں ثابہ کا علم ایسی جماعت کے ذریعہ حاصل ہوا ہو جس کے کذب پر متفق ہونے کا تصور نہ کیا جاسکتا ہو، چاہے عدالت یا عدوی شرط نہ پائی جاتی ہو، موت کی صورت میں ایک عاقل کا ہونا کافی ہے، چاہے وہ عورت ہی ہو، یہی مسلک مختار ہے، ثمارح ”الوہابیہ“ سے قید کافی ہے کہ خبر، عین، الاہتمام، مثلاً: رت و رموصی، اگر ثابہ قاضی کے سامنے وضاحت کرے کہ اس کی شہادت کی بنیاد مان پر ہے تو قول صحیح کے مطابق اس کی شہادت رد ہو جائے گی، سوائے وقف و رموت کی صورتوں کے، جن دونوں صورتوں میں اگر دونوں کو مذکورہ وضاحت پیش کریں اور ان میں کو

ہمیں ایسے لوگوں نے خبر دی ہے جن کو ہم قائل عقدا سمجھتے ہیں تو قول انس کے مطابق ان کی شہادت قبول کی جائے گی۔

”الہدایہ“ میں اس امور کا ذکر کرنے کے بعد ان میں شہادت مان لائق اعتبار ہوتی ہے، یہ کہا گیا ہے کہ ان چیزوں میں شہادت مان کی گنجائش ہے، بشرطیکہ اس کو قائل عقدا و رت سے اس کی اطلاع ملی ہو، اور یہ اتنا ہے کہ ان میں یہ ہے کہ اس امور کا تعلق خاص معائنہ سے ہے، نہ اس سے بعض سے حکام بھی تحقیق میں جو امتداد زمانہ کے بعد بھی باقی رہتے ہیں، اگر اس میں شہادت مان کا اعتبار نہ کیا جائے تو حرج لازم آئے گا، اور بہت سے حکام معطل ہو کر رہ جائیں گے۔

ثابہ کے لئے شہادت کی جویا پر شہادت دینا جائز ہے، بشرطیکہ وہ خبر اس کو تو اترا یا قائل اعتماد اشخاص کے ذریعہ حاصل ہوئی ہو، اس میں یہ بھی شرط ہے کہ اس کو عدل عادل مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں اس کو بتائیں، تاکہ اس کو ایک طرح سے علم حاصل ہو جائے، موت کی صورت میں ایک قول یہ ہے کہ ایک مرد یا ایک عورت کی خبر پر کتنہ دیا جاسکتا ہے (۴)۔

۱۳- ثانیہ کہتے ہیں کہ تسامع اس وقت شہادت کی جویا بن سکتا ہے جب کہ شہادت مان لے، قعدہ کا مان ایسی جماعت سے حاصل ہو ہو جس کے کذب پر متفق ہونے کا مان نہ دیا جاسکتا ہو، بلکہ اس کی صداقت کا ظن غالب ہو، نیز اس جماعت کے تمام افراد مکلف ہوں، البتہ ان کا آزاد، عادل اور مرد ہونا شرط نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ عادل اشخاص سے مان کافی ہے، اگر اس کی خبر پر اطمینان قلب حاصل ہو (۵)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۵۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔
(۲) الہدایہ فی الفقہ ۱/۳۶۶، ۲/۶۸، طبع بیروت۔
(۳) نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۲، طبع مصطفیٰ کلتی مصر۔

(۱) الدر المنثور علی شرح المغنی ۳/۱۹۷۔
(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۵۲، نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۱۔
(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۵۲، شرح المنہجی ۳/۵۳۸۔

تسامع ۱۴، تسبیح، تسبیح ۱

۱۴- حنا بد کے نزدیک شہادت نام ان چیزوں میں جارا ہے جن کے بارے میں خبریں مشہور ہوں اور شہاد کو ان پر، علیٰ اطمینان حاصل ہو و شہادت کے ذریعہ قائم ہو سکتا ہو (۲)۔
گذشتہ مباحث کی تفصیل ”شہادت“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

تسبیح

تعریف:

۱- لغت میں ”تسبیح“ کا ایک معنی ہے: پاک کی یاد کرنا، کہتے ہیں: ”تسبیح اللہ تسبیحا“ (میں نے اللہ کی پاک کی یاد کی)، لفظ ”تسبیح“، ترماز کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، ہلا جاتا ہے: ”فلاں یسبح اللہ“ یعنی فلاں شمس، لہجی کا ترترتا ہے، مثلاً سبحان اللہ پڑھتا ہے ”هو یسبح“ یعنی وہ شخص نفل نماز پڑھتا ہے، مارکو کر اس لئے کہتے ہیں کہ تسبیح کا ایک حصہ ہے، اسی معنی میں یہ آیت کریمہ ہے: ”فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ“ (۱) (سو اللہ کی تسبیح یا ترماز کے وقت بھی اور صبح کے وقت بھی) یعنی اللہ کا تر (ان مقامات میں) یا ترماز تسبیح کا لفظ تحمید (حمداً یا ترنے) کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے ”سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَٰذَا“ (۲) (پاک ذات ہے جس نے ہمارے تابع ریا اس (سواری) کو)، اسی طرح ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ“ یعنی الحمد للہ (۳)۔

اصطلاح میں بھی یہ انہی معانی میں آتا ہے، چنانچہ حمد جاتی نے

تسبیح

دیکھئے: ”سبب“۔



(۱) سورۃ روم، ۱۷۔

(۲) سورۃ زمر، ۳۴۔

(۳) لسان العرب، الصحاح، طبعہ المطبعۃ النہایۃ لابن اللہ ماجہ، ص ۱۰۰، ”تسبیح“۔

۱) ماہو اللغات العربیہ ص ۳۲، ”تسبیح“ میں ذکر کیا ہے کہ

”اسیہ“ تمنا کے معنی میں ہے، خواہ وہ عین ہو یا عمل۔

تبیح ۲-۵

اس کی تعریف یہی ہے: "تسوية الحق عن بغيض الامكان والحدوث" (۱) (مکان وحدوث کے تمام غائبوں سے حق تعالیٰ کی پاکی بڑا کرے تا مابین تبیح ہے)۔

مختصر غلط:

غ- ذر:

ج- تقدیس:

۲- لغت میں ذکر کے کئی معانی ہیں: اللہ کے لئے نماز پڑھنا، اس سے دعا کرنا، اس کی ثنا کرنا، حدیث میں ہے: "مکان النبی ﷺ إذا حو به امر صلی" (۲) (جب آپ ﷺ کو کوئی سنگین معاملہ درپیش ہوتا تو آپ نماز میں مشغول ہوجاتے تھے)۔

فقہاء کی اصطلاح میں، اس قول کو کہتے ہیں جو "ثنا" یا "دعا" کے سے بولا جائے شرعاً بھی اس کا استعمال اس قول کے لئے بھی ہوتا ہے جس کے قائل کو ثواب ملتا ہے، اس طرح ذکر دعا کو بھی شامل ہے، یہ تبیح کے مقابلے میں زیادہ عام ہے (۳)۔

ب- تمجیل:

۳- تمجیل کے معنی ہیں: "لا اله الا الله" کہنا، کہتے ہیں: "هلا الروح" (یعنی نہ اس شخص سے لا اله الا الله بجا، یہ ہیئلہ سے ہے) (۴)۔

(۱) جامعہ المطاوی علی مرتبہ اخلاص ص ۵۳ طبع دارالایمان، انجریات
مجموعہ فی "تبیح" الخواکیر الدوبلی ۱/ ۲۱ طبع دارالعرفی میل المار ب شرح
دیکل اللہ اب ۱/ ۲۵ طبع اخلاص۔

(۲) حدیث: "مکان النبی ﷺ إذا حو به امر..." کی روایت ابو داؤد (۸۴/ ۷ طبع عید الدعاس) نے کی ہے احمد نے اس کو "ذریعہ" سے نقل کیا ہے (۳۸۸/ ۵ طبع المکتب الاسلامی) مکی نے الجمل اھب میں کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (۲۳۸/ ۷ طبع المکتب الاسلامی)۔

(۳) لسان العرب، نہایہ الحجاج فی شرح الصحاح ۱/ ۵۲۸۔

(۴) الصحاح الخیر لسان العرب، الصحاح لاد "ہل"۔

اس کا اصطلاحی معنی اس سے مختلف نہیں ہے (۱)۔
تبیح تمجیل کے مقابلے میں عام ہے اس سے کہ تبیح میں اللہ تعالیٰ کی نفس دہیہ سے پاکی ہوجاتی ہے، جبکہ تمجیل میں صرف شرک سے پاکی کا اظہار ہوتا ہے۔

۴- لغت میں اس کا معنی ہے: ہر خلاف شان بات سے اللہ کی پاکی بیان کرنا، تقدیس، تطہیر (پاک کرنا) تھرک (بامرکت بنانا) کے مترادف کے طور پر بھی استعمال ہوتا ہے، "تقدس" کو "تطہر" کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے، قرآن مجید میں ہے: "وَنُحْنُ نُسْبِخُ بِحَمْدِكَ وَنُقَلِّسُ لَكَ" (۲) (درآ نکالیکہ ہم تیری حمد کی تبیح کرتے رہتے ہیں اور تیری پاکی پکارتے رہتے ہیں) زبان کہتے ہیں: "نقلس لک" کا معنی ہے: "تطہر لنفسنا لک" (ہم اپنے آپ کو آپ کے لئے پاک کرتے ہیں) اور اسی طرح ہر اس شخص کے ساتھ کرتے ہیں جو تیرا فرمان بردار ہو۔ "الأرض المقدسة" کا معنی ہے: "الأرض المطهرة" یعنی پاک سرزمین (۳)۔

اصطلاح میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔
"تقدیس" تبیح کے مقابلے میں خاص ہے، اس سے کہ تقدیس میں پاکی کا اظہار طہیر تھرک کے ساتھ ہوتا ہے (۴)۔

مشروعیت تبیح کی حکمت:

۵- تبیح کی حکمت یہ ہے کہ بندہ اپنے ناق کی عظمت کا احساس

(۱) جامعہ المطاوی علی مرتبہ اخلاص ص ۵۸۔

(۲) سورہ بقرہ ۳۰۔

(۳) لسان العرب، الصحاح لاد "تقدس"۔

(۴) جامعہ الاکام القرآن القرطبی ۱/ ۲۷۷۔

تسبیح ۹

اللہ علی کل اشیاء (۱) (رسول اللہ ﷺ ہر وقت اللہ کا ذکر فرماتے تھے)۔

اللہ کا ذکر کرنا، تسبیح ہو یا "ہر کوئی ذکر" اہل ہدایت کے لیے بہت ہی عمدہ حالت میں کیا جائے، اس لیے کہ حدیث میں آتا ہے: "ابن النبی ﷺ سلم علیہ أحد الصحابة فلم يرد عليه، حتى تبسم فردد السلام ثم قال: كرهت أن أذكر الله إلا على صهر" (۲) (بنی کریم ﷺ کو بنی صہبان نے مام یا تو آپ ﷺ نے سکوڑ جو ب نہیں دیا بلکہ آپ ﷺ نے تمہارا ماما اور بواب دیا اور یہ رشتہ فرمایا کہ مجھے یہ چاہ نہیں تھا کہ بلا طہارت اللہ کا ذکر کروں)۔

تسبیح میں آواز کو متوسط رکھنا:

۹- تسبیح وغیرہ میں رفع صوت میں اعتدال عام فقہاء کے نزدیک مستحب ہے، اس لیے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَلَا تُخَفِّرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا" (۳) (اور آپ نماز میں نہ تو بہت پکار کر پڑھئے اور نہ (بالکل) چپکے ہی چپکے پڑھئے اور ان دونوں کے درمیان ایک (متوسط) طریقہ اختیار کیجئے)۔ نبی کریم ﷺ کا عمل یہی تھا، چنانچہ حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے: ان رسول الله ﷺ خرج ليلة فإدا هو بابي بكر يصلي بخصص من صوته، قال: "ومر بهمر وهو يصلي رافعاً صوته

(۱) حدیث: "كان رسول الله ﷺ يذكّر الله" کی روایت مسلم (۲۸۲/۱) میں بھی ملتی ہے۔

(۲) حدیث: "كرهت أن أذكر الله إلا على طهر" کی روایت ابوداؤد (۲۳۱۴) ترمذی (۸۲۴) حیدر دھاس (۱۷۷۱ طبع) دار الفکر (احمدیہ) نے مجاز بن قنفذ سے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور بیہی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۳) سورہ اعراف ۱۰۱

قال: قلما اجتمعا عند أبي موسى قال: يا بكر مررت بك وقت تصلي تخصص صوتك؟ قال: قد سمعت من حاجيت يا رسول الله، قال: فارع قبلاً، وقال لعمر: مررت بك وانت تصلي رافعاً صوتك؟ فقال: يا رسول الله! أوقفك الوساوس وأطرد الشيطان، قال: احفض من صوتك شيئاً" (۱) (حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک شب نطے تو حضرت ابو بکر کے پاس سے گزرے، وہ نماز پڑھ رہے تھے، اور انتہائی دھیمی آواز میں قرأت کر رہے تھے، ابو قتادہ کہتے ہیں: اس کے بعد آپ ﷺ حضرت عمرؓ کے پاس سے گزرے تو وہ انتہائی بلند آواز میں ماز پڑھ رہے تھے، ابو قتادہ کہتے ہیں: سب یہ دونوں حضرات حضور ﷺ کے پاس جمع ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے ابو بکر! میں تمہارے پاس سے گذرا تو تم بہت پست آواز میں ماز پڑھ رہے تھے؟ حضرت ابو بکر نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں جس سے روکتی رہا تھا اس کو نہ راقا تھا، حضور ﷺ نے فرمایا: "وإذا بلند کر، پھر حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا: میں تمہارے پاس سے گذرا تو تم بہت اونچی آواز سے نماز پڑھ رہے تھے؟ حضرت عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں سے ہوئے کو بگاتا ہوں، شیطان کو بگاتا ہوں، حضور ﷺ نے رشتہ فرمایا: "وإذا رقت رقتہ پست رہے)۔

حضرت ابوسعیدؓ بیان فرماتے ہیں: "اعتكف رسول الله ﷺ في المسجد، فسمعهم يحفرون بالقراءة، فكشف الستر وقال: ألا إن كلكم معاصي رب، فلا يؤذي بعصمكم

(۱) حدیث: "مررت بك وقت تصلي تخصص صوتك" کی روایت ابوداؤد (۸۲۴) ترمذی (۸۲۴) حیدر دھاس (۱۷۷۱ طبع) دار الفکر (احمدیہ) نے مجاز بن قنفذ سے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور بیہی نے اس کی روایت کی ہے۔

تسبیح ۱۰

بعضاً ولا يرفع بعضكم على بعض في القراءة، أو قال في الصلاة^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں اعتکاف فرمایا: آپ ﷺ نے لوگوں کو روزہ سے قنات کرتے ہوئے سناں پر آپ ﷺ نے پردہ نہ فرمایا: سنو تم میں سے ہر شخص اپنے پردہ نگار سے سرکشی کر رہا ہے، اس لئے کوئی ہی کو تکلیف نہ پہنچاے ورنہ کوئی قنات میں ایک دوسرے سے اپنی آواز اونچی کرے، رہی کوشک ہے قنات میں نہ پڑنا نماز میں)، مترادف اور تو ط سے مراد یہ ہے کہ آپ کو سناں دینے والی آواز سے اونچی ہوئے۔ صرف اس قدر کہ پاس دے لے شخص تک وہ آواز نہ پہنچے^(۲)۔

تسبیح کن چیزوں کے ذریعہ پڑھنا درست ہے؟

۱۰۔ فقہاء نے نماز کے باہر ہاتھ، ٹکڑ اور دانہ، اوستیاات پر تسبیح پڑھنے کی جائز دی ہے جیسا کہ دل میں اور بجلی کے پور میں پڑھنے کی جائز ہے، البتہ مرد نماز میں عمل فرمادے، اس لئے کہ گناہ یہ عمل نماز میں سے نہیں ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد سے مروی ہے کہ فراس بن نوفل کسی میں بھی اس میں کوئی مضائقہ نہیں، تاہم قنات مرد غیر عمل میں سنت کی پوری رعایت کی جائے۔

چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے: ”انہ دخل مع رسول اللہ ﷺ علی امرأة، وبعث بلبیها نوى أو حصی تسبیح به، فقال: انحرک بما هو أبسر علیک من هذا أو الفصل، فقال: سبحان الله عدد ما خلق فی

(۱) حدیث: ”ألا إن کلکم معاج وید۔“ مکی روایت ابو ذر (۸۳/۲) تحقیق عزت عید داس (اور عام (۳۱۱ طبع دیرہ غدارف احرار) نے کہ ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور بھی نے من کی موافقت کی ہے۔ (۲) من عابدین ۳۵۵/۵، جامعہ النحل علی شرح الحجج ۳۹۶/۱، لا ذکار للووی رص ۱۰۰، مہذب الجلیل لشرح مختصر ظیل ۳۹۲/۲، انشی لابن قدامہ ۳۹۲/۲ مع ریاض الجرد۔

السماء، وسبحان الله عدد ما خلق فی الأرض وسبحان الله عدد ما یس دلیک، وسبحان الله عدد ما هو خالق، والحمللہ مثل دلیک، والله اکبر مثل دلیک، ولا إله الا الله مثل دلیک، ولا حول ولا قوۃ الا بالله مثل دلیک۔“^(۱) (اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک خاتون کے یہاں گئے، اور ان کے سامنے کچھ ٹھیلیاں یا کٹیاں رکھی ہوئی تھیں، جن پر دو تسبیح پڑھ رہی تھیں، آپ ﷺ نے رش فرمایا تم کو اس سے سب یا اس سے افضل (راوی کوشک ہے) طریقہ بتانا ہوں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے لئے پاکی، سب کی مخلوقات کی تعداد کے برابر، اللہ کی پاکی زمین کی مخلوقات کی تعداد کے برابر، اللہ کی پاکی زمین آسمان کی اور مینا مخلوقات کی تعداد کے برابر، اللہ کی پاکی چیزوں کی تعداد کے برابر، جن کو وہ آئندہ پیدا کرنے والا ہے، الحمد للہ بھی اسی طرح پڑھو، اللہ آبر بھی اسی طرح، لا الہ الا اللہ بھی اسی طرح اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ بھی اسی طرح)، نبی کریم ﷺ نے اس خاتون کو اس عمل سے منع فرمایا، بلکہ اس سے سب اور افضل طریقہ کی رہنمائی فرمائی۔ اگر یہ غمزدہ ہوتا تو آپ ﷺ سے یہ نہ فرما دیتے۔

مہاجر صحابہ حضرت سیدہ سے منقول ہے: ”ان السبی سبحت لمرہن فی براعیہ بالتکبیر والتفہیس والتہلیل، وان یعقبن بالامامل فابھن مسئولات مستطقات“^(۲) (نبی کریم ﷺ نے عورتوں کو حکم دیا کہ تکبیر، تقدیس اور تہلیل کا اہتمام

(۱) حدیث سعد بن ابی وقاصؓ: ”انحرک بما هو أبسر علیک۔“ مکی روایت ابو ذر (۸۳/۲) ۱۶۹/۲، تحقیق عزت عید داس، من ہے اس کی سندیں جہالت ہے (میر من طبع لاہور، ۶۵۳ طبع انش)۔
(۲) حدیث سیدہ: ”ان السبی سبحت لمرہن ان براعیہ۔“ مکی روایت ابو ذر (۸۳/۲) ۱۶۹/۲، تحقیق عزت عید داس، من ہے ان کے لئے لاوا (۱۹ طبع انش) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

تسبیح ۱۱

ریں، اور انگلی کے پوروں پر ہاں کو پڑھیں، اس لئے کہ ان سے سوال ہوگا، وہ لے کے سے نماز جائے گا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”ذابت رسول اللہ ﷺ یعتقد المسبح“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو انگلی کی رہوں پر تسبیح پڑھتے ہوئے دیکھا)، ایک روایت میں ہے: ”بیمہ“ (۱) (میں ہاتھوں انگلیوں پر پڑھتے ہوئے دیکھا)۔

طحاوی نے ابن حجر سے اس کا قول نقل کیا ہے کہ انہیوں اور کتب میں یہ تسبیح کی روایات بعض اہمات المؤمنین کے بارے میں صحیحہ سے بہت سی ہیں، بلکہ خود نبی کریم ﷺ نے یہ ملاحظہ فرمایا اور اس کو باقی رکھا۔

انگلیوں کی رہوں پر تسبیح پڑھنا تسبیح کے انہوں پر پڑھنے سے افضل ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر طحاوی کا مدعیہ نہ ہو تو ادایاں بہت ہیں، ورنہ تسبیح بہت میں (۲)۔

تسبیح کے مستحب اوقات:

۱۱۔ ذکر تسبیح کے سے کوئی وقت مقرر نہیں ہے، بلکہ ہر وقت جائز ہے، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: ”کان رسول اللہ ﷺ

(۱) حدیث حضرت عبداللہ بن عمرؓ: ”ذابت رسول اللہ ﷺ یعتقد المسبح“ کی روایت ابو داؤد (۴۰۸۳) حقیق عزت مجدد (ماہنامہ) لاہور (۵/۵۲۱) طبع مجلس (۱) کے ہے، نووی نے لا ذکر میں اس کو صحت کہا ہے (رحمہم اللہ) طبع مجلس (۱)۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۳۳۷ الہدایہ ۱/۶۵ طبع مجلس، الفتاویٰ ہند ۱/۱۰۵، ۱/۱۰۶، مراقی الفلاح مع حاشیہ الفکاوی ۱/۷۲، الہدایہ فی فقہ الوہاب ۱/۶۶، فکھری فی فقہ الوہاب ۱/۹۰، لا ذکر للوہی ۱/۹۰، شرح الفرقان فی علی مختصر فہم ۱/۲۲۰، موجب الجلیل شرح مختصر فہم ۱/۵۵۲، الفہم والوہاب ۱/۲۲۰، کشف القناع عن متن الاقناع ۱/۳۶۶، ۳۷۶ طبع مصر عہدہ، حاشیہ الفکاوی ۱/۷۲ طبع سوم مصر بیروت۔

اللہ یتسبہ بدکر اللہ علی کل حیاء“ (۱) (رسول اللہ ﷺ ہر وقت اللہ کا ذکر کرتے تھے)۔

اسی طرح ارشاد باری تعالیٰ: ”الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ“ (۲) (یہ ایسے ہیں کہ جو اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور اپنی کروٹوں پر (برآمد) یاد کرتے رہتے ہیں) سے یہ رہنمائی ملتی ہے کہ انسان کے لئے روز و شب ہر حالت میں ذکر کرنا مستحب ہے، سوائے ان حالات کے جن کا شریعت مطہرہ نے ہتھکنڈا کیا ہے، مثلاً قضا کے حاجت کی حالت، حالت جماع، حالت خطبہ اس شخص کے لئے جو خطیب کی آواز سن رہا ہو، ناپاک اور گندے مقامات پر، اسی طرح دو تمام احوال جن میں ذکر کرنا واجب ہے۔

لیکن بعض روایات میں تسبیح کے لئے بعض خاص مستحب اوقات کا ذکر آیا ہے مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من سبح اللہ فی دبر کل صلاۃ ثلاثا وثلاثین، وحمد اللہ ثلاثا وثلاثین، وکبر اللہ ثلاثا وثلاثین، فتدک تسعة وتسعون، وقال تمام المائة: لا إله إلا اللہ وحده لا شریک لہ، لہ الملک، ولہ الحمد، وھو علی کل شیء قلیب، عمرت خطایا، وبن کانت مثل زبد البحر“ (۳) (جو شخص ہر نماز کے بعد سبحان اللہ ۳۳ بار، الحمد للہ ۳۳ بار، اللہ اکبر ۳۳ بار پڑھے، یہ تین سو بار ہوئے، اور سو پورا کرنے کے لئے پڑھ لے ”لا إله إلا

(۱) حدیث: ”کان یدکر اللہ علی کل أعباء“ کی تخریج بخاری ۸ کے تحت گذر چکی ہے۔

(۲) سورۃ آل عمران ۱۹۱۔

(۳) لا ذکر للوہی ۱/۶۸۔

حدیث: ”من سبح اللہ فی دبر کل صلاۃ ثلاثا وثلاثین“ کی روایت مسلم (۱/۲۱۸) طبع مجلس (۱) نے کی ہے۔

تسبیح ۱۳

حجرتِ نبویؐ کے بعد آپ ﷺ نے دو سورتوں کی تلاوت فرمائی اور رُعت نماز «فرمائی»۔

آغاز نماز میں تسبیح:

۱۳ - اخیر، ثانیہ اور ثانیہ کے ایک نماز میں تسبیح سنت ہے۔
مالیہ اس کے قابل نہیں ہیں بلکہ اس کے ایک یہ ضرور ہے۔
جمہور کا استدلال اس روایت سے ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا قمت إلى الصلاة فأرسلوا بكم، ولا تحالفت أدانكم، ثم قولوا: الله أكبر، سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك وتعالى جدك، ولا إله غيرك" (۱) (جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو اپنے ہاتھ اٹھاؤ اور دو تہارے کان سے تجاوز نہ ہوں پھر کہو: اللہ اکبر، سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا إله غیرک)۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "کان رسول الله ﷺ إذا استفتح الصلاة قال: سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك" (۲) (رسول اللہ ﷺ نماز شروع فرماتے تو پڑھتے: سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا إله غیرک)۔

(۱) حدیث: "إذا قمت إلى الصلاة فأرسلوا بكم ولا تحالفت أدانكم" کی روایت طبرانی نے معجم الکبیر (۳/۲۳۶ طبع دوزخۃ لاؤلاب العراق) میں کی ہے۔ اُنہی کہتے ہیں کہ اس میں ایک روایت بھی ہے کہ لا سلی ہیں جو ضعیف ہیں (مجمع المروءۃ ۲/۱۰۲ طبع القدی)۔

(۲) حدیث: "کان رسول الله ﷺ إذا استفتح الصلاة..." کی روایت ابو داؤد (۲۸۳/۱ تحقیق عزت عید دھاس) اور حاکم (۲/۲۳۵ طبع دار الفکر) نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

اللہ وحید لا شریک لہ، لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدير" تو اس کے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے چاہے وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

صبح و ریشام کے وقت تسبیح پڑھنا مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من قال حين يصبح وحين يمسي: سبحان الله وبحمده مائة مرة، لم يأت أحد يوم القيامة بالفصل مما جاء به، إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه" (جو شخص صبح اور شام کے وقت سبحان اللہ وبحمدہ سو مرتبہ پڑھے تو قیامت کے دن کوئی اس سے بڑھ کر عمل لائے، الا نہ ہوگا، الا یہ کہ کوئی دوسرا بھی یہی عمل یا اس سے بڑھ کر عمل لائے)، ابو داؤد کی روایت میں "العظیم" کے اضافہ کے ساتھ ہے: "سبحان الله العظيم وبحمده" (۱)۔

تسبیح یہ بھی قسم کا کوئی درود کہ سوف یا سوف کے وقت بھی مستحب ہے، جیسا کہ حضرت عبد بن جریس بن عمروؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں: "أثبت النبي ﷺ وقد كسفت الشمس وهو قائم في الصلاة وأفع يديه، ففعل بسبح ويهلل ويكبر وبحمد ويدعو حتى حسر عنها، فلما حسر عنها قرا سورتين وصلى ركعتين" (۲) (میں نبی کریم ﷺ کے پاس سرنگ کر رہا تھا کہ وقت حاضر ہوا، تو آپ ﷺ نماز کی حالت میں کھڑے تھے، اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے، آپ ﷺ تسبیح و تہلیل اور تکبیر و تہلیل اور دعا میں مشغول رہے، یہاں تک کہ رہن

(۱) حدیث: "من قال حين يصبح وحين يمسي: سبحان الله وبحمده مائة مرة..." کی روایت مسلم (۳/۲۰۷ طبع المکتب) اور ابو داؤد (۵/۳۲۶ تحقیق عزت عید دھاس) نے اس کی ہے اور دار الفکر (۲/۲۳۵ طبع دار الفکر) نے اس کی ہے۔

(۲) حدیث: "أثبت النبي ﷺ وقد كسفت الشمس..." کی روایت مسلم (۳/۲۰۷ طبع المکتب) نے اس کی ہے۔

تسبیح ۳

جدک ولا الہ عیرک۔

مالکیہ نے حضرت انسؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”صلیت حلف الہی ﷺ وابی بکر و عمر و عثمان، وکانوا یستفتحون بالحمد لله رب العالمین“ (۱) (میں نے نبی کریم ﷺ، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کے پیچھے نماز پڑھی یہ حضرات الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے)۔

اس حضرت نے نماز نماز میں تسبیح کا ذکر نہیں کیا، نہ نماز میں ورنہ سنن میں (۲)۔

رکوع میں تسبیح:

۱۳۔ رکوع میں تسبیح ضعیف کے مشہور قول کے مطابق سنت ہے، ۱۰ ایک قوس کے مطابق، جب ہے، ثانیہ کے نزدیک، تحب، اور مالکیہ کے، ۱۰، یک مندوب ہے، ورنہ نابلہ کے نزدیک، ایک تسبیح، واجب ہے، ۱۰، تین سنت۔

ضعیف ورنہ نابلہ کے نزدیک، مسنون کم سے کم، ۱۰، ثانیہ کے نزدیک، تحب کم سے کم، تین تسبیحات ہیں، اس لئے کہ حضرت اب مسعودؓ بہت کرتے ہیں کہ بیا کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اذا رکع احدکم فقل سبحان ربی العظیم ثلاثا، فقد تم

(۱) حدیث حضرت انسؓ: ”صلیت حلف الہی ﷺ وابی بکر و عمر و عثمان، وکانوا یستفتحون بالحمد لله رب العالمین“ کی روایت مسلم ۲۹۹، طبع نجف کے ہے۔

(۲) جامعہ الجواہر کی حاشیہ ص ۳۹، ۳۸، طبع تہذیب و احیاء پبلشرز، ۲۵، طبع دار احیاء التراث العربی، دار الفکر، ۳۲۸، شرح الکبیر ۴۳۱، ۴۳۶، ۴۵۱، ۴۵۲، لم یجب فی نقد الامام الحنفی ۸۷، قلیوں ۸۷، شرح روض الطالب من اسکی الطالب ۱۲۸، انشی لابن قدامہ ص ۲۵۳، ۲۵۴، طبع ریاض اللہ، مدار السبل فی شرح الدلیل ۸۹، المکتب الاسلامی۔

دکوعہ، ودلک اداہ“ (۱) (جب تم میں سے کوئی رکوع کرے اور رکوع میں تین بار ”سبحان ربی العظیم“ کہہ دے تو اس کا رکوع پورا ہو گیا، اور یہ کم سے کم مقدار ہے)۔ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ رکوع اور جہد میں کسی بھی لفظ سے تسبیح پڑھنا مستحب ہے (۲)۔

دن تزی نے صراحت کی ہے کہ رکوع میں تین مرتبہ ”سبحان ربی العظیم“ کہنا مستحب ہے (۳)۔

اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جب بیت اریہ: السبح باسم ربک العظیم“ (۴) (سو آپ اپنے عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح سمجھیے) نازل ہوئی تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اجعلوها فی رکوعکم“ (۵) (اس کو اپنے رکوع میں پڑھا کرو)۔

تسبیح کی کوئی کتنی میں ہے، کتنی کم ہو جائے تو ثواب سے انسان محروم ہو جائے، بلکہ ایک بار بھی تسبیح پڑھے گا تو اس کو ثواب ملے گا، اور پڑھا تو زیادہ ملے گا۔

یہ تسبیحات بطور انتخاب پانچ، سات، یا نو تک پڑھنا افضل ہے، یہ تنبیہ کی راے ہے، ”مندیہ المصلی“ میں ہے، کم سے کم حد میں ہے، اور پانچ ہے، اور کمل ترین سات ہے۔

ثانیہ کے، ایک تسبیح میں مال کی دنی حد میں ہے، پھر پانچ،

(۱) حدیث: ”اذا رکع احدکم فقال سبحان ربی العظیم ثلاثا“ کی روایت ابوداؤد (۵۰۹) تحف عزت عیدرماسی اور ترمذی (۲۷۲) طبع الجلی (۱) نے کی ہے القاضی ترمذی کے ہیں اور اس کی سند میں الفاظ ہے (الجللیں اخیر ۲۲۲) طبع شرکت المبادیہ (۱)۔

(۲) ابوداؤد ۲۳۸۔

(۳) اتواین اربعہ ص ۵۳۔

(۴) سورہ بقرہ ۹۶۔

(۵) حدیث: ”اجعلوها فی رکوعکم“ کی روایت ابن ماجہ (۲۸۷) طبع الجلی (۱) نے حضرت حذیفہ بن یمانؓ سے کی ہے وہاں جہاں نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (سورہ طہ ص ۳۵ طبع انتقیر)۔

پھر سات، پھر نو، پھر تیرہ، اور یہ مکمل حد ہے، یہ حکم منفرد، یا چھوٹی حد دو جہت کے امام کے ہے جس کے مقتدی طویل رکوع ہو، پر راضی ہوں، اس کے علاوہ لوگوں کے لئے تین ہی آخری حد ہے، مقتدیوں کی ہونٹ کے پیش نظر اس سے زیادہ نہ کرے، البتہ منفرد، اور حد دو جہت کا امام اس میں یہ بڑھا سکتا ہے: "اللہم لک رکعت وبک آمنت الخ" (اے اللہ! میں نے تیرے لئے ہی رکوع کیا اور تجھ ہی پر ایمان لایا الخ) "الربضہ" میں ہے کہ مکمل حد (یعنی سات تک) صرف تسبیح پڑھے سے افضل یہ ہے کہ تین تسبیحات کے ساتھ مذکورہ دعا کا اضافہ کرے۔

حنابلہ کے نزدیک ایک تسبیح سے زیادہ خوب ہے، امام کے حق میں کمال کا اہل درجہ زیادہ سے زیادہ اس تسبیحات ہیں، اس لئے کہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "ما رأيت احدا أشبه صلاة بصلاة رسول الله ﷺ من هذا الغنى، یعنی عمر بن عبدالعزیز۔ فحرونا في ركوعه عشر تسبيحات وفي سجوده عشر تسبيحات" (۱) (میں نے اس جوان یعنی عمر بن عبدالعزیز سے زیادہ کسی کی نماز رسول اللہ ﷺ کی نماز سے بیش پیش نہ کی، چنانچہ ہم سے ان کے رکوع اور سجود میں اس تسبیحات کا اضافہ کر دیا)۔

امام احمدؒ مانتے ہیں کہ سن سے منقول ہے کہ پڑھنی تسبیح سات ہے، اسے پانچ اور "نی تین ہے، منفرد کے حق میں تسبیح کی اپنی حد عرف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس وقت تک تسبیح پڑھ سکتا ہے جب تک کہ سو کا مدیشہ نہ رہے، بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ قیام کے

بعد اس کی حد ہے، ایک رائے سات کی بھی ہے،

سجدہ میں تسبیح:

۱۴- ہفت سجدہ اور اتفاقات کے لحاظ سے وہ تمام خشیں سجدہ کے اندر بھی جاری ہوں گی جو رکوع کے ذیل میں کی گئی ہیں۔

ان طرح حنفیہ کے مشہور قول کے مطابق سجدہ میں تسبیح سنت ہے، ایک قول وجوب کا بھی ہے، مائتہ کے سجدہ ایک مندوب اور ثانیہ کے سجدہ ایک مستحب ہے، حنابلہ کے نزدیک کم سے کم مقتدی تین ایک واجب ہے، تین سات، جیسا کہ رکوع میں بیس یا پانچ، رکوع اور سجدہ کی تسبیحات میں صرف ایک فرق یہ ہے کہ سجدہ میں تسبیح "سبحان ربی الاعلیٰ" ہے اور رکوع میں "سبحان ربی العظیم"۔

امام کو متنبہ کرنے کے لئے مقتدی کی تسبیح پڑھنا:

۱۵- اگر امام سے مار میں کوئی جھل ہو جائے تو مقتدی کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ امام کو تسبیح کے ذریعہ متنبہ کرے اگر متنبہ کرنے والا مرد ہو، اور اگر عورت ہو تو نالی بجا کر متنبہ کرے، حنفیہ، ثانیہ اور حنابلہ کی رائے یہی ہے، اس لئے کہ حدیث پاک ہے: "إسعا التصديق للنساء، ومن بابہ شيء في صلاة فليقل سبحان الله" (۲) (نالی بجانا عورتوں کے لئے ہے، اور اگر نماز میں کچھ غلط

(۱) مرآۃ المفلاح ص ۱۳۳، ۱۳۵، ۱۵۳، رد المحتار علی الدر المنثور ص ۳۲۰، ۳۳۲، لم یجب فی سجدہ الامام متفق علیہ ص ۸۲، نہایۃ النکاح فی شرح المہاج ص ۸۷، ۸۸، ۹۷، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳

”اے تو سبحان اللہ ہونا چاہیے۔“

مالکیہ نے نماز میں عورت کے لئے تسبیح (۲۱) بجانے کو حلی لا حاق کر دیا ہے۔ اس کے نزدیک عورت کے لئے بھی تسبیح ہی کا حکم ہے۔ چونکہ حدیث پاک کے الفاظ عام ہیں: ”من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله“۔ استدلال اس طور پر ہے کہ ”من“ نفاظ عام میں سے ہے جس میں عورت مرد دونوں داخل ہیں^(۱)۔

نمازی کا تسبیح کے ذریعہ دوسرے شخص کو متنبہ کرنا:

۱۶- اگر نمازی کسی دوسرے کو اپنے بارے میں نماز میں مشغول ہونے کی اطلاع دے کر تسبیح کے ذریعہ سنا چاہے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اس کو تسبیح کے ذریعہ متنبہ کرے۔ مثلاً کوئی شخص اس کے پاس ”نئے کے سے جازت مانگے“ اور نماز میں ہو یا مصلیٰ کو کسی کے کنوئیں میں گر جائے یا حاکمیت میں پڑ جائے یا خوف ہو یا کسی شے کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو اور اگر عورت ہو تو تالی بجا کر متنبہ کرے۔ اس سلسلے میں میں اختلاف یہاں بھی ہے جو اس سے قبل مذکور ہوا۔ سین اس کی ویل ایک تو وہ حدیث ہے جس کا ذکر ابھی اس سے قبل ہوا، نیز نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله، فانه لا يسمعه أحد يقول سبحان الله، إلا التفت“^(۲) (جس شخص کو نماز میں کچھ پیش آ جائے تو بے بہت اللہ اس لئے کہ کوئی شخص جب سبحان اللہ کی آواز سنے گا تو

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۹، مکتبۃ الاسلامیہ، المذہب فی فقہ الامام شافعی ۱/۹۳، ۹۵، طبع اعلیٰ، نہایت المحتاج الی شرح المسماح ۳/۳۵۳، ۵۵۳، طبعی و عمیرہ علی شرح مسماح الشافعی ۱/۱۸۹، ۱۹۰، مہذب البخلیل شرح مختصر فہرست ۲۹۴، مکتبۃ الخراج لیبیا، لشرح الکبیر ۱/۲۸۲، انشی لابن قدامہ ۲/۵۳، ۵۴، طبع ریاض الحرمہ، کتاب الخراج ۱/۳۸۰، طبع مصر الحرمہ۔

(۲) حدیث ”من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله“ کی روایت بخاری، مسند احمد، طبع انتہی کے حضرت سید بن سعد الساعدی سے کی ہے۔

ضد و توجہ ہوگا)۔ مسند میں حضرت علیؑ سے منقول ہے: ”کان لی من رسول اللہ ﷺ ساعة آتیه فیها فإذا أتته استأذنته إن وجدته يصلي فبمح دخلت، وإن وجدته فارعا أدن لي“^(۱) (برگاہ نبوت میں حاشی کا میر ”ایک خاص وقت تھا میں حاضر ہو کر جازت کا طلب گزار ہوتا، اگر حضور ﷺ اس وقت نماز میں ہوتے تو سبحان اللہ فرما دیتے، اور میں اندر چلا جاتا، اور اگر فارغ ہوتے تو مجھے جازت مرحمت فرما دیتے)۔

یہی حنفیہ کے نزدیک تسبیح کا مقصد شخص عمامہ یا تاج وغیرہ ہوتا اس سے نماز باطل ہو جائے گی، مثلاً غیبیہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز میں تسبیحات سے کوئی متناہیہ میں سے اس صورت کے جس میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھی اور صحابی مقلد کو خطاب کیا گیا ہو۔ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ان میں سے کوئی بھی چیز صحت مار پڑا اور اس میں ہوتی^(۲)۔

خطبہ کے دوران تسبیح:

۱۷- غیبیہ کا مذہب ہے کہ خطبہ سننے والے کے سے تسبیح پڑھنا مکروہ ہے۔ چونکہ اس کی وجہ سے خطبہ سننے میں خلل آتا ہے، البتہ کوئی شخص خطیب سے اتنی دیر ہو کہ خطبہ کی آواز اس تک نہ پہنچ رہی ہو تو بعض

(۱) حدیث ”کان لی من رسول الله ﷺ ساعة آتیه فیها“ کی روایت ابن ماجہ نے حضرت علیؑ سے کی ہے نیز مغیرہ کی سند سے بھی ابن ماجہ نے اسے نقل کیا ہے مگر اس کے الفاظ میں ”مسبح“ کے بجائے ”المسبح“ ہے اس کی روایت سنائی (۱/۲۸۳) مگر مکتبۃ المدینہ نے بھی کی ہے اس لیکن نے اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ مکتبہیں لابن عمر (۱/۲۸۳) طبع شرکت المدینہ (مکتبہ) میں ہے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۹، طبع مکتبۃ الاسلامیہ، المذہب فی فقہ الامام شافعی ۱/۹۳، ۹۵، روایت الشافعی ۱/۲۹۱، مہذب البخلیل شرح مختصر فہرست موطا ۲/۵۳، ۵۴، انشی لابن قدامہ ۲/۵۳، ۵۴، کتاب الخراج عن ثمن الخراج ۱/۸۰، ۸۱

تسبیح ۱۸

یا یہ ان کے نزدیک خلاف اولیٰ ہے اس کے نقطہ نظر کے مطابق امام عجمیہ ات کے درمیان صرف اس قدر فرق ہے کہ ایک متقدمی عجمیہ کہہ لیں، اور اس وقت میں وہ تسبیح تہمید، تہلیل اور عجمیہ کچھ نہیں کہے گا۔

خفیہ کے ایک اس عجمیہ ات کے درمیان کوئی ذکر مسنون نہیں ہے، مگر سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پڑھنے میں متناقد نہیں، بلکہ خاموش رہنے سے یہ پڑھنا اولیٰ ہے، جیسا کہ ہستانی میں ہے۔

ثانیہ کے ایک عجمیہ کے درمیان دعائے ماثورہ پڑھے، دعائے ماثورہ اثنا عشر ثانیہ کے ایک یہ ہے: سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر۔

ثالثہ کے نزدیک ہر دو عجمیہ کے درمیان یہ دعا پڑھنا جائز ہے: اللہ اکبر کثیراً، والحمد للہ کثیراً وسبحان اللہ بکرة واصیلاً، وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم تسليماً کثیراً، اس لئے کہ حضرت عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مسعود سے عجمیہ ات عید کے درمیان پڑھنے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے ارشاد فرمایا: ”بحمد اللہ وبشی علیہ ویصلی علی النبی ﷺ“ (اللہ کی حمد و ثنا کرے اور نبی کریم ﷺ پر درود پڑھے، اس کو اثرم اور حُرپ نے روایت کیا ہے، اور امام احمد نے اس سے استدلال کیا ہے)۔

(۱) مرقاۃ المفاتیح ج ۲ ص ۲۹۱، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۵۹، شرح الکبیر ج ۲ ص ۳۹۶، ۵۵۳، ۵۵۴، الفوائد الدوائی ج ۱ ص ۳۱۸، شرح المرقاۃ ج ۲ ص ۳۳۲، شرح روض الطالب من أَسْنَى الطالِب ج ۲ ص ۲۸۰، شرح مسیح ج ۲ ص ۱۹۵، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸

نہر زکی طلع کے سے تسبیح:

۱۹- نہر زکی خیر و پنے کے لئے مودن کا تسبیح بنا ہرعت دہشت ہے یا مکروہ ہے؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، اختلافات کی تفصیل ”ذال“ کی اصطلاح کے تحت گزر چکی ہے (۱)۔

صدۃ تسبیح:

۲۰- صدۃ تسبیح کے بارے میں ایک حدیث آئی ہے جس کی صحت مختلف فیہ ہے، فقہاء کے یہاں بھی اس سلسلے میں کچھ اختلافات و تنبیہات ہیں جن کے لئے ”صلۃ تسبیح“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

تسبیح کے سے ممنوع مقامات:

۲۱- چونکہ تسبیح ایک قسم کا ذکر ہے، ”وکر درج“ میں مقامات میں مکروہ ہے، اس سے ان میں تسبیح بھی مکروہ ہوگی، اس لئے کہ عام کی نئی میں حاس کی نئی بھی، طہل ہے، یہ ممانعت اس لئے ہے کہ ان گندے مقامات پر ذکر ہی سے طبیعت باکرتی ہے، لہذا تسبیح وغیرہ کوئی بھی ذکر درج ذیل مقامات پر مکروہ ہے: بیت اخلاء میں، قضاء حاجت کے وقت، گند کی مپا کی کے بغیر پر، گندے ہر مپاک مقامات پر، حمام کے وقت، حمام میں، غسل خانہ میں، غیرہ ذکر یہ کراہت اس وقت ہے جب ”کر ربان“ سے یا جائے، محض دل سے ”کر کرنا مکروہ نہیں ہے، ہی طرح ضرورت کے وقت بھی مکروہ نہیں ہے، مثلاً کسی مردھے کو کٹاں یا اس جیسی کی چیز میں گرنے سے بچانا

(۱) درج تصانیف ۱/۵۵۵، ابن ماجہ ۱/۲۵۸، ۲/۶۱، موابہ الجلیل ۱/۲۳۲، ۲/۳۳۲، المعاکر الدوائی ۱/۲۰۲، اسنی الطالب ۱/۲۳۳، نہلیہ التاج ۱/۱۰۳، حلیہ ۱/۳۰۳، کشاف القناع عن مشن الوقاع ۱/۲۳۳، المروءۃ الفریہ فی الکویت ۲/۶۱۲۔

ہو یا کسی معسوم کو مثلاً غافل شخص یا س جیسے کی شخص کو ملاکت سے بچانا ہو، لیکن ان حالات میں بھی بہتر یہ ہے کہ تنبیہ کے سے تسبیح اور ذکر کے علاوہ کوئی اور صورت اختیار کی جائے، جمعہ میں خطیب کی آواز سننے والے کے لئے بھی ذکر و تسبیح مکروہ ہے جیسا کہ گند رچتا ہے (۱)۔

لفظ تسبیح کے ذریعہ اظہار تعجب:

۲۲- لفظ تسبیح کے ذریعہ اظہار تعجب جاز ہے (۲)، اس سے کہ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ کی ملاقات حضرت ابو ہریرہؓ سے ہوئی، اور ابو ہریرہؓ جھکی تھے، چنانچہ وہ بچکے سے خشک گئے، ”وہر جازر غسل یا، جنہر ﷺ نے ان کو تاش فرمایا، چہ جب ابو ہریرہؓ آئے تو آپ ﷺ نے دریافت فرماید: ”ابن کنت یا ابہریرہ؟“ قال: یا رسول اللہ لقمی وانا حب، فکرمہ ان محال سک حتی عتسل، فقال سبحان اللہ! ان المؤمن لا ینحس“ (۳) (ابو ہریرہؓ کہہ رہے تھے، تو اہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میری آپ سے ملاقات ہوئی تو میں جھکی تھا، اور مجھے یہ بات پسند نہیں آئی کہ آپ کی صحبت میں بغیر غسل کے رہوں، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: سبحان للہ! مومن مپاک نہیں ہوتا)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۰، ابن ماجہ ۱/۲۳۰، التشریح الکبیر مع حلیہ مدرستی ۱/۱۰۶، موابہ الجلیل ۱/۲۵۳، ۲/۵۵، شرح البرکاتی ۱/۷۷، اسنی الطالب ۱/۳۱۶، روح المعانی ۱/۶۶، کشاف القناع ۱/۶۳، ۲/۳۳، تل الماروب ۱/۸، الوقاع ۱/۳، ۵، لا ذکار لغوی ۱/۱۲۔

(۲) لا ذکار لغوی ۱/۲۹۲، ۲/۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۹، الفہم لاسن قد مر ۲/۵۶، ۵/۸، کشاف القناع ۱/۳۸۱۔

(۳) حدیث ”سبحان اللہ! ان المؤمن لا ینحس“ کی روایت بخاری (صحیح ۱/۳۹۰ طبع السنن) اور مسلم (۱/۲۸۱ طبع الجلی) نے کی ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے مروی ہے: "أَنَّ أُمَّتَ الرَّبِيعِ
أُمَ حَارِثَةَ جَرَحَتْ إِبْرَاهِيمَ، فَاحْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ
فَقَالَ: الْقِصَاصُ الْقِصَاصُ، فَقَالَتْ أُمُ الرَّبِيعِ: يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَنْقِصْ مِنْ ثَلَاثَةٍ؟ وَاللَّهِ لَا يَقْصُصُ مِثْلَهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ
ﷺ: الْقِصَاصُ كِتَابُ اللَّهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ يَا أُمَّ الرَّبِيعِ" (۱)
(ربیع کی بہن ام حارثہ نے ایک شخص کو زخمی کر دیا تو انہوں نے یہ مقدمہ
نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا تو آپ نے قisas کا فیصلہ
فرمایا، ربیع کی ماں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ ثانی سے قisas
لیں گے، حد کی قسم اس سے قisas نہیں یا جائے گا نبی کریم ﷺ
نے فرمایا: سبحان اللہ سے ام الربیع! قisas حد کی کتاب کا
قانون ہے۔)

جنازہ کے آگے تبیح پڑھنا:

۲۳- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک جنازہ کے ساتھ چلنے
والے کے سے باہر زبندہ کرنا تبیح مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بدعات
مکروہ میں سے ہے، ماں زبندہ کرنا تبیح مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بدعات
مکروہ میں سے ہے، بلکہ تبیح یہ ہے کہ انسان اپنے آپ کو، راہی، ریت کو
پیش کرے، لے، تعات اور مل، یا کے انجام پر غور فکر میں مشغول
کرے اور بے فائدہ تشنگو سے پریشان کرے، اس لئے کہ حضرت قیس
بن عبادہ سے مروی ہے کہ نبیوں نے فرمایا: "كَانَ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُونَ رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ الْحَنَازِرِ،
وَعِنْدَ الْقِتَالِ، وَعِنْدَ الذِّكْرِ" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے صحابہ

(۱) حدیث الترغیب مسبحان اللہ یا ام الربیع۔ "کی روایت مسلم
(۳۰۴/۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔
(۲) حدیث قیس بن عبادہ "کان اصحاب رسول اللہ ﷺ یکرہون رفع
صوت عند۔" کی روایت بخاری (۵۲/۲ طبع دار الفکر طرابلس)

جنازہ کے پاس، جنگ کے وقت، اور زبندہ کرنے کو
مابعد کرتے تھے، اور اس لئے کہ اس میں ہل تاب کے
ساتھ نہ پایا جاتا ہے، اس لئے مکروہ ہے۔

بادل کی رنج کے وقت تبیح پڑھنا:

۲۴- بادل کی رنج کے وقت تبیح پڑھنا حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور
حنابلہ سب کے لئے ایک تبیح ہے، رنج سننے والا سنتے وقت یہ دعا
پڑھے: "سُبْحَانَ مَنْ يَسْبِغُ الرَّعْدَ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةَ مِنْ
حِفْظِهِ، اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ، وَلَا تَهْدِكُنَا بَعْدَ ذَلِكَ،
وَعَافِنَا مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ" (۳) (پاک ہے وہ ذات جس کی پاک رحمت
بیان کرتا ہے اور فرشتے بھی اس کے خوف سے اس کی تسبیح پڑھتے
ہیں، اے اللہ! ہمیں اپنے غضب سے قتل نہ کر، اپنے عذاب سے
ملاک نہ کر، اور اس سے قبل عافیت مرحمت فرما۔)

امام مالک نے موحامد میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے بارے
میں نقل کیا ہے کہ وہ جب بادل کی رنج سنتے تو بات ترک کر دیتے اور
یہ دعا پڑھتے: "سُبْحَانَ الَّذِي يَسْبِغُ الرَّعْدَ بِحَمْدِهِ
وَالْمَلَائِكَةَ مِنْ حِفْظِهِ" (۴)۔

= (احادیث) نے کی ہے۔

(۱) حنفیہ الطحاوی علی مرتبہ ۳۳۲ طبع دار الفکر، فتح القدیر ۵/۲، ۵۷۷
ابن ماجہ بن ۵۹۸، فتاویٰ ہندیہ ۱/۱۶۲، بدائع الصنائع ۱/۳۰، الخرش
۳۸/۲، ۳۹، شرح الترمذی ۱۰۸/۲، حنفیہ ۱۰۶۶/۲، لاؤکار
للمویدی ۱۲۵، کشاف الصنائع ۱۲۹/۲، ۳۰۔

(۲) حنفیہ ابن ماجہ بن ۵۶۸، ترمذی ۱/۳۱۸، سنن الطحاوی ۳/۳۳،
روضة الصالحین ۲/۹۵، نہایۃ النکاح ۲/۳۱۶، طحاوی علی مرتبہ ۳۸۷/۲،
۵۵/۲، ۵۶، الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۱/۴۱۸، ۲۹۶/۲، طحاوی
تذکرۃ امام احمد بن حنبل للحدادی ۲۰۹۔

(۳) حدیث عبداللہ بن زبیرؓ "کان هذا سمع الرعد۔" کی روایت مسلم

تسبیح کا ثواب:

۲۶- تسبیح کا ثواب بہت عظیم ہے (۱)، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے: "اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مَّائَةِ مَرَّةٍ حَطَّتْ حَطَّابَاهُ، وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص دن میں سو بار "سبحان اللہ وبحمدہ" پڑھے، تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے، چاہے وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

اس سے تعلق "بھی بہت ہی حدیث موجود ہیں۔



حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں: "کما مع عمرو رضی اللہ عنہ فی سفر، فاصابہ رعد وبرق وبرد، فقال لنا کعب رضی اللہ عنہ: من قال حين يسمع الرعد سبحان من يسمع الرعد بحمده والملائكة من خيفته، ثلاثا، عوفي من ذلك الرعد، فقلنا فعوفينا (۱) (ہم حضرت عمرؓ کے ساتھ ایک سفر میں تھے کہ ہم کو گرج، چمک اور الجوں نے "ہیر، تو ہم سے حضرت کعبؓ نے کہا کہ جو شخص گرج سن کر تین بار یہ پڑھے: "سبحان من يسمع الرعد بحمده والملائكة من خيفته" تو اس کو اس گرج سے عافیت مل جائے گی چنانچہ ہم نے ان طرح کہا تو ہم بعافیت رہے)۔

تسبیح چھوڑ دینا:

۲۵- ترمذی، اس پر متفق ہیں کہ اگر تسبیح یا ۱۰۰ آیات قرآن میں مشغول لوگ جب سوئے کی "اس میں جو مسنون طور پر" ان سے رہا ہو تو وہ ذکر تسبیح اور ۱۰۰ آیات قرآن کو مقفوف کریں اور سوئے کی ذن کا جوہر دیں، جمہور کے نزدیک یہ مندوب ہے، اس مقام پر حنفیہ کا یک قول وجوب کا بھی ہے (۲)۔

۱۔ تک (موطا ۳۴۹ طبع الجلی) کہنے کی ہے نووی نے ذکر میں اس کو بھیج کہا ہے در ۱۳ طبع تونس)۔

(۲) از کعبہؓ "من قال حين يسمع الرعد... کی روایت طبرانی نے کی ہے اور ابن جریر نے اس کو سن کہا ہے جیسا کہ الفتوحات المانیہ لابن عثمان میں ہے (۳۸۶ طبع المصیر)۔

(۳) مرآۃ المفاتیح ۱۰۹، ۱۱۰، ابن ماجہ ۲۶۵، ۲۶۷، الشرح الکبیر وجامعہ بدسوی ۱۹۶، ۱۹۷، ۳۰۸، ۳۰۹، الجلیل ۲۲۲، ۲۲۸، الخواکر الدرونی ۴۰۲، ۴۰۳، جامعہ الجمل علی شرح المنہج ۳۰۸، ۳۰۹، نہلیہ المحتاج ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴

تسبیل

”اعظم المصنوع فی شرح غریب المصنوع“ میں ہے کہ
”تسبیل الخمر“ کا مطلب یہ ہے کہ واقف پیداوار سے استفادہ کی
عام راہ کھول دے، ”کشاف القناع“ میں ”تسبیل المعقود“ کا معنی
لکھا ہے: ”موقوفہ سامان کے منافع یعنی آمدنی و برپائیں وغیرہ کو محض
تقدیر الی اللہ کی غرض سے ہی عین جستہ کے سے عام کر دینا۔“

”تسبیل“ کا اطلاق اصطلاح میں وقف پر بھی ہوتا ہے کہتے
ہیں: ”سلط المدار“ یعنی میں نے اپنا گھر وقف کیا، ”کشاف المعقود“ میں
حنا بلہ کے روئے ”تسبیل“ وقف کے صریح الفاظ میں سے ہے یعنی
وقف اپنی کوئی چیز ان الفاظ میں وقف کر سکتا ہے: ”نسبت داری
لسکمی فقراء بلدة کذا و ساکنیہا“ (میں نے اپنا گھر فلاں
شہر کے فقراء اور باشندوں کی رہائش کے لئے وقف کیا)۔

غرض لفظ ”تسبیل“ وقف کے باب میں صریح ہے، اس نے
کہ یہ اسی کے لئے وضع کیا گیا ہے، اور اس کے لئے اس کا استعمال
معروف ہے، شریعت کا عرف بھی ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے
”خیرت عمر سے ارشاد فرمایا: ”ان شئت حبست أصلها و نسبت
لشعرتها“ (۱) (چاہو تو اس کی اصل کو محفوظ رکھو اور اس کا پھل راد خدا
میں وقف کر دو)، اس طرح وقف کے لئے یہ لفظ اسی طرح صریح
ہے، جیسا کہ طلاق کے لئے لفظ ”تطلق“ اور اصل میں کی طرف
”تختس“ اور پھل کی طرف تسبیل کے اشتاب میں معنوی طور پر کوئی
مغاشرت نہیں ہے، اس لئے کہ خود پھل بھی واقف کے مقرر کردہ
مصارف کے ساتھ محبوس ہے (۲)۔

- (۱) اعظم المصنوع فی شرح غریب المصنوع ج ۱ ص ۲۱۱ طبع العصر الجدید
الکتابی ۱۴۲۷ھ دار المعرفۃ کشف القناع ج ۲ ص ۲۱۱ طبع العصر الجدید
(۲) حدیث کی تحریر خمر خمر کے تحت گذر چکی ہے۔
(۳) المصنوع فی شرح غریب المصنوع ج ۱ ص ۲۱۱ طبع العصر
الجدید، مدار تسبیل فی شرح المذیل ج ۲ ص ۲۱۱ طبع العصر الجدید۔

تسبیل

تعریف:

۱۔ تسبیل کے لغوی و اصطلاحی معنی ہیں: ”راہ عامہ میں کوئی چیز
دینا“ کہتے ہیں: ”سئل فلان صیغته تسبیلاً“ ناں نے اپنی
چاند دریا خدا میں دی، ”سئل الثمرة“ میں سے پیداوار نے
وٹو اب کے کاموں کے لئے وقف کی، حضرت عمر کے وقف میں
حدیث میں حضور ﷺ کے یہ الفاظ مروی ہیں: ”ان شئت
حبست أصلها و نصیفت بها“ (۱) (اگر چاہو تو اس کی اصل
محفوظ رکھو اور پیداوار کو صدقہ کرو) یعنی اس چاند کو وقف کر کے اس
کی پیداوار مستحقین کے لئے مباح کر۔۔۔ جب کوئی شخص اپنی کوئی چیز
عام لوگوں کے لئے مباح کر دے تو بتا ہے: ”سئل المشی“ یعنی
میں سے اس چیز کے سے ایک راہ کھول دی جس پر کوئی بھی چل کر
جاسکتا ہے، پھر جمیل اللہ کا لفظ عام ہے، اس میں مدخل و غل ہے
جس سے خالص تقدیر الی اللہ مقصود ہو، جو ہر ذریعہ خیر و نفع کی
صورت میں ہو، ہرے کاروائے خیر کی شکل میں، ”زیبکی“ تسبیل
کا اطلاق پانی کے اس حوض پر ہوتا ہے جس کو ہاں آئے دلوں کے
لئے عام کر دیا گیا ہو (۲)۔

- (۱) حدیث: ”ان شئت حبست أصلها و نصیفت بها“ کی روایت بخاری
طبع ۱۳۵۵ھ (۳۵۵ھ) اور مسلم (۳۵۵ھ) طبع عین الخلیفہ
حضرت ابن عمر سے کی ہے۔
(۲) لسان العرب، المصباح المیزج، بحار اصطلاح محیط الحدیث ج ۱ ص ۲۱۱۔

تسبیل ۲، تسبیل

بن عمرؓ سے مروی ہے: "ان عمرو وصی اللہ عہ انی النبی ﷺ
وکان قد ملک مائۃ سہم من خیر فقال قد أصبت مالاً
لم أصب مثله، وقد لودت ان اتعوب به إلی اللہ تعالیٰ،
فقال بن شنت حبست أصلها وتصدقت بها" (۱)
(حضرت عمرؓ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اس کو خیر
سے ۱۰۰ حصے ملے تھے، انہوں نے عرض کیا کہ مجھ کو اتنا مال ملا ہے جتنے
اس سے قبل میں ملا۔ اس لئے میں چاہتا ہوں کہ اس کے وسیعے ب
الی اللہ حاصل کروں، حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگرچہ ہو تو اصل
مال کو مجبوس رکھو اور اس کی بیدار صدقہ کرو، حضرت جاہلؓ فرماتے
ہیں: نبی کریم ﷺ کا کوئی صاحب استطاعت صحابی ایسا نہیں جس
نے وقف کے کارخانے میں حصہ نہ لیا ہو (۲)۔

تسبیل "صدقہ" اور "وقف" کی اصطلاحات کے تحت مذکور

ہے۔

تسبیل

کہیے: "توثیق"۔

حنفی کے نزدیک وقف ہے: "ارصی هذه لللیل"۔
اور وقف موقوفہ کے ہے یہ لفظ معروف ہوتا وقف شمار ہوگا، ورنہ اس کی
نیت دریافت کی جائے گی، اگر وہ کہے کہ میری مراد وقف نہیں ہے
وقف ہوگا، اس سے کہ لفظ میں اس کی گنجائش ہے، اور اگر کہے کہ
میں نے صدقہ مراد یہ تھا تو یہ نہ رہے گا۔ اور اس کا کیا اس کی
قیمت کا صدقہ کرنا ضروری ہوگا، اور اگر کوئی نیت نہ ہو تو میراث
قریباء کے لئے (۱)۔

مالک کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ چیز کورہ
حد میں دینے کا مصعب ثواب ہے، یہ چیز کو صدقہ کرنا ہے۔ جب تک کہ
کوئی ایسا قرینہ نہ پدید جائے جس سے سامان کے وقف اور بیعہ اور یا
مناہج کو صدقہ کرنے کا معنی ظاہر ہو (۲)۔

جمالی حکم:

۲۔ کوئی چیز راہ خدا میں دینا بلا تادیق تربت مندہ ہے، اس لئے کہ
حدیث پاک ہے: "إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من
ثلاثة: إلا من صدقة جاریة، أو علم ینفع بہ، أو ولد
صالح یدعو لہ" (۳) (جب انسان مر جاتا ہے تو اس کا سلسلہ عمل
بھی منقطع ہو جاتا ہے، سوائے تین اعمال کے صدقہ جاریہ، نفع بخش
علم، اور صالح اولاد جو اس کے لئے دعا گو ہو، نیز ارشاد باری تعالیٰ
ہے: "و فاعلوا الخیر" (۴) (و نیکی کرتے رہو)، یہ عمل خود نبی
کرم ﷺ اور آپ کے صحابہ نے بھی انجام دیا ہے، حضرت عبداللہ

(۱) بحر الرائق ۵/۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸

تسری ۱-۲

کس (۱)۔

۲- خبیثہ، تسری کے لئے دو باتیں ضروری ہیں: پہلی بات یہ ہے کہ مرد اپنی باندی کو محض بنائے، دوسری بات یہ ہے کہ باندی سے جماع کرے۔ محض بنانے کا مطلب یہ ہے کہ باندی کو مطلقاً حدود مکان و درواں سے باہر نکلنے پر پابندی لگا دے، اگر محض بنائے بغیر کوئی شخص اپنی باندی سے وطی کرے تو اس سے تسری ثابت نہ ہوگی چاہے اس کو حمل پھر جائے۔

اور جماع کا مطلب یہ ہے کہ مرد اس سے حقیقتہً جماع کرے، صرف محض بنانا، رجم، تسری کے لئے اس کو تیار کرنا، یا ثبوت تسری کے لئے کافی نہیں ہے، جب تک کہ عہدہ ہی نہ کر لے، اگر محض بنانے کے بعد اس سے عہدہ ہی بھی کر لے تو تسری ثابت ہو جائے گی، خود متقی اس کے اندر پہنچے یا نہ پہنچے، یعنی ار اس میں نہ ہو یا ار اس تو ہو، عزل کر لے، یہ امام ابو حنیفہ، امام محمد کی رائے ہے، امام ابو یوسف کا قول اور امام شافعی سے منقول روایت یہ ہے کہ تسری کی تکمیل کے لئے عورت کے اندر نطفہ پہنچنا ضروری ہے، اگر وطی کر لے اور انزال نہ ہو، یا انزال ہو اور عزل کر لے تو تسری ثابت نہ ہوگی، اور اگر اس نے تسری نہ کرنے کی قسم کھا رکھی ہو تو اتنے عمل سے وہ حرام نہ ہوگا (۲)۔

متابلاً کا قول مقدم یہ ہے کہ تسری کے ثبوت کے لئے پنی منکوحہ باندی سے وطی کرنا کافی ہے، جس سے آقا کے لئے وطی کرنا درست ہو، محض بنانا اور انزال ہونا ضروری نہیں، قاضی ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ تسری کے ثبوت کے لئے وطی اور انزال ضروری ہے۔ مالکیہ کے یہاں اس مسئلے میں کوئی صراحت نہیں ملی۔

آندہ صرف یہ بحث ہوگی کہ تسری سے مرد اپنی باندی سے وطی

(۱) قرطبات لبرجانی "تسری"۔

(۲) فتح القدیر ۴/۲۰۴، ۴/۲۱۱، ابن ماجہ ۳/۳۳، السنن ۸/۲۳، طبع ۴۰۴
تحریر دارالافتاء ۱۳۷۶ھ شرح الصحاح مع حاشیہ التنبیہ ۴/۲۷۷

تسری

تعریف:

اسلمت میں "تسری" کا معنی ہے: باندی کو جماع کے لئے اختیار کرنا، کہتے ہیں: "تسری الرجل جاریتہ، یا تسری بالجاریۃ، یا استسرى الجاریۃ"، یہ تمام الفاظ اس وقت ملتے ہیں جب کوئی آقا اپنی منکوحہ باندی کو جماع کے لئے اختیار کرے، اصل میں یہ "سور" کی طرف منسوب ہے جو بمعنی جماع ہے، البتہ اصل لغت التیس سے بچنے کے لئے "سین" پر ضرب پڑھتے ہیں، تاکہ اس کے اور "السریۃ" کے مابین فرق ہو جائے، "السریۃ" اس آزاد عورت کو کہتے ہیں جس سے مرد کو یہ طور پر ثبوت ملے، ایک قول یہ ہے کہ یہ "انسور" سے ہے جس کا معنی ہے: چھپانا، اس لئے کہ ریا و تہ مرد ایک باندی کو پوشیدہ طور پر اپناتے تھے، مرد ان کو اپنی آزاد بیویوں سے چھپا کر رکھتے تھے، یک قیاس قول یہ ہے کہ یہ "السور" (سورہ کے ساتھ) سے ہے جس کا معنی ہے: مرد، رزق، باندی کو "سریۃ" اس سے کہتے ہیں کہ مرد کے لئے وہ مقام سرت ہے، یہ باندی سے آقا کا جنسی تعلق اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ وہ آزاد باندیوں کے مقابلے میں اس سے ریا و خوش ہے (۱)۔

اصطلاح میں تسری کہتے ہیں: باندی کو ہم-تسری کے لئے تیار

(۱) لسان العرب المحیط، طبع داراللسان العرب بیروت ۱۳۸۹ھ حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۳، علی الدر المنثور ۳/۱۱۳، طبع بیروت ۱۴۰۲ھ فتح القدیر ۴/۲۰۴، ابن ماجہ ۳/۳۳، طبع ۴۰۴
الہدایہ للبرجانی ۴/۲۰۴، ۴/۲۱۱، طبع المذہب ۴/۲۷۷

تسری ۳-۶

رنا ہے، خواہ وہ بچی کے ساتھ کھیں پانی جانے یا نہ پانی جائے تاکہ طبیعت کی خیر و پرہیزیوں سے بچی کے تمام متعلقات کو شامل ہو جائے۔ طہ و دو زیر حنفیہ کے یہاں مذکور اختلاف کا اثر صرف اس صورت میں ظاہر ہوگا جب تسری کی قسم میں حث کا مسئلہ ہو۔

متعلقہ نفاذ:

نف- نکاح:

۳- نکاح کا معنی ہے: عقد نکاح بنا بھی مرد و عورت کی مادی سے شادی کرنا ہے جس کا نکاح اس سے اس کا آثار کا ہے۔ اس کا نام تسری نہیں ہے، آزاد شخص باندی سے صرف اس وقت نکاح کرنا ہے جبکہ اس کے زمانہ میں ہوتا ہو جانے کا خوف ہو۔

ب- منطیہ:

۴- الحفظیہ اس عورت کو کہتے ہیں جس کو مرد کے پاس اس کی دوسری بیویوں کے مقابلے میں خاص مقام و منزلت حاصل ہو، وہ بیوی بیوی باندی (۱)۔

ج- ملک یمن:

۵- ملک یمن تسری کے مقابلے میں عام ہے اس لئے کہ وہی بھی ملک یمن کی بنا پر ہوتی ہے جس میں تسری موجود نہ ہو، جبکہ تسری میں وہی کے لئے باندی کا متعین کر دینا ضروری ہے۔

تسری کا حکم:

۶ تسری کا جو از کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے

(۱) اس امر سے۔

شرطیکہ اس کے لئے طے شدہ شرائط پائی جائیں، جیسا کہ آگے رہا ہے:

جہاں تک کتاب اللہ کا تعلق ہے تو اس میں متعدد مقامات پر اس کا ذکر آیا ہے مثلاً: "وَإِنْ حَفَنَ إِلَّا تُقْسَطُوا لِي الْيَتَامَى فَانْكحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتْنِي وَ ثَلَاثٌ وَ رِبَاعٌ فَإِنْ حَفَنَ إِلَّا يَعْلَمُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا يَعْزُبُوا عَنْكُمْ" (۱) اور "تَمْسِينَ مَدِيشَہ" تم تیسوں کے باب میں انصاف نہ کر سکو گے تو جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر لو، دو دو سے خود تین تین سے، خواہ چار چار سے لیکن تم تیس مَدِيشَہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی پر بس کرو یا جو کچھ تمہاری ملک میں ہو اس میں زیادتی نہ ہونے کی توقع قریب تر ہے، نیز رُشَاءُ ہے: "خَوَّفْتُ عَلَيْكُمْ أَمْنَهُنَّكُمْ وَبَسَاتُكُمْ إِلَى قَوْلِهِ: وَالْمُخَصَّنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا فَاكِتُكُتُ الْيَتَامَى" (۲) (تمہارے وہ حرام کی بی بی ہیں تمہاری ما میں، تمہاری بی بیوں و مرد عورتیں بھی) حرام کی بی بی (جو قید نکاح میں ہوں بجز ان کے جو تمہاری ملک میں آجائیں)، ایک مقام پر رُشَاءُ ہے: "وَالْيَتَامَى هُمْ لَقَرُؤُجُهُمْ حَالِفُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ فَاكِتُكُتُ الْيَتَامَى فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ" (۳) (اور جو لوگ کہ اپنی شرمگاہوں کو محفوظ رکھنے والے ہیں ان کی بیویوں و باندیوں سے حفاظت کریں تو ان پر امانت نہیں، ان کا بدینہ کرتے ہیں (۴)؛ اگر کوئی بی بی تسری کرنے والے کو اصل محل پر، امت کے لئے نہ بد کام یا تو اس آیت کی بنا پر مدافعت ہو جائے گا، البتہ کوئی بی بی کے تسری

(۱) سورہ نساء ۴۳

(۲) سورہ نساء ۴۴

(۳) سورہ مؤمنون ۶۸

(۴) من مایون ۴/۲۹

تسری

پر تنقید و ملامت اس لئے کرے کہ اس کی بیوی کو یہ بات ماکو اور لگ متی ہے، یہ ملامت کی کوئی اور وجہ ہو تو اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی۔ سنت سے اس کا ثبوت اس طرح ہے کہ نبی کریم ﷺ نے "عاس کے قیدیوں کے بارے میں فرمایا: "لا توطا حامل حتی تصنع، ولا غیر ذات حامل حتی تعیض حبصہ" (۱) (کسی حاملہ سے اس وقت تک وٹلی نہ کی جائے جب تک کہ ولادت نہ ہو جائے، اور غیر حاملہ سے اس وقت تک وٹلی نہ کی جائے جب تک کہ اس کو ایک حیض نہ آجائے) حضور ﷺ نے حضرت حسان بن ثابت کو ان باندیوں میں سے ایک باندی دی جو مقوقس نے حضور ﷺ کو ہدیہ میں بھیجی تھیں اور فرمایا: "دوبک ہلہ بیض بہا ولدک" (۲) (حسان! اس کو لو، ورنہ اس سے گوری ولادت حاصل کرو)۔

سنت فعلی سے بھی تسری کا جواز ثابت ہوتا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کے پاس کئی باندیاں تھیں، قرآن میں ارشاد ہے: "یا ایہا النبی! انا احسنا لک ورواحک الذلیٰ انیت اُجوزَہنَّ وَاَما مَلَکُکَ بِمِیْکَ مِمَّا اَفَاءَ اللّٰہُ عَلَیْکَ" (۳) (اے نبی! ہم نے آپ کے لئے آپ کی (یہ) بیویاں حال کی ہیں جن کو آپ نے کسے، چنے ہیں، اور عورتیں بھی جو آپ کی ملک میں ہیں جنہیں اللہ نے آپ کو نصیب میں دلویا ہے)، اللہ نے حضور ﷺ کے لئے غنیمت کے طور پر حاصل شدہ باندیوں سے

(۱) حدیث: "لا توطا حامل حتی تصنع۔" کی روایت ابو داؤد (۲/۱۳) طبع عزت عید دہاس کے نے کی ہے حافظ ابن حجر نے انھیں میں اس کو صحت قرار دیا ہے (۱/۲۸۱ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) نبی ﷺ کی طرف سے حضرت حسان کو ایک باندی دیے جانے کے قصہ کی روایت ابن سعد نے اپنی طبقات (۱۳۵/۱) طبع دار بیروت) میں کی ہے اسے ابن ہشام نے اسیرہ (۳۰۶/۲) طبع المکتبۃ میں اور ابن حجر نے لاصابہ (۳۳۹/۲) طبع المسادہ) میں ذکر کیا ہے۔

(۳) سورہ احزاب ۵۰۔

تسری کو مباح نہ فرمایا ہے۔ حضور ﷺ کی طبیعت میں حضرت صفیہ و حضرت جویریہ و باندیاں آنی تھیں جن کو آپ ﷺ نے مزاجیہ کر ان سے نکاح فرمایا، اور ریحان بنت شمعون نصرانیہ و رمارہ یہ قبطیہ بھی آئیں جو باندی ہی کی حیثیت سے باقی رہیں، کہ یعنی اس سے آپ مملوک ہونے کی وجہ سے ہم تسری فرماتے تھے۔

اسی طرح صحابہ بھی باندیاں رکھتے تھے ورنہ اس سے مجامعت نہ کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ کے پاس بی ام ولد تھیں جن میں سے ہر ایک کے لئے اسوں نے چار سو درہم کی وصیت فرمائی، حضرت علیؓ کی بھی بی ام ولد تھیں، حضرت طلحہ بن اوسین، حضرت القاسم بن محمد و حضرت سام بن عذقہ بن عمر یہ تینوں باندیوں ہی کی ولادت تھی، روایت میں آتا ہے کہ لوگ پہلے ام ولد کو مانگنا شروع کرتے تھے، لیکن مذکورہ تین باندیوں کی پیدائش کے بعد ان کی طرف رغبت پیدا ہوئی (۴)۔

اسی طرح پوری امت کا اس پر اجماع ہے اور عصر جدید میں غلامی کے خاتمہ سے قبل تک ہر دور میں مسلمانوں کے یہاں اس کا رواج رہا، اور اس پر کبھی کوئی تنبیہ نہیں کی گئی، عہد موسیٰ و عہد مہدی میں تو فتوحات میں اس شے سے قیدی عورتیں آئیں کہ زیادہ تر لوگوں کے پاس باندیاں موجود تھیں بلکہ خلفاء عباسیہ کی بہت سی عورتیں باندیوں میں سے تھیں، اور بہت سی باندیوں نے حاملہ کو ہم دیا (۵)۔

علامہ داریں باندیاں رکھنے کا رواج صرف امت مسلمہ ہی میں نہیں رہا، روایت میں آتا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ عظیم ندیہ السلام کو بڑا و مصر نے ماتہ دامی باندی دے دی تھی جن سے آپ نے صحبت

(۱) تفسیر ابن کثیر ۳/۳۹۹ ص ۳۹۹ و دار الفکر قدیم مہرین سجدہ کاغذ کے کرطیہ یا گیا۔

(۲) انبی ۵۲۹/۲، ابن ماجہ ۲/۲۹۱، شرح المنہاج ۳/۳۷۳۔

(۳) شفاء الخلاء، المکی جہات الامتہ الخلاء من الحرف و ما یشتمل علیہ من مصلحت الخوارق و در لطائف مصر۔

تسری ۷-۱۰

کے مرنے کے بعد وہ آزاد ہوگی، جیسا کہ آ رہا ہے۔

آقا سے صاحب اولاد ہونے والی باندی کا حکم:

۹- باندی جب اپنے آقا سے صاحب اولاد ہو جائے تو شرعاً آقا کی موت کے بعد اس کو استحقاقِ حق حاصل ہو جاتا ہے، اور اس صورت میں اس کا نام ام ولد ہو جاتا ہے، لیکن اس سے جنسی انتفاع کا راستہ مسدود نہیں ہوتا، بلکہ یہ جواز شرعاً دونوں میں سے ایک کی موت تک باقی رہتا ہے۔ ام ولد کی بیع جائز نہیں، ام ولد کے کچھ اور خاص احکام ہیں (دیکھئے: ”ام ولد“ کی اصطلاح)۔

تسری کے جواز کی شرطیں:

۱۰- تسری کے جواز کے لئے درج ذیل شرائط ہیں:

پہلی شرط: ملکیت، لہذا کسی مرد کا کسی عورت سے بغیر رخصت نکاح ملجی کر جا رہا نہیں، والا یہ کہ اس پر ملکیت حاصل ہو، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ، لَمَنِ ابْتَغَىٰ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَاذُونَ“^(۱) (اور جو لوگ کہ اپنی شہ گاہوں کو محفوظ رکھنے والے ہیں مگر اپنی بیویوں اور باندیوں سے (حفاظت نہ کریں) تو ان پر کوئی ملامت نہیں، البتہ جو کوئی اس کے علاوہ (شہوت رانی کا) طلب گار ہو تو یہ لوگ حدود (شرعی) سے نکل جانے والے ہیں)۔

نمبر یہ شرط اس مالک عورت کو اپنے غلام سے بوجہ ملکیت ام۔ تسری کرنے کا جواز فراہم نہیں کرتی، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

فرمانی^(۱) اور ان سے حضرت اسماعیل پیدا ہوئے، ایک روایت میں ہے کہ حضرت سیمان علیہ السلام کے پاس تین سو باندیاں تھیں^(۲)، باندیوں سے وٹلی کا رومن عہد جاہلیت میں بھی تھا۔

باندی سے ہم بستری کے لئے ملکیت کافی ہے، عقد کی ضرورت نہیں:

۷- اگر آقا اپنی باندی سے ہم بستری کرنا چاہے تو اس کے لئے عقد نکاح کی ضرورت نہیں، اگر کوئی شخص اپنی باندی سے خود ہی نکاح کر لے تو نکاح صحیح نہ ہوگا، اور اس کی وجہ سے وہ اس کی بیوی نہیں بنے گی، ابن قدامہ کہتے ہیں: یہ اس لئے کہ ملکیت رقبہ حاصل ہو جانے کے بعد مرد اس کے منافع کا مالک ہو جاتا ہے، اس سے جنسی تعلق قائم کرنا مباح ہو جاتا ہے تو اب اس کے ساتھ اس سے کنز و رزق کوئی منقطع نہیں ہوتا، اگر کوئی باندی کسی آزاد شخص کے نکاح میں ہو پھر شوہر اس کا مالک ہو جائے تو نکاح ٹوٹ جائے گا، یہی مشرک باندی سے نکاح کرنا جائز نہیں^(۳)۔

تسری کے جواز کی حکمت:

۸- تسری کے جواز میں حکمت یہ ہے کہ اس میں آقا کی پاکدامنی کے ساتھ باندیوں کے لئے بھی سامانِ عفت و عصمت ہے، تاکہ ان میں برائیوں کا میدان نہ پیدا ہو، اور ان سے جو اولاد پیدا ہوگی ان کا نسب آقا سے ثابت ہوگا، اور وہ تمام اولاد آقا کی ہوگی، اور اگر باندی کو اپنے آقا سے ایک بچہ بھی پیدا ہو جائے تو وہ ام ولد بن جائے گی، اور آقا

(۱) صحیح بخاری و فتح الباری، مکتبہ سلجیہ ۱۳۷۰ھ

(۲) تفسیر القرطبی ۵/۲۵۲، دار الکتب المصریہ

(۳) اہم ۱/۱۱۰، الفروق بقرن ۱۳/۱۳۶، الفروق ۱۵۳، شرح المنہاج مع حاشیہ

الہدیٰ ۳/۳۳۷

(۱) سورہ مؤمنون ۵، ۷

تسری

اصطلاح نکاحی جانتی ہے۔

اس شرط سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرد کے سے طہیت یحیٰ کی بنیاد پر اس کی پھوپھی، خالہ یا دوسری خرمات سے حلال نہیں، بلکہ شریعہ قرآنی آواز ہو جائے گی، اس سے کہ بنی کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”من ملک ذا رحم معلوم فهو حر“ (۱) (اگر کوئی اپنے کسی بانی رحم حرم کا مالک ہو تو آزاد ہے)، اگر کوئی شخص بی رضائی ماں، بہن یا خالہ کا مالک ہو جائے تو اس کے لئے حلال نہ ہوگی، چاہے غیر بانی رحم ہونے کی بنا پر آزاد نہ ہو، یہی حکم اس تمام عورتوں کا بھی ہے جن سے نکاح رضاعت کی بنا پر حرام ہے۔

نکاح یا طہیت یحیٰ کی وجہ سے اگر کوئی مرد کسی عورت سے بلی کرے تو اس کے لئے اس کی ماں اور بیٹیاں حرام ہو جائیں گی، اسی طرح دو عورت اس مرد کے باپ اور بیٹے پر حرام ہو جائیں گی، یہ حرمت مصداق کفایتی ہے جو حرمت نکاح و حرمت تسری دونوں کو شامل ہے (۲)۔

دوسرے رشتہ دار مثلاً پتھر یا پھوپھی رشتہ بہن یا وہ غیر محرم عورتیں جن سے نکاح کرنا حلال ہے، اگر وہ طہیت میں آجائیں تو بحیثیت باندی ان سے بلی کرنا جائز ہے۔

وہ بہنوں یا ان جیسی باہمی قرابت و ن باندیوں کو بیک وقت بلی کے لئے رکھنا:

۱۱۔۔۔ بہنوں یا کوئی دوسرا باندی قرابت عورتوں مثلاً عورت مر اس کی

پھر طہیت عام ہے شراعت میراث، بیہ یا کسی بھی جائزہ ریہ سے حاصل ہو، اللہ تر معلوم ہو کہ باندی چوری یا غصب سے حاصل کی گئی ہے تو اس سے ہم ستر کی جائز نہیں ہے۔

اسی طرح مرد کے لئے کسی مشقہ کی باندی سے بلی کرنا جائز نہیں، چاہے اس میں دوسرے شریک کی طہیت کا تناسب کم ہی ہو، بن قد امر کہتے ہیں کہ ہمارے علم میں اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اسی طرح باندی سے بلی کرنا بھی حلال نہیں جس کا کچھ حصہ آزاد ہو کچھ حصہ غلام ہو اس لئے کہ ان دونوں صورتوں میں طہیت مکمل نہیں ہے، بویں حصہ اگر کوئی مشقہ کی باندی سے بلی کر لے، شہد کی بنا پر اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی، البتہ تعزیر کی جائے گی، ورنہ اس بلی سے اولاد پیدا ہو تو اس کا نسب بلی کرے والے سے ثابت ہوگا (۳)۔

دوسری شرط: یہ ہے کہ اگر آزاد مسلمان ہو تو باندی کا مسلمان یا کتابی ہونا ضروری ہے، مجوسی یا بت پرست باندی مسلمان آزاد کے سے حلال نہیں ہے، جس طرح کہ مرد و آزاد بونتی تو اس سے ثانی جائز نہ ہوتی، جبکہ مرقبہ کا مسلک یہی ہے، استدلال اس آیت کریمہ سے کیا گیا ہے: ”ولا تنکحوا المشرکات حتی یومن“ (۴) (اور نکاح مشرک عورتوں کے ساتھ نہ کرو جب تک وہ ایمان نہ لے لیں)۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ باندی اس عورتوں میں سے نہ ہو جو سوہ یا موقت طور پر حرام ہیں، اسی طرح وہ کسی کی زوجیت میں داخل نہ ہو، کسی کی معتدہ یا مستمر کو نہ ہو، البتہ عدد کے اعتبار سے باندیوں میں حرمت کا کوئی مسئلہ نہیں، محرمات کی تفصیل کے لئے ”نکاح“ کی

(۱) حدیث: من ملک ذا رحم معلوم فهو حر، اس کی روایت ابو ذر (۲۱۰ھ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے ابن حزم نور مدائن لاہور نے اس کو صحیح کہا ہے (الخصائص لابن حجر ۲۱۲ھ طبع مکتبۃ المصباح الدینی)۔
(۲) انہی ۵۷۱/۱، جوہر الاکلیل ۲۸۹ھ۔

(۳) انہی ۵۷۱/۱، جوہر الاکلیل ۲۸۹ھ۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۲۱۔

پھوپھی یا عورت اور اس کی خال کو ایک شخص کی ملکیت یمن میں جمع کرنا جائز ہے، یمن ایک سے بڑی کرنے کے بعد دوسری اس کے لئے ایک محدہ وقت کے لئے حرام ہو جائے گی، اگر دوسری سے بڑی کرے گا تو گنہگار ہوگا، جمہور کا یہی مسلک ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ وہ بہنوں کو جمع کرنے کی حرمت نص سے ثابت ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ" (یہ رقم وہ بہنوں کو یکجا نہ کرو)۔

یہ حرمت مطلق ہے وہ بہنوں کو جمع کرنا نکاح میں یا ملکیت یمن میں وہوں کی حرمت اس میں داخل ہے۔

جمہور کی رائے کے مطابق اگر مرد اس باندی کو جس سے بڑی کرنا رہا ہو اپنے اوپر حرام کر لے، مثلاً اس کو آزاد کر دے، یا بیچ دے یا اور کسی طرح اپنی ملکیت سے اس کو خارج کر دے، یا اس کی شادی کسی سے کر دے تو دوسری باندی اس کے لئے حلال ہو جائے گی، اپنی ملکیت میں رکھتے ہوئے نفس استبراء کا کافی نہیں ہے، قنودہ سے منقول ہے کہ استبراء کافی ہے۔

اگر موطوہ حاملہ ہوگئی ہو تو تمام مقہماء کے نزدیک جب تک اس کو ولادت نہ ہو جائے دوسری اس کے لئے حلال نہ ہوگی (۲)۔

ملکیت میں آنے والی باندی کا استبراء:

۱۲- اگر کسی کی ملکیت میں ایسی باندی آئے جو اس کے لئے مؤقت یا موبد ہو پر حرام نہ ہو تو استبراء سے قبل اس سے بڑی کرنا جائز نہیں، اگر حاملہ ہو تو ولادت سے قبل بڑی نہ کرے اور اگر حاملہ نہ ہو تو چار ایک حیض انتظار کرے تاکہ معلوم ہو سکے کہ بچہ اپنی صاف ہے، کوئی حمل نہیں ہے، دیکھئے الاستبراء۔

البتہ اگر باندی آسمہ ہو تو استبراء ضروری نہیں، مالک کی رائے یہ ہے کہ اگر حمل نہ ہونے کا غائب نہ ہو تو بھی استبراء کی حاجت نہیں، اگر باندی کا مالک یہ کہے کہ اس نے استبراء کر لیا ہے تو یہ بھی کافی ہے (۱)۔

باندیوں کی تعداد اور ان کے سے شب باشی کی باری مقرر کرنا:

۱۳- باندیوں کی کوئی تعداد متعین نہیں ہے، مرد چاہے باندیوں کے ساتھ رہتا ہے چار ہوں یا زیادہ، خواہ اس کے پاس ایک یا چار باندیوں ہوں یا کوئی نہ ہو، صورت میں بقیہ باندیوں چاہے رکھتا ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَأِنْ حَفَّتُمْ إِلَّا تُفْسِدُوا فِی الْبَنَانِی فَاَنْتُمْ خَوَا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنٰی وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَاِنْ حَفَّتُمْ اِلَّا تَعْدِلُوْا فَاَوْحَدَةً اَوْ صَامِتًا اِلَیَّكُمْ ذٰلِكَ اَفْضٰی اِلَّا تَعْدِلُوْا" (۲) اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم تینوں کے باب میں انصاف نہ کر سکو گے تو جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر لو،... سے، خواہ تین تین سے، خواہ چار چار سے لیکن اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی پر بس کر دیا جو کثیر تمہاری ملک میں ہو، اس میں زیادتی نہ ہونے کی توقع قریب تر ہے)۔

اگر کسی کے پاس ایک سے زائد باندیاں ہوں تو ان کے درمیان شب باشی کے لئے باری مقرر کرنا لازم نہیں (۳)۔

(۱) المنی ۵۰۶/۷، جوہر لاکیل ۴/۲۳۹، ابن ماجہ ۲۲۰/۵۔
(۲) سورہ نساء ۳۔
(۳) تفسیر القرطبی ۵/۲۰، سورہ نساء ۳۵، تفسیر الدرر مع حاشیہ مدرستی ۲/۲۳۹، الفرق للقرطبی ۳/۱۱۲، الفرق ۲/۲۳۳، جوہر لاکیل ۴/۷۷، شرح المنہاج ۳/۲۹۹، المنی ۵۰۶/۷۔

(۱) سورہ نساء ۳۳۔
(۲) المنی ۵۰۶/۷، ۵۰۸/۷، ابن ماجہ ۲۲۰/۵، ۲۲۳/۵، جوہر لاکیل ۴/۷۷۔

درت، مل ہے:

اول: حرمت مصاہرت:

۱۶- مرد جب کسی عورت سے ملیت یحیٰن کے رشتہ سے ملتی کرینا ہے تو اس پر ہمیشہ کے لئے اس عورت کی ما میں اور بیٹیاں حرام ہو جاتی ہیں۔ اور عورت مرد کے آباء، اجداد اور بیٹوں پر حرام ہو جاتی ہے، اس لئے کہ ملیت یحیٰن میں ملتی عقد نکاح کے قائم مقام ہے^(۱) اسی طرح مرد کے لئے عورت کی بہن، چھوٹی بہن، خال، بھتیجی اور بھانجی بھی محدویت کے لئے حرام ہو جاتی ہیں، جیسا کہ تفصیل گزر چکی ہے۔

دوم: بحر میت:

۱۷- ملیت یحیٰن کی ملتی سے ملتی مرد مطہر و ملتی ما میں اور بیٹوں کے درمیان اور مطہر و ملتی کے باپ اور بیٹوں کے درمیان حرمت ثابت ہوتی ہے^(۲)۔

باندی کی اولاد کا نسب:

۱۸- اگر مرد اپنی باندی سے ملتی کرے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو اس کے ثبوت نسب کے بارے میں فقہاء کے فی قول ہیں:

چہا قول: یہ ہے کہ اس مرد سے ثبوت نسب اگر ممکن ہو تو نسب اس سے ثابت مانا جائے گا، وہ اس طرح کہ مدت حمل پوری ہو چکی ہو، یعنی ملتی کے دن سے ملاحت تک کی مدت چھ ماہ سے زائد یا حمل کی انقضائت سے کم ہو، حنابلہ اور مالکیہ کی رائے یہی ہے، یہیں اگر ملاحت چھ ماہ سے کم مدت میں ہو جائے تو نسب اس سے ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے، ان کا استدلال یہ

باندیوں کا انتخاب اور ان کو محسن بنانا:

۱۴- جو شخص باندی رکھنے کا خواہش مند ہو اس کے لئے مستحسن یہ ہے کہ وہ اپنے انتخاب میں درت ذیل چیزوں کا لحاظ کرے: مادہی و دینار و دینارے میا مات سے پاک ہو تاکہ مرد کی آبرو متاثر نہ ہو، صاحب حسن و جمال ہو تاکہ آقا کو قلب نظر کی تسکین حاصل ہو، صاحب عقل و شعور ہو، بے عقل باندیوں سے پرہیز کرے، اس لئے کہ وہ مصاہرت کے لائق نہیں دوسرے اس کا دامائی ضمت اس سے جنم لینے والے بچوں میں بھی منتقل ہو سکتا ہے نبی کریم ﷺ نے رشتہ فرمایا: "تعبروا، مصفکم"^(۱) (اپنے طفوں کے لئے بہتر انتخاب کرؤ)، یہ علماء کی اس بحث سے ماخوذ ہے جو انہوں نے بیویوں کے انتخاب کے سلسلے میں کی ہے^(۲)۔

تسری باندی سے مصاہرت کا ارادہ ہو تو اگر وہ ابھی حال ہی میں ملیت میں آئی ہو تو مجامعت سے قبل اس کا استبراء کرنا واجب ہے، اس کے بعد اس کی تحصین واجب ہے، تاکہ دوسرے کا بچہ اس کی طرف منسوب نہ ہو۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے ارشاد فرمایا: "احصوا هذه الولائد"^(۳) (ان باندیوں کو گننا کر رکھو)۔

تسری کے اثرات:

۱۵- تسری ثابت ہونے کے بعد حرمت مصاہرت اور محرمیت بھی ثابت ہوتی ہے، اگر بچہ کا نسب بھی آقا سے ثابت ہوتا ہے، تفصیل

(۱) حدیث: "تعبروا العطفکم" کی روایت ابن ماجہ (۱۳۳۸ طبع النسخ) نے کی ہے ابن حجر نے تصحیح میں اس کو ضحیٰ کہا ہے (۱۳۶۸ طبع شرکت المطابع الفیہ)۔

(۲) مجلس ۵۱۵/۲، ابن ماجہ ۲/۲۶۲۔

۳ مجلس ۵۲۸/۲۔

(۱) شرح المنہاج صحابۃ اقلیہ بی ۲۳۳/۳۔

(۲) حدیث اقلیہ بی ۲۳۳/۳ شرح المنہاج ۲۳۳/۳۔

تسری ۱۸

اس وقت تک فراش نہ بننے کی جب تک کہ مرد اس سے ہونے والی اولاد کو اپنی اولاد نہ قرار دے۔ پھر ایک بچہ کا قرا کر لینے کے بعد آئندہ ہونے والی اولاد خواہ مخواہ اس کی اولاد قرار پانے کی، ہاں اگر بعد کی اولاد میں کسی بچے کا دوسرا نکاح کر لے تو اس کا نسب ثابت نہ ہوگا، اور اگر اس نے باندی سے بوقت جماعت عزب یہ ہو تو اس کا نکاح کرنا ناجائز نہ ہوگا۔ خنیہ کی رائے یہی ہے۔

تیسرے قول یہ ہے کہ قرا کر دہلی کے بعد ہونے والی اولاد کا نسب ثابت ہوگا، البتہ اگر صاف نکاح کر لے تو سب ثابت نہ ہوگا، جس پر شیعہ کی رائے یہی ہے^(۱)، اس کی تفصیل "سب" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔



ہے کہ دہلی کے بعد باندی نکاح کے لئے فراش بن جاتی ہے، اس لئے اس کی اولاد کا حکم یہی ہوگا جو بیوی کی اولاد کا ہے، ارشاد نبوی ہے: "ابوہدیس رضی اللہ عنہ" (بچہ صاحب فراش کا ہوگا)۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "حصولہ ہمدہ الاولاد، فلا یطأ رجل ولینتہ ثم ینکح ولدھا إلا اکرمتہ ایما، وواہ سعید بن منصور، وروی سعید ایضا أن عمر وحی اللہ عبدہ قال ایما رجل عشی انتہ ثم ضیعھا فالصیغۃ علیہ والولد ولدہ" (ن باندیوں کو نکاح کرنا، اس کے بعد اگر کوئی شخص اپنی باندی سے دہلی کرے اور پھر اس سے ہونے والے بچے کا نکاح کرے تو میں وہ بچہ لازماً ہی کاہن کر اس کے حوالہ کروں گا، یہ سعید بن منصور کی روایت ہے، سعید بنی کی یہ بھی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص بھی اپنی باندی سے مباشرت کرے اور پھر اس باندی کا خیال نہ رکھے ورنہ اسے ضائع کر دے تو اس کی ذمہ داری اسی پر ہوگی، اور اس سے پیدا ہونے والی اولاد وہی کی قرا پائے گی)۔

اس رائے کے حاملین کا کہنا ہے کہ دہلی کے ثبوت کے بعد اگر کوئی اس سے ہونے والے بچے کا نکاح کرے تو اس سے اس کے نسب کی غمی نہیں ہوگی، البتہ کہ وہ اس بات کا بخوشی کرے کہ اس نے دہلی کے بعد استہبہ کیا تھا، اور اولاد سے استہبہ کے چھ ماہ اس سے رمد مدت کے بعد ہونی ہو تو بچے کا نسب اس مرد سے ثابت نہ ہوگا، مرد سے اس بخوشی کے سے قسم لی جائے گی یا نہیں؟ اس سلسلے میں وہ رائے اپنی جاتی ہیں۔

دوسرے قول یہ ہے کہ قرا کر دہلی کے باوجود ثبوت نسب اس وقت تک نہ ہوگا جب تک کہ مرد بچہ کا قرا نہ کرے، اور باندی دہلی کے بعد

(۱) انہی ۵۲۹، ۵۳۰، جوہر واکیل ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵

بازاروں کو یہ ہدایت جاری کرنا کہ مقررہ قیمت سے زائد قیمت پر
سامان فروخت نہ کریں، یہ پیشی پر بالکل پابندی لگادی جائے لایہ
کوئی مصلحت سامنے آجائے (۱)۔

تسعیر

متعلقہ الفاظ:

الف- احکام:

۲- "بجائز قیمت میں "حکم" سے ہے "حکم" کے معانی ہیں: حکم،
حال، قول، تنگی "ربہ معائنہ"، "احتکار طعام" کا مفہوم ہے:
اشیاء خور، فی کو متوقع گرائی کے انتظار میں روک لیا، "الحکرة"
الاحتکار کا اسم ہے (۲)۔

اس کی اصطلاحی تعریف فقہاء کے یہاں مختلف کی گئی ہے،
اتفاق کی حیثیت سے سب کے سب مقرر کردہ گاہ قیام میں،
سب کا دار سامان کو قیمت بڑھنے کے انتظار میں رکھنے پر ہے۔
اس کے لئے "احکام" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا
ہے، اس طرح "احکام" مفہوم کے لحاظ سے تسعیر سے بالکل مختلف
ہے، "احکام" کے وجود کا تقاضا یہ ہے کہ مہنگائی کے مقابلے میں تسعیر کا
وجود بھی ہو۔

ب- تسمیہ:

۳- "تسمیہ"، "تسمت الشیء" کا مصدر ہے، یعنی میں نے
ادارے "تسمین سے اس کی قیمت مقرر کی۔

تعریف:

اسلمت میں تسعیر کہتے ہیں: نرخ مقرر کرے کو، بایا جاتا ہے:
"سغوت انشی تسعیر" یعنی میں نے سامان کی آشری متعین
قیمت مقرر کی، "سغوت تسعیر" یعنی لوگوں نے ایک قیمت پر
اتفاق کیا، "السعر" "سعر النار" سے ماخوذ ہے، یعنی اس نے
"گ" بھڑکانی، اس کو مندا کیا، اس لئے کہ بلند نرخ کی بھی قیمت
ہے، اس کا ذکر بخشری نے کیا ہے (۱)۔

اصطلاح میں تسعیر کا معنی ہے: سلطان یا اس کے نائب کی
جانب سے لوگوں کے لئے کوئی نرخ مقرر کرنا، اور ہی مقررہ نرخ کے
مطابق خرید و فروخت پر ان کو مجبور کرنا (۲)۔

بن عرفت کہتے ہیں کہ تسعیر کی تعریف ہے: بازاروں کے مالدار
کا شیا خور، فی فروخت کرے، لے لے لے متعین کرے، لے لے لے
میں بیع کی مقدار مقرر کرنا (۳)۔

شوکانی کہتے ہیں کہ تسعیر کا مطلب ہے: سلطان یا اس کے
نائب یا مسلمانوں کے مسائل عامہ کے کسی ذمہ دار کی جانب سے

(۱) المصباح البیہر، مختار الصحاح، القاموس المحیط، لسان العرب، اسس ابلاغ
دارہ "سعر"، نظم اسماء عرب فی شرح غریب المصباح ۲۹۲ طبع مصطفی
الربیع المکی۔

(۲) مطالب ولی امینی ۶۲، اسکی المطالب ۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔
(۳) البیہر فی نظام التسعیر، الفیاض احمد بن سعید الجبلہ، ص ۲ طبع المکتبۃ
بونیہ بلخشر و خورج المکتبۃ۔

(۱) نکل الاوطار ۲۲۰/۵ طبع المکتبۃ العلمیۃ المصریہ مطبعی المکتبۃ ۳۸ طبع
مصطفی البابی المکی۔

(۲) اسس ابلاغ القاموس المحیط، المصباح البیہر ۶۵، ص ۲، سن ۶۵
طبع دار احیاء التراث العربیہ، دار الفکر، طبع ۶۵، ص ۲
دار المعرف۔

ج- حقوقیم:

۴- تقویم الشیء کا معنی ہے: کسی چیز کی متعین قیمت مقرر کرنا^(۱)۔

آیت بالا میں باہمی رضامندی کی شرط لگائی گئی ہے اور تسعیر کے بعد باہمی رضامندی نہیں پائی جاتی۔

نرخ مقرر کرنے کا شرعی حکم:

۵- چاروں مذاہب کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ اصل کے لحاظ سے تسعیر حرام ہے^(۲)، البتہ اس کا جواز فقہاء کے یہاں چند شرائط کے ساتھ مشروط ہے جن کی تفصیل یہی ہے۔

۶- صاحب ”البدائع“ نے حرمت کے اثبات پر کتاب و سنت کے نقلی دلائل سے استدلال کیا ہے:

کتاب اللہ:

رِشَادُ بَارِئِ تَعَالٰی ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“^(۳) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، ہاں البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

حدیث پاک:

نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لَا يَحِلُّ مَالٌ أَمْوِيٍّ مُسْلِمٍ إِلَّا بِطَبِيعِ نَفْسِهِ مِنْهُ“^(۱) (کسی مسلمان کا مال اس کی خوش حالی کے بغیر حلال نہیں)۔

صاحب ”المعنی“ نے حضرت انسؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”غَلَاحِ السَّعَرُ فِي الْمَدِينَةِ عَنِ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ النَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، غَلَاحِ السَّعَرُ فَسَعَرْنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسَعِّرُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْوَزَاقُ، بَنِي لَا رَحْمَ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ بِطَالِبِي بِمُظْلَمَةٍ فِي دَمٍ وَلَا مَالٍ“^(۲) (عہد نبوی میں ایک بار رسول اللہ ﷺ نے سورہ میں مہنگائی بڑھائی، تو لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مہنگائی بڑھ گئی ہے، اس لئے آپ ہمارے لئے قیمتیں مقرر فرما دیجئے، اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: قیمت طے کرنے والا، تنگی و وسعت پیدا کرنے والا روزی بنے گا اللہ ہے، میں امید رکھتا ہوں کہ اللہ سے ملوں تو تم میں سے کسی کے خون یا مال سے متعلق کسی ظلم کے بدلہ کا مظاہرہ میرے ذمہ نہ رہے)۔

(۱) حدیث: ”لَا يَحِلُّ مَالٌ أَمْوِيٍّ مُسْلِمٍ إِلَّا بِطَبِيعِ نَفْسِهِ مِنْهُ“ کی روایت احمد (۲/۵۲۵ طبع المکتب) نے ایضاً لڑائی سے کیا ہے یہ حدیث اپنے طرق کے لحاظ سے صحیح ہے (المجتبى لابن حجر ۳/۳۶، ۷ طبع شركة المطبوعات) حدیث: ”غَلَاحِ السَّعَرُ فِي الْمَدِينَةِ عَنِ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ“ کی روایت ابوداؤد (۳/۳۱۳ طبع عزت بیروت) نے کی ہے اس حوالہ سے ہیں کہ اس حدیث میں مسلم کی شرط کے مطابق ہے (التحقیق ۲/۱۳ طبع شركة المطبوعات)۔

(۲) حدیث حضرت انسؓ: ”إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسَعِّرُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْوَزَاقُ“ کی روایت ابوداؤد (۳/۳۱۳ طبع عزت بیروت) نے کی ہے اس حوالہ سے ہیں کہ اس حدیث میں مسلم کی شرط کے مطابق ہے (التحقیق ۲/۱۳ طبع شركة المطبوعات)۔

(۱) مصباح المصیر۔
(۲) التہذیب ۳/۳۳ طبع مکتب المہاجر الجبلی، البدائع ۱۲۹/۵ طبع دارالکتب العربی، الجہیزۃ المیر ۲۰/۳۸ طبع مکتبہ المدینہ العربیہ ۲۸/۶ طبع دار الفکر، کشف الحقائق ۳۷/۲۳ طبع الموسسات الاختیار ۳/۶۱، ۶۰، ۶۱، ابن ماجہ ۵/۲۵۶، الشرح المصیر ۱/۶۳، المواق علی ہاشم مہذب الجلیں ۳/۳۸ طبع دار الفکر، التواہین التہذیب ۳/۲۶۰ طبع دار الفکر، مکتب، التمثیل ۱۸/۵ طبع دار کتاب العربیہ، التہذیب ۱۰/۹۲ طبع المکتب المصیر، مکتبہ نہج الکتاب ۳/۵۶، التہذیب ۱۸/۶۳ طبع دار الفکر، المکتب العربیہ، آئین الطالب ۲/۳۸، تہذیب التمثیل طبع دار الفکر، المکتب العربیہ، روایت ابن ماجہ ۳/۱۱، التہذیب ۱۲/۳۳ طبع مکتب الکتاب، المکتب العربیہ، ۶۳، کشف القناع ۳/۳۲، الاصاب ۳/۳۳۸ طبع مطبعہ المدینہ المکتبہ، المصیر ۳/۳۳، ۳۳۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۹۷۔

تسعی

عقلی استدلال:

۷۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ لوگوں کو اپنے موال میں تصرف کرنے کے سلسلے میں آزادی دینی ہے، اور تسعی کا مطلب ہے: آزادی ختم کرنے کی پابندی عائد کرنا، امام مسلمانوں کے مصالح و مفادات کی حفاظت و نگرانی کا پابند ہے، اور شریعت کی رعایت میں قیمت کو کم کرنا اس سے بہت نہیں ہے کہ بائ (فروخت کرنے والے) کی رعایت میں قیمت بڑھائی جائے^(۱)۔

علاوہ ازیں شیخ عائد کا حق ہے، اس لئے اس کے مقرر کرنے کا حق بھی اسی کو ہونا چاہئے^(۲)۔

پھر تسعی مہجانی «رمائی معاملات میں لوگوں کے حق میں ہنگامی کا باعث ہے، اس لئے کہ باہر سے مال لانے والوں کو جب اس کی خبر ملے گی تو وہ اپنا مال بھی ایسے شہر میں نہیں جانے دیں گے جہاں پنی مرضی کے خلاف قیمتیں پہنچنے پر وہ مجبور ہوں، اسی طرح جن لوگوں کے پاس مال ہوگا وہ اپنا مال فروخت کرنے سے احتیاط کریں گے، بلکہ اس کو چھپائیں گے، اور جب ضرورت مندوں میں اس کی طلب بڑھے گی اور مارکیٹ میں وہ بہت کم مقدار میں پائی جائے گی تو مال ضرورت زیادہ قیمت پر اس کو حاصل کرنا چاہیں گے، اس سے قیمت بڑھے گی، اور اس باب مال اور مشتری دونوں کو نقصان ہوگا، مشتری کا نقصان یہ ہوگا کہ وہ اپنے مقصد کے مطابق مال حاصل نہ کر سکیں گے، اور اس باب مال کا نقصان یہ ہوگا کہ وہ اپنا مال فروخت نہ کر سکیں گے،

بن قدر کہہ سکتے ہیں کہ اس میں استدلال و طرح سے ہے:

(۱) حضور ﷺ نے لوگوں کے مطالب کے باوجود رخ مقرر نہیں فرمایا، اگر یہ جائز ہوتا تو حضور ﷺ واران کے سنے کے مطابق رویتے۔

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ رخ مقرر کرنے کو حضور ﷺ نے حکم فرمایا ہے، و علم عام ہے۔

دوسری دلیل حضرت عمرؓ سے منقول یہ روایت ہے: «انہ مر بحاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ عنہ وهو یبیع ذبیبا لہ فی السوق، فقال لہ: اما ان ترید فی السعیر، واما ان ترفع من سوقنا، فاما رجع عمر حاسب نفسه، ثم اتى حاطبا فی دارہ، فقال لہ: ان الذی قلت لک لیس بعریمة منی ولا فصاء، انما هو شیء اودت بہ الحیور لاهل البلد، فحدث شنت لبع، وکیف شنت لبع»^(۱) (حضرت عمرؓ حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کے پاس سے گزرے تو وہ بازار میں کشش چ رہے تھے، ان سے کہا کہ یہ تو دام بڑھا کر بیچو، یا مارے بازار سے جان نالو، پھر جب حضرت عمرؓ اس لوگے تو انہوں نے اپنا محاسبہ کیا، پھر وہ حاطب کے گھر گئے، ان سے کہا کہ میں نے تم سے جو کچھ کہا وہ نہ تو میری جانب سے کوئی قطعی حکم ہے، نہ فیصلہ، اس پر مقتصد اہل شہر نے بھاری تھکی، اس سے تم جہاں چاہو، اور جس طرح چاہو)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۵۶/۵، اختیار تہلیل الخوار ۱۶۰/۳، ۱۶۱/۱، تہذیب ۳۳۷/۳، طبع مصنفی الماری الحلی، مواہب الجلیل ۳۸۰/۳، طبع دار الفکر، التقرین تہذیب ۳۶۰، التہذیب شرح الموطا ۱۸/۵، طبع دار الکتاب العربی، التہذیب ۱۸۶/۲، طبع مطبعہ دار احیاء الکتب العربیہ، طبعہ بحری، طبع ۳۳۷/۳، طبع دار احیاء التراث العربی، روضۃ الطالبین ۳۱۱/۳، طبع ۳۱۳/۳، طبع المکتب الاسلامی، مطالب تولى التی ۶۲/۳، طبع المکتب الاسلامی، دمشق، اسی ۳۳۱/۳، تہذیب الاسلام ۳۶۳/۳، طبع مطبعہ مصطفیٰ محمد۔

(۱) اسی ۳۳۰/۳، تہذیب الموطا ۵/۲۲۰، طبع المطبعۃ العلمیۃ المصریہ۔
(۲) تہذیب ۳۳۷/۳، التہذیب ۲۸/۶، طبع دار المعرفۃ، التہذیب ۳۰۵/۳، ۳۸۷/۳، کشف المستوفی ۲۳۷/۲، مجمع لا شیخ شرح متنی لا شیخ، الدر المنثور فی شرح التہذیب ۵۳۸/۲، طبع المطبعۃ العلمیۃ، الاختیار تہذیب الخوار ۱۶۰/۳، تہذیب الموطا ۵/۲۲۰۔

ارشاد فرمادہ: ”مَنْ أَعْتَقَ شُرَكَاءَ لَهُ فِي عِبَادَةِ فَكَّاهُ لَهُ مِنْ الْحَالِ يَسَّخِرُ لِحَسَنِ الْعَبْدِ، قَوْمٌ عَلَيْهِ قِيَمَةُ الْعَدْلِ، قَاعُطِي شُرَكَاءَهُ حَصَصْنَاهُمْ، وَاعْتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدَ، وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ“ (۱)
(جو شخص مشرک غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دے اور غلام کی قیمت (جس کی تعیین عدل کے ساتھ کی گئی ہو) کے برابر اس کے پاس مال موجود ہو تو وہ اپنے شرکاء کو ان کے حصوں کے مطابق دے گا، اور غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا، ورنہ جتنا آزاد ہوا اتنا آزاد ہو)۔

بن القسمر مانتے ہیں۔ یہ جو نبی کریم ﷺ نے پورے غلام کی قیمت قیمت مثل سے کمانے کا حکم فرمایا، یہی تعیر کی حقیقت ہے۔ اور جب شارع بحکیل حنق کی مصلحت کی وجہ سے مثل کے عوض مالک کی ملکیت سے کسی چیز کے نکالنے کو واجب قرار دیتا ہے، اور مالک کو قیمت سے زائد کے مطالبہ کا موقع نہیں دیتا، تو اس وقت قیمت یوں نہیں مقرر کریں گے جب لوگوں کی حاجت بحکیل حنق کی مصلحت سے بڑی ہے، جس طرح مضطر کھانے پینے اور لباس کا محتاج ہونا ہے۔ (۲)۔

ج- تاجروں، سپیڈ وری ٹوٹوں کا، حکمران:

۱۱۔ بد خُدا، تمام نقبہ، غدا بنی شیا، میں اٹھا کر حرام کہتے ہیں، جس طرح کہ اس میں بھی کوئی خُدا نہیں کہ اٹھا کر کہے، یہ ہے کہ، خیر و کرہ سارے سہاں اس کے مالک سے معقول قیمت پر جبراً

() حدیث: ہمیں اُمتی خبر کا الہامی عہدہ۔ "کی روایت مسلم (۱۳۹/۲) طبع انجمن اے حضرت ابن عمرؓ کی ہے یہ حدیث منقول علیہ ہے اگرچہ الفاظ مختلف ہیں۔

(۲) انظر في الحكيمة ص ۲۵۹ طبع مطبعة دار الكتب

فرہشت نہ دیا جائے گا اور ساتھ ہی اس کی تعزیر بھی کی جائے گی اور وہ بھی ای جائے گی (۱)۔ "مصل" حکماً کی اصطلاح کے تحت گذر چکی ہے، اور حاکم کی طرف سے معقول قیمت کی تحدید ہی تو اہ حقیقت تسعیر ہے۔ اس توجیہ کی سرست بن تیمیہ نے کی ہے (۲) بعد بعض فتاء نے اس کا اقرار کیا ہے۔ مگر (بے جا ذخیرہ اندوزی کرنے والا) اس لوگوں میں سے ہے جن کو قیمت کا پابند نہیں بنایا جاتا جیسا کہ آئے آ رہا ہے۔

۱۔ جب تجارت چند اشخاص تک محدود ہو:

۱۴- اسی تہیہ نے صراحت کی ہے کہ علماء کے یہاں اس سلسلے میں کوئی بڑا نہیں پایا جاتا کہ اُمر ملے یا امری شیاء کی تجارت کی اجازت چند محدود اشخاص کے علاوہ کسی دوسرے کو نہ ہو، تو لوگوں کو اس کا پابند بنانا واجب ہے کہ خرید و فروخت قیمت مثل سے متجاوز نہ ہو، اس نے کہ جب عام لوگوں کے لئے اس ٹوٹ کی خرید و فروخت پر پابندی ہے، تو اُمر اجازت یافتہ لوگوں کو ان کی پسند کی قیمت پر خرید و فروخت کرنے کی مطلق اجازت دے دی جائے گی، تو ظہم بمسئق کا راستہ کھل جائے گا، یہ اس حضرت کے ساتھ بھی رہا دینی ہوں جو ان اموال کو بیچنا چاہتے ہیں، امر ان کے ساتھ ہی جو ان سے خریدنا چاہتے ہیں، اس طرح کے حالات میں بلا اختلاف تعمیر واجب ہے، اس کی حقیقت صرف اتنی ہے کہ خرید و فروخت کو شمس مثل کے ساتھ مقید کر دیا جائے (۳)۔

(۱) اختیار ۱۶۱، الفتاویٰ الجندیہ ۳/۴۳، شرح البرہانی ۵/۱۳، لمبعلی شرح
الموطا ۵/۷، نہایت المحتاج ۳/۵۶، طبع مصطفیٰ البابا لیلین، کتب الطباع
۳۶/۳

(۲) الحسبۃ فی الاسلام ص ۱۷۷، ۱۸۰۔

(۳) الحسبة فی الاسلام من ص ۱۸۱، الطبع النجفی، ص ۳۳۵.

۷- تاجروں کا خریداروں کے خلاف یا خریداروں کا تاجروں کے خلاف اتحاد:

۱۳- اگر تاجر یا ارباب ہواں حد سے زیادہ نفع بخش قیمت پر باہم اتھ و کرلیں، یا خریداروں پر مشفق ہو جائیں کہ کسی کے بھی خریدے ہوئے مال میں سب کا حصہ ہوگا، تا آنکہ مارکیٹ کا سارا مال ختم ہو جائے تو ایسی صورت میں تسعیہ واجب ہے، اس رائے کو ابن تیمیہ نے اختیار کیا ہے، اور اس پر ضابطہ کرتے ہوئے لکھا ہے:

اسی لئے متعدد علماء مثلاً امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے ان تقسیم کاروں کو اس طرح کے اتحاد سے روکا ہے جو اجماع پر یہ کام کرتے ہیں، اس لئے کہ اگر وہ لوگ اس طرح کا اشتراک کر لیں اور لوگوں کو ان کی ضرورت ہو تو وہ اجماع بڑھا دیں گے، اس لئے تاجروں کو اس طرح کا معاہدہ کرنے سے کہ وہ اپنی مقررہ قیمت کے علاوہ کسی قیمت پر فروخت نہ کریں گے، اسی طرح خریداروں کو اس طرح کا معاہدہ کرنے سے کہ کسی کے بھی خریدے ہوئے مال میں سب لوگ شریک ہوں گے، یہاں تک کہ لوگوں کا سارا سامان ختم ہو جائے، منع کرنا ہر جہہٴ دینی چاہز و بہتر ہوگا^(۱)، اس لئے کہ اس صورت حال پر ان کو چھوڑ دینا ظلم و ہدوان میں ان کے ساتھ تعاون ہے^(۲)، حالانکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ"^(۳) (ایک دوسرے کی مدد و نیکی اور تقویٰ میں کرتے رہو اور ممانہ اور بددینی میں یک دوسرے کی مدد نہ کرو)۔

۸- کسی مخصوص پیشہ کے کام کی عام ضرورت:

۱۴- اس کو "تسعیہ فی الاعمال" کہتے ہیں، یعنی لوگوں کو

مخصوص پیشہ مثلاً کاشتکاری، بنائی، رقیہ وغیرہ کے کام کی ضرورت ہو اور وہ اہمات مشکل پر کام کرنے سے سر پر کریں تو حاکم وقت کو حق ہے کہ ان کو اہمات مشکل کا پابند کرے، اور ان کو لوگوں سے جہت مشکل سے زائد مطالبہ کا موقع نہ دے، نہ ہی طرح لوگوں کو بھی موقع نہیں دے گا کہ وہ مزید وہیں پر ظلم کر سکیں یعنی اس کو ان کے حق سے کم دیں^(۱)۔

۱۵- ابن تیمیہ اور ابن قیم کی آراء کا خلاصہ یہ ہے کہ مصلح کی تشکیل کے لئے تسعیہ مائزیر ہو تو ہر ممانہ و منہ فائدہ پر بغیر کسی زیادتی کے تسعیہ درست ہے، اور اگر لوگوں کی ضرورت ختم ہو جائے اور جہاں تسعیہ بھی مصلح حاصل ہو رہے ہوں تو ایسا نہیں کرے گا^(۲)۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تسعیہ کے وجوب کا انحصار مذکورہ حالات پر نہیں ہے، بلکہ جب بھی کوئی ایسی عام حالت پیدا ہو جائے جس میں تسعیہ مائزیر ہو جائے، اور مصلح کی تشکیل تسعیہ کے بغیر ممکن نہ ہو تو حقوق عامہ کی حفاظت کے لئے حاکم پر تسعیہ واجب ہوگی، جس طرح کہ قضاہ رانی کے سال میں حاکم پر تسعیہ واجب ہوتی ہے، عام مالک کی رائے یہی ہے، اور ثنائیہ کا بھی یکہ قول یہی ہے^(۳)۔

تسعیہ کے لئے ضروری اوصاف:

۱۶- فقہی عباراتوں اور فقہاء کی آراء کے تتبع سے پتہ چلتا ہے کہ تسعیہ میں بدل کا ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ مصلح پر معنی تسعیہ اسی وقت ممکن ہے جب بیچنے والے اور خریدنے والے دونوں کے مصلح کی رعایت ملحوظ ہو، نہ تاہم ان کو فتح لینے سے روکا جائے اور نہ اس کو حق

(۱) المرقی الحکمیہ ص ۲۳۷۔

(۲) المسبب فی الاسلام ص ۵۵۳، المرقی الحکمیہ ص ۲۶۲۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۵۶، الترمذی ص ۲۸۶، حاکم المستدرک ص ۲۵۶، طبع معینی الدبائی لکھنؤ، شیل ڈاؤن ۲۲۰۔

(۱) سہدہ ص ۲۳۔

(۲) المرقی الحکمیہ ص ۲۳۷۔

(۳) سورہ مائدہ ص ۲۳۔

چھوٹ دی جائے لوگوں کے نقصان کا باعث بن جائے (۱)۔

اسی سے امام مالک نے جب قصاصوں کے لئے ریش کی تحدید دیکھی تو یہ شرط لگائی کہ تسعیر میں قیمت خرید کا ناظر رکھنا ضروری ہے، یعنی اس میں ذبح کے خریدنے کے مقامات اور گوشت کاٹنے کے خرچ کی رعایت کی جائے کی، ورنہ مدیثہ ہے کہ وہ اپنی تجارت چھوڑ کر ہزار سے بچ جائے۔

قاضی ابوالولید الباجی نے اسی بات کو اس طرح بیان کیا ہے کہ یہی تسعیر جس سے تاتہ میں کوئی نہ ہو قیمتوں کا توازن برقرار رہے نہ فی شہادہ کی ذمہ دہ دہی اور لوگوں کے ممالک کی برہائی کا سبب بنتی ہے (۲)۔

قیمتوں کی تحدید کا طریقہ:

۱۔ جمہور فقہاء نے جو تسعیر کے جواز کے قائل ہیں، قیمتوں کی تعیین تحدید کے طریقے ذکر کرتے ہیں، انہوں نے کہا کہ امام کو چاہئے کہ مظلوم چہرے کے برے تاتہ میں کو جمع کرے اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کو بھی ان کی صداقت کے یقین کے لئے طلب کرے، اور اہل رائے اور ارباب بصیرت کے مشورے سے قیمتوں کی تحدید کرے، پھر ان سے پوچھے کہ وہ خرید و فروخت کے معامات کس طرح انجام دیتے ہیں، اور پھر ان کو اس قیمت پر لے گئے جس میں ان کے لئے اور عام لوگوں کے لئے بھائی ہو، اور اس پر راضی ہو جائیں (۳)۔

(۱) المنہجی شرح الموطا ۱۹/۵، مواہب الجلیل ۳۸۰/۲۔

(۲) المنہجی شرح الموطا ۱۹/۵۔

(۳) ابن ماجہ بن ۲۵۶/۵، الاختیار ۱۶۱/۲، المہدیہ ۹۳/۲، کشف القناع ۴۳/۲، فتاویٰ المہدیہ ۳۱۲، المنہجی للباجی ۸۸/۵، المواقیہ ۳۸۰/۲۔

ابوالولید الباجی کہتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ طریق سے حاکم تاتہ میں اور خریداروں کے مصالح و منادات سے واقف ہو سکے گا اور تاتہ میں کو تا نفع ضرور دے گا کہ اس کی تجارت قائم رہے، اور عام لوگوں پر بھی اس کا زیادہ بوجھ نہ پڑے (۴)۔

اسی عام کے ایک حاکم کے سے یہ تاج ریشیں ریشہ تمیزی قیمت پر فروخت کرے، خود تھیں نفع ہو یا نقصان یہ دیکھتے بغیر کہ خود تاتہ میں نے کتنی قیمت پر خریدی ہے، اسی طرح اس سے یہ نہ کہے کہ اس قیمت میں بیچو جتنے میں تم نے خریدی ہے (۵)۔

دائرہ تسعیر میں داخل اشیاء:

۱۸۔ اور تسعیر میں مذکورہ اصول کے مطابق یہ چیزیں داخل ہیں؟ اس کی تحدید میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

ثانیہ کا قول تھہ اور حنفیہ میں ہستانی کی رائے یہ ہے کہ تسعیر دو قسم کی غذائی اجناس یعنی انسانوں اور جانوروں کی غذائی اشیاء وغیرہ میں جاری ہو سکتی ہے، نلہ اور جانوروں کے چاروں کی قیمتیں نہیں ہے (۶)۔

جبکہ ابن عابدین ان دونوں غذائی اجناس کے علاوہ غیر اشیاء مثلاً دشت اور کھج وغیرہ میں مصالح عامہ کی رعایت کی بنا پر تسعیر کو جاری قرار دیتے ہیں، اس خیال کی بنیاد خبر کے باب میں امام ابوحنیفہ کی ملتضہ راہ امام ابو یوسف کے فلسفہ احکام پر ہے۔

یہاں حنفیہ کا ایک اور قول بھی ہے جس کی صراحت عتابی اور حسامی وغیرہ نے کی ہے، وہ یہ ہے کہ تسعیر صرف مذکورہ دونوں غذائی

(۱) المنہجی ۱۹/۵۔

(۲) المرقی الحکیم ۲۵۵۔

(۳) ابن ماجہ بن ۲۵۶/۵، ۲۵۵، روایت طائیف ۱۱/۳، ۱۲/۴، اسکی الطب ۳۸/۲۔

۱۔ ہر قول: یہ ہے کہ تسعیر صرف کھانے کی چیزوں میں ہوگی، یہ ابن عرفہ کا قول ہے (۱)۔

دائرہ تسعیر میں داخل افراد:

۱۹۔ تسعیر بازار والوں پر کی جائے گی۔

اور ان لوگوں پر تسعیر نہیں کی جاسکتی ہے اور ان کو ملے ہیں:

اول: باہر سے مال لانے والے لوگ:

۲۰۔ خلیفہ، جنابہ اور اکثر مالکین کا مذہب، نیز شافعیہ کا بھی یک قول یہ ہے کہ باہر سے مال لانے والے تاجر تسعیر میں نہ جائیں، لایہذا لوگوں کی ملاکت کا خطرہ پیدا ہو جائے، تو اس صورت میں باہر سے مال لانے والے تاجر کو اس کی مرضی کے خلاف غلہ بیچنے کا پابندیہ جائے گا، حضرت عبداللہ بن عمر، القاسم بن محمد اور سام بن عبداللہ سے بھی باہر سے لانے والے پر تسعیر کا عدم جواز منقول ہے۔

مالکیہ میں ابن حبیب کا قول یہ ہے کہ گیسو، درجو کے ساتھ دیگر اشیاء میں اس پر تسعیر ہوگی، البتہ ان اشیا میں جو رگڑنے والا جیسے چاہنے فرخت رستنا ہے (۲)۔

اسی طرح تیل، گھی، گوشت، سبزی اور میوہ جات وغیرہ جن کو بازار والے باہر سے درآمد کرنے والوں سے خریدتے ہیں، ان کے درآمد کرنے والے کو کسی خاص قیمت کا پابندیہ نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر بازار والوں میں کوئی ایک قیمت رائج ہو چکی ہو تو درآمد کنندگان سے کہا جائے گا کہ یا تو اسی رائج قیمت پر فروخت کرنا یا مارکیٹ چھوڑ دہ (۳)۔

جناس میں ہو سکتی ہے (۱)۔

اس تسمیہ سے بھی اس کو اختیار کیا ہے، انہوں نے بھی تسعیر کو ملے تک محدود نہیں رکھا ہے، بلکہ انہوں نے اس کو بطور مثال ذکر کیا ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہو۔

اس تسمیہ میں اس باب میں ابن تیمیہ کے نقش قدم پر ہیں، انہوں نے بھی تسعیر کے دائرے کو یہی چیز کے لئے عام کر دیا ہے جس کی خرید و فروخت صحیح طور پر اور مناسب قیمت پر نہ کی جارہی ہو۔ شیخ تقی الدین نے بازار والوں کو مناسب قیمت خرید و فروخت کا پابندیہ کرنے کو ضروری قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ حق الہی کی بنا پر یہی مصلحت عامہ ہے، اور انسانی مصالح کی تکمیل بھی اسی طور پر ممکن ہے، جیسا کہ جہاں ہے، پھر صاحب ”مطالب ہولی اہی“ کہتے ہیں کہ ان اشیاء کے لئے پابندی بہت ہے جن کی قیمتیں لوگوں کو معلوم ہوں اور ان میں کوئی خاص فرق نہ واقع ہوتا ہو، مثلاً مرنے کی جائے، مٹی جتنی وغیرہ (۲)۔

اسی طرح مالکیہ کے یہاں بھی وہ قول ملے ہیں:

۱۔ ہر قول: یہ ہے کہ تسعیر صرف کیلی اور مرنے والوں میں ہی جاری ہوگی، خواہ وہ غلہ ہو یا کوئی اور چیز، درجو، اشیاء کیلی یا مرنے نہ ہوں ان میں تسعیر ناممکن ہے، کیونکہ ان میں باہم مماثلت نہیں پائی جاتی، یہ ابن حبیب کا قول ہے، درجو، لواحد، باجی کہتے ہیں کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ کیلی یا مرنے والے چیزیں برآمد ہوں، اگر انہوں مختلف صفات کی ہوں تو اعلیٰ سامان والے کو اس کا پابندیہ نہیں کیا جائے گا کہ وہ اپنی چیز اپنی سامان کی قیمت کے برابر فروخت کرے، اس لئے کہ قیمت میں مقدمہ کی طرح عدم کا بھی حصہ ہوتا ہے۔

(۱) المستفی للباحث ۵/۱۸۸، المرقی الحکیم ص ۲۵۷۔

(۲) فتاویٰ الہندیہ ۳/۲۳۳، المستفی ۵/۱۸۸، المرقی الحکیم ص ۲۵۳، ۲۵۵۔

(۳) مواہب الجلیل ۳/۸۰، معیار المعرب ۵/۸۳ طبع دہلی، دار الفکر ص ۱۰۰۔
(۴) المستفی ۵/۱۹۰۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۵۷، المستفی ۳/۵۳۸۔

(۲) التوحید فی الاسلام ۷، المرقی الحکیم ص ۲۲۵، مطالب ہولی اہی ۱۶۲/۳۔

دوم: ذخیرہ اندوزی کرنے والا شخص:

۲۱- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ذخیرہ اندوزی کرنے والے پر تسعیر کرنے کے بجائے اس کو پناہ مال بار لانا کا حکم دیا جائے گا۔ اور اس سے بھاگے گا۔ اپنے گھر والوں کے لئے ایک سال کے خرچ کے بقدر مال رقبہ مال جتنی قیمت میں چاہئے ہوتی ہے، اس کو کسی خاص قیمت کا پابند نہیں کیا جائے گا، خود مانتا ہو یا اپنے لئے کاشت کرنے والا (۱)۔

امام محمد بن الحسن کہتے ہیں کہ ذخیرہ اندوزی کرنے والے کو ذخیرہ کا مال بیچنے پر مجبور کیا جائے گا۔ اس کو کسی خاص قیمت کا پابند نہیں کیا جائے گا، بلکہ بھاگے گا جس طرح وہ جسے لوگ چاہتے ہیں تم بھی بیچو، اور زیادہ سے زیادہ اس حد تک نفع لو جس کی اس طرح کے مال میں گنجائش ہو، اس سے زیادہ نفع لینے کی اس کو اجازت نہیں دی جائے گی (۲)۔

سوم: وہ شخص جو بغیر دوکان کے تجارت کرتا ہو:

۲۲- صاحب ”الہیسیر“ کہتے ہیں کہ جس کے پاس اپنا مال فروخت کرے کے سے کوئی، کان یا کوئی خاص جگہ نہ ہو جہاں خاص عام بیچ بکے، اس کو بھی کنٹرل ریب کا پابند نہیں کیا جائے گا، اسی طرح میوہ جات، روپیچے کے تانہ، اور غیر اہل پیشہ، صنعت کاروں، و تجارت میں، رعبہ بننے والوں، مشین، قلی، لال، اور اینٹ وغیرہ کو بھی کسی ایک شرح کا پابند نہیں کیا جائے گا، البتہ حاکم کو چاہے کہ صنعت سے متعلق ایک معیار، قابل اعتناء، صنعت کے تمام پیلوئیں سے وقف ہو، جو چھوٹے سے بانیہ ضمانت دار مقرر کرے، تاکہ اس

جماعت کے بنیادی معاملات کی حفاظت کا کام بھی ہو، واریٹ میں جاری شرح کا لحاظ بھی قائم رہے، و عرف و عادت، اہل چیزوں میں معروف حد سے شریعت پر بھی بندش رہے، و

حاکم کا اکثر تاجروں کا لحاظ کر کے نرخ کی کمی بیشی کے بارے میں فیصلہ کرنا:

۲۳- مانجی کہتے ہیں کہ جو شخص مناسب قیمت سے کم مال دے اس کو اس قیمت کا پابند کیا جائے گا، جو زیادہ تر تاجروں کے یہاں رائج ہو، اگر اکانہ کا یا بہت تھوڑے لوگ مناسب قیمت سے کم مال دے رہے ہوں تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ عام قیمت کے مطابق سامان دیں ورنہ تجارت چھوڑ دیں اور اگر اکانہ کا یا بہت تھوڑے لوگ مناسب ام سے زیادہ مال دے رہے ہوں تو عام تانہ اس کو اس قیمت کا پابند نہیں کیا جائے گا، اور نہ اس کو اس کی بندہ کاروبار سے الگ ہونے کا حکم دیا جائے گا، اس لئے کہ جو دام سے زائد مال دے رہا ہے، وہ متفقہ بھڑا نہیں ہے، اور نہ اس پر اشیاء تجارت کا مدار ہے، اس باب میں صرف جمہور اور عام لوگوں کے حالات کی رعایت کی جائے گی (۳)۔

کنٹرول ریبٹ کی خلاف ورزی:

الف- تسعیر کی مخالفت کی صورت میں عقد کا حکم:

۲۴- حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا قول اصح یہ ہے کہ جو شخص تسعیر کی مخالفت کرتے ہوئے عقد بیچ کرے تو اس کی بیچ درست ہوگی، اس لئے کہ کسی شخص کو اپنی مملوک چیز کسی قیمت پر فروخت کرنے کا پابند بنانا مشرطن نہیں ہے، لیکن اگر امام کوئی قیمت مقرر کر دے، ورنہ تاجر کو اندیشہ ہو کہ مقررہ قیمت سے کم مال دینے پر

(۱) کتاب الہیسیر فی احکام تسعیر، ص ۱۵۵ھ

(۲) الہیسیر شرح لکھنؤ، ص ۱۷۵ھ

(۱) الریاض ۱/۲۸، السنن للہیثمی، ص ۱۷۵ھ

(۲) التقریر، ص ۱۷۱، الہدایہ، ص ۳۳۳ھ

تسعر ۲۵، تسلم

بازار کا کوئی تاجر اس سے تجاوز کر کے زیادہ قیمت پر پناہ مانا دے گا تو
 کیا اس کو اس بنیاد پر "بے کا حق" ہے؟
 امام صاحب نے جواب دیا کہ اگر بازار کی تاجر مخالفت کرے
 اور مقررہ قیمت سے زیادہ مانا نہ دے تو ٹکراں اس کو
 "بے ستا" ہے (۱)۔

رہا یہ کہ زیادتی مقدار اور قیمت کیا ہوگی؟ تو یہ امام صاحب کے
 صاحب کی صوابدید پر ہے قید ضرب، مالی جرمانہ یا مارکیٹ سے اخراج
 وغیرہ کوئی بھی سزا دی جاسکتی ہے (۲)۔
 مگر یہ سب ان حالات کے لئے ہے جن میں تسعر درست ہے،
 لیکن جن لوگوں کی رائے میں تسعر درست نہیں ہے ان کے نزدیک
 تسعر کی خلاف ورزی کرنے والے کو کوئی سزا نہیں دی جائے گی (۳)۔

تسلم

دیکھئے: "تسلیم"۔

اس کو امام مزہر لے سکتا ہے تو یہی صورت میں خفیہ نے یہ صراحت کی
 ہے کہ خریدار کے لئے امام کی مقرر کردہ قیمت کے مطابق مال لینا جائز
 نہیں، اس لئے کہ وہ "مکرہ" کے درجے میں ہے، البتہ خریدار کو بائع
 سے یہ کہہ دینا چاہئے کہ جتنی قیمت پر چاہو مجھے یہ سامان دے دو، اس
 طرح کسی سے بیع درست ہو جائے گی (۱)۔

تسعر کی مخالفت کے باوجود بیع فی صحت کا حکم مالکیہ کے حکام
 سے بھی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ کہتے ہیں کہ جو شخص قیمت میں
 کسی یا بیشی کرے گا اس کو لوگوں کی عام قیمتوں کے مطابق پینے کا حکم
 دیا جائے گا، ورنہ بازار سے نکال دیا جائے گا (۲)۔

قول صحیح کے مقابلے میں شافعیہ کا ایک اور قول بیع کے
 بطلان کا ہے، لیکن حناہ کے نزدیک اگر یہ تسعر کی خلاف ورزی
 کرنے والے تاجر کو دھمکی دے تو بیع باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ
 اس صورت میں مصلحت کی بنا پر بائع مجبور اور پابند ہو جائے گا، نیز
 دھمکاؤں اور زور مار کر دے (۳)۔

ب- خداف و رزی کرنے والے کی سزا:

۲۵- خفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ مقررہ قیمتوں
 کی خداف و رزی کرنے والے کو امام سزا دے سکتا ہے، اس لئے کہ
 یہ امام کی کھلی مخالفت ہے، امام ابوحنیفہ سے بڑھ چھا یا کہ محقق
 (شعبہ حساب کا دوسرا) اگر سامانوں کی قیمتیں مقرر کر دے اور

(۱) ابن ماجہ ۲/۵، ۲۶۵، الاختیار ۱/۶۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۱۳، الہدایہ
 ۳/۹۳، کسی المطالب ۳/۸۸، مطالب کوئی اٹنی ۳/۶۲، نہایت المحتاج
 ۳/۳۷، طبع معظنی المہاجرۃ دومۃ الطائین ۳/۱۱، ۳/۱۲، مفتی المحتاج
 ۳/۸، طبع معظنی المہاجرۃ لکھنؤ۔
 (۲) القوانین الفقہیہ ۲/۶۰۔
 (۳) کسی المطالب ۳/۸۸، مطالب کوئی اٹنی ۳/۶۲، کشاف المحتاج ۳/۱۸۷،
 طبع عام لکھنؤ۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۲، طبع آستانہ القوانین الفقہیہ ۲/۶۰، کسی
 المطالب ۳/۸۸، دومۃ الطائین ۳/۱۱، ۳/۱۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۶۲، حنفیہ
 مجمل ۳/۹۳، مفتی المحتاج ۳/۸۔
 (۲) القوانین الفقہیہ ۲/۶۰۔
 (۳) مطالب کوئی اٹنی ۳/۶۲، کشاف المحتاج ۳/۱۸۷۔

تسلیف ۱-۲

ہفت عین تک کے لئے مؤثر کر دیا جاتا ہے۔

اس کا اصطلاحی معنی مذکورہ بالا لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے، اس لئے کہ کتابوں میں مذکور ہے کہ سلف یا سلم اس بیج کو کہتے ہیں جس میں مقررہ بیج ذمہ میں واجب ہوتی ہے، راس المال پیشگی و کردیا جاتا ہے، اور بیج ہفت مقررہ پر بعد میں ادا کی جاتی ہے (۱)۔

تسلیف

تعریف:

اسلف میں تسلیف کا ایک معنی ہے: آگے بڑھانا، آگے کرنا، پیشگی دینا یہ "سلف" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "سلفت الیہ" (میں نے اس کو پیشگی رقم دی)، تسلف منہ کدا، اس نے اس سے اتنی رقم پیشگی لی، "استسلف" اس نے قرض لیا یا پیشگی لی، "سلف" کے معنی قرض و رسم کے ہیں (۲)۔

نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: "من أسلف فلأسلف فی کبیل معلوم، ووزن معلوم، الی اجل معلوم" (۳) (جو شخص بیع سلم کرے چاہے اس کو چاہئے کہ معلوم کیل اور معلوم وزن کے ساتھ وقت معلوم تک معاملہ کرے)۔

معلومات میں "سلف" کہتے ہیں: اس قرض کو جس سے قرض دینے والے کو سوائے اجر، شکر کے کوئی نفع حاصل نہ ہو، اور قرض لینے والے پر صرف اسی قدر لوٹنا واجب ہو جتنا اس نے لیا ہے۔

"سلف" ایک قسم کی بیع ہے، جس میں قیمت پیشگی ادا کر دی جاتی ہے، اس رسالت پر قبضہ مقررہ "وصاف" کی وضاحت کے ساتھ

(۱) المصباح البصر، سائر العربیہ الصحاح، محیط الحیط، مجمع متن اللغة العربیہ، ص ۲۸۲۔

(۲) حدیث: "من أسلف فلأسلف" کی روایت بخاری (فتح ۳۲۹/۳) طبع مستقیم ۱۷۱۲ حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے۔

اجمائی حکم:

۲- سلف کا جو کتاب اللہ سنت رسول اللہ و رجعات مت سے ثابت ہے، کتاب اللہ سے اس کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتَبُوهُ" (۴) (اے ایمان والو! جب "حمار کا معاملہ" کی مدت عین تک کرنے لگو تو اس کو لکھو یا ر) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں کو ای دیتا ہوں کہ مدت مقررہ کے لئے ذمہ میں واجب عقد سلف کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال قرار دیا ہے، اور اس کی چارٹ دی ہے، پھر مذکورہ آیت کریمہ ثابت فرمائی (۵)۔

سلف بمعنی سلم کا ثبوت سنت رسالہ و رجعات سے بھی ہے، حضرت ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں: "س رسول اللہ ﷺ، قدم المصلحة، وهم يسلّمون في الثمار، السنة، والسنتين، والثلاث، فقال: من أسلف في شيء فليسلّم في كبل

(۱) ابھی ابن قدسہ ۳/۳۰۳، ۳۰۵ المہدی کی شرح لمع ۳۷۷، ۱۱، البصوط ۱۲/۱۳۳، فتح القدیر ۵/۳۲۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۳) حضرت ابن عباسؓ "أشهد أن السلف المضمون" کی روایت حاکم (۲۸۱/۲) طبع دائرة المعارف العلمیہ (۷) کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار

دیا ہے بخاری میں ہے من سے اتفاق کیا ہے امام شافعی، طبرانی، بیہقی سے بھی اس کی روایت کی ہے (تصب المصاب ۳۲۲)۔

تسلیم ۳

معصوم و دوزخ معصوم الی اجل معلوم^(۱) (رسول اللہ ﷺ)
مدینہ شریف لائے تو وہاں لوگ پھوں میں سال، ۱۰ سال، تین سال
کے سے مسلم کرتے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو مسلم کرے
میں چاہے ککیل، ۱۰ برس، ۱۰ وقت، ۱۰ عین، ۱۰ مسامت کے ساتھ مسلم
کرے۔

جماع کے بارے میں ابن المنذر کا بیان ہے کہ ہمارے علم
کے مطابق اہل علم کا جماع ہے کہ مسلم جائز ہے، دوسرے اس لئے کہ
حق مقدم ایک حصہ ہے اس لئے ثمن کی طرح اس کا دوسرے میں ثابت
ہونا جائز ہے نیز اس لئے بھی کہ لوگوں کو اس طرح کے مقدم کی
ضرورت ہے، کیونکہ میتوں و رباعیات کے مابین ہر مثل تجارت کو
مال پر ہونے سے قبل پنی و ثمن کے لئے یا ثابت، تجارت کے
لئے اثر جات کی ضرورت پڑتی ہے، اس لئے ان کی نہ مرث کی
تکمیل کے لئے مسلم کو جائز قرار دیا گیا۔

حق معدوم کے عدم جواز کے قاعدے سے مقدم مسلم کا استثناء
لوگوں کی سہولت اور آسانی کے لئے کیا گیا ہے^(۲)۔

”نصیل“ ”سلم“ کی اصطلاح کے تحت یکجہی جائے۔

۳۔ سلم بمعنی قرض بھی کتاب اللہ سے ثابت ہے، جیسا کہ ماقبل
میں ”ہیت مد جنت میں آیا ہے و رحلت سے بھی ثابت ہے، حضرت
ہیں مسعودیہ بیت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں
اقراض مرنیس کان لہ مثل اخر احدہما لو تصلی بہ“^(۳)

(۱) حدیث: ”انکم المذنبون و ہم یسلفون۔“ کی تخریج فقہ نمبر ۱ کے تحت
گذری چکی ہے۔

(۲) المجموع ۱۲/۱۲ طبع السعادیہ مصر، فتح القدیر ۱/۲۰۶، ۲۰۲ طبع بیروت
منار، رد المحتار ۳/۴۰۲، بدایہ المجتہد ۲/۴۵۲، مفتی الکتاب ۲/۱۰۲ طبع
بیروت لبنان، انسبی لابن قدامہ ۳/۳۰۳، ۳۰۵ طبع ریاض المدینہ فی
شرح منہج ۳/۷ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) حدیث: ”میں اقراض مرنیس۔“ کی روایت ابن حبان (سورۃ الطمان

(جو شمس و بارقش، اسے اس کو اس دنوں میں یک کے صدق کرنے
کا ثواب ملے گا اور وہ صدق کرے گا۔)

قرض کے جوہر پر مسلمانوں کا جماع ہے ورنہ یہ یک مندوب
دبات ہے جو قرض لینے والے کے لئے مباح ہے اس سے کہ
حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
”من نفس عن مؤمن کربة من کرب الدنیا نفس اللہ عنہ
کربة من کرب یوم القیامة، ومن یسر علی معسر یسر
اللہ علیہ فی الدنیا والاخرة واللہ فی عون العبد
ماکان العبد فی عون اخیه“^(۱) (جو کسی مؤمن کو دنیا کی کسی
مصیبت سے نجات دلائے، اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن کی
مصیبتوں سے نجات دے گا، اور جو کسی تنگدست کے ساتھ آسانی کا
معاملہ کرے اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کے ساتھ آسانی
کا معاملہ فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ بندہ کی مدد میں اس وقت تک رہتا
ہے جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد میں رہتا ہے۔)

”نصیل“ ”سلم“ کی اصطلاح ہے۔



۲۸۱ طبع التلخیص ۱/۷ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے نقل ہے۔
(۱) الدر المختار ۳/۴۰۲، طحاویۃ اللہ علی ۲/۴۲۲، مفتی لاسی قدس سرہ ۳/۳۶۶
۳۲۸ طبع ریاض مفتی الکتاب ۲/۴۵۲، المنہج ۲/۴۰۲
حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے من موس کربة ”کی روایت
مسلم (۳/۳۰۳ طبع التلخیص) سے مرفوعہ کی ہے۔

تسلیم ۱-۲

شرعی حکم:

”تسلیم“ کی مختلف قسموں کے بعد گانہ حکام میں۔^(۱)

الف۔ تسلیم بمعنی سلام:

۲۔ سلام سے آغاز نماز سنت ہو کہ وہ ہے اس سے کہ رٹا دی ہو ہے: ”أَفشوا السلام بینکم“^(۲) (سلام کو آپس میں عام کرو)، امام میں بیعت جمع کی رعایت کرنا مستحب ہے، چاہے جس کو سلام کیا گیا ہو ایک ہی ہو، اس لئے کہ اس سلسلے میں نص اسی طرح وارد ہوئی ہے۔ ۱۰۰ مرے اس لئے کہ اس کے ساتھ ملائکہ کا بھی قصد کیا جاتا ہے^(۳)۔

جس کو سلام یا ”آر“ دیا ہو تو جواب دینا اس پر واجب ہے، اور ”آر“ جماعت ہو تو جواب دینا اس کے حق میں فرض کفایہ ہے، یعنی ”آر“ میں سے کوئی ایک شخص بھی جواب دے، بے تو باقی لوگوں کی مدد داری بھی ساقط ہو جائے گی، اور سب لوگ جواب دیں تو سب فرض کے ”آر“ نے اعلیٰ تر درجہ میں گئے، خواہ ایک ساتھ جواب دیں یا آگے پیچھے اور اگر کوئی جواب نہ دے تو سب گنہگار ہوں گے، اس لئے کہ حدیث میں وارد ہے: ”حق المسلم علی المسلم خمس رد السلام“^(۴) (مسلمت کے مسلمان پر پانچ حق ہیں: سلام کا جواب دینا)۔

(۱) فتح القدیر ۵/۶۹، ابن ماجہ ۵/۶۵، مسند ابی یوسف ۳/۳۸،

ماہیہ ۵/۸۳، ۸۸، کتاب القناع ۲/۵۵۲، ۵۵۳۔

(۲) حدیث ”أَفشوا السلام بینکم“ من روایت مسلم (۳۰۰ طبع مجلس)۔

حضرت ابویوسف سے کی ہے

(۳) الاذکار ص ۲۱۸، النحل ۵/۸۳۔

(۴) حدیث ”حق المسلم علی المسلم خمس رد السلام“ کی

روایت بخاری (فتح ۳/۱۱۲ طبع انتقادی) اور مسلم (۵۵۳ طبع مجلس)

سے حضرت ابویوسف سے کی ہے

تسلیم

تعریف:

اسلمت میں ”تسلیم“ کا ایک معنی پہنچانا اور حوالہ کرنا ہے۔ ”سلم الودیعة لصاحبها“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص امانت صاحب امانت کے حوالہ کرے، ”ر صاحب امانت اس کو لے لے، ”أسلم إليہ الشيء“ اس نے وہ چیز اس کو دی، اسی سے ”سلم“ ہے، ”تسلم الشيء“ کے معنی ہیں: شے پہ قبضہ کرنا اور حاصل کرنا، ”سلمت إليہ الشيء لتسلمه“ میں نے وہ چیز اس کو دی تو اس نے لے لی، ”سلم الشيء لفلان“ یعنی اس شے کو اس کے لئے حاصل کر دیا، ”سلمه إليہ“ اس نے وہ چیز اس کو دی، ”سلم الأجير نفسه لمستأجره“ اجیر نے اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کر دیا، ”التسليم“ کے معنی ہیں: فیصلہ پر بالکل راضی ہونا اور تسلیم کرنا۔

”التسليم“ کے ایک معنی ”سلام کرنے“ کے بھی ہیں، ”سلم المصلي“ یعنی نمازی اپنی نماز سے ”السلام علیکم“ کہتا ہوا نکلا، ”سلم علی القوم“ ان کو سلامتی کی دعا دی، ”سلمہ“ یعنی عامہ تسلیم کے لفظ کہے اور مسلم علیہ، یعنی اس نے اس کو ”سلام ملکہ“ کہا^(۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں بھی ”تسلیم“ کے یہی معانی ہیں جو مذکور

ہوئے۔

(۱) اصطلاح النہج، لسان العربیہ الجید، معجم شریک للغة الصحاح مادة ”سلم“۔

تسليم ۲

سدم کے نماز میں کم از کم تین آواز بلند نماز شرط ہے کہ سامنے کا شخص سدم سن لے، اور جواب کے لئے ضروری ہے کہ وہ امام سے متصل ہو اور جواب میں سلام میں کہے گئے الفاظ سے برحاضر بننا افضل ہے، ملاقات اور واسطی کے وقت سلام کرنا مستنون ہے^(۱)، اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے: "ان لولی الناس باللہ من بدفعہ بالسلام"^(۲) (اللہ کے نزدیک سب سے بچتر شخص وہ ہے جو لوگوں کو سدم کرنے میں پہل کرے)، نیز ارشاد نبوی ہے: "إذا لقی أحدکم אחاه لمسلم علیہ، فإن حالت بینہما شجرة فوجدا او حجر ثم لقیہ للمسلم علیہ"^(۳) (جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی سے ملے تو سلام کرے، پھر اگر دونوں کے درمیان کوئی درخت یا دیوار یا پتھر حائل ہو جائے پھر ملاقات ہو تو سلام کرے) (دیکھئے "سلام" اور "تہیۃ" کی اصطلاحات)۔

ب۔ نماز سے نکلنے کے لئے سلام کرنا:

۳۔ نماز سے نکلنے کے لئے حالت قعود میں پہلا سلام مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک فرض ہے، حنبلیہ نے دوسرے سلام کو بھی فرض کہا ہے، سوائے جنازہ اور نفل نمازوں کے، اس لئے کہ جلسہ اخیرہ جس میں نمازی سلام پھیرتا ہے اس کا آخری جز بھی فرض ہے۔

(۱) فتح القدیر ۱۹/۵، سور اس کے بعد کے صفحات طبع دار صادر، رد المحتار علی الدر المنیر ۲۱۵/۵، سور اس کے بعد کے صفحات، موطا ابی یوسف، الجلیل ۳۲۸/۳، طبع دار الفکر، حاشیہ الحاشی علی شرح الحجج ۱۸۲/۵، ۱۸۸، کشاف القناع ۵۳/۵، ۵۴/۵۔

(۲) حدیث: "ان لولی الناس باللہ۔" کی روایت ابو ذر (۳۸۰/۵) تحقیق عزت عبید دہاس نے حضرت ابو امامہ سے کی ہے ابن جر نے اس کو صریح کہا ہے جیسا کہ الفتوحات (۳۲۷/۵) طبع المیزان میں ہے۔

(۳) حدیث: "إذا لقی أحدکم۔" کی روایت ابو ذر (۳۸۱/۵) تحقیق عزت عبید دہاس نے کی ہے ابن جر نے اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ الفتوحات (۳۱۸/۵) طبع المیزان میں ہے۔

"امام علیکم" عربی میں پڑنا ضروری ہے، جس میں "اسلام" پہلے ہو "علیکم" بعد میں، یہ حکم عربی پر قادر شخص کے سے ہے، شخص شروء کی نیت کاٹا نہیں ہے "ورنہ کی دوسری زبان میں اس کا مترادف لفظ کاٹا ہے، بلکہ عربی سے عاجز شخص کے سے شروء کی نیت ضروری ہے، اور اگر کسی گجی زبان میں اس کا مترادف لفظ ہوں، تو قول اخیر کے مطابق درست ہے جیسا کہ عربی پر قادر شخص بھی گجی زبان میں امانت رستا ہے، لفظ السلام کا معنی بالسلام ہونا افضل ہے^(۱)، اس لئے کہ حدیث میں "تا ہے: "تحریمہا التکبیر وتعلیلہا التسلیم"^(۲) (نماز کا تحریمہ تکبیر ہے، اور اس کی تعلیل تسلیم ہے)۔ اس میں "تعلیلہا التسلیم" کا مطلب ہے کہ نماز سے نکلنے کا واحد راستہ "تسلیم" ہے، اور یہ حدیث بھی ہے: "ان النبی ﷺ کان یسلم من صلاتہ عن یمنہ: السلام علیکم ورحمة اللہ، حتی یری بياض عذہ الأيمن، وعن یسارہ السلام علیکم ورحمة اللہ، حتی یری بياض عذہ الأيسر"^(۳) (نبی کریم ﷺ نماز سے نکلنے کے لئے دائیں جانب سلام میں فرماتے تھے: "السلام علیکم ورحمة اللہ" یہاں تک کہ دائیں رخسار کی سفیدی نظر آجاتی تھی، اور بائیں جانب کے سلام میں فرماتے: "السلام علیکم ورحمة اللہ" یہاں تک کہ

(۱) حاشیہ الدرر الباقی ۲۳۰/۱، سور اس کے بعد کے صفحات، بشرح البیہار ۵/۳، ۲۱، مفتی کتاج ۱۷۷/۵، ۱۷۸، سور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن جری ۱۷۳/۵، ۱۷۴، طبع المکتبۃ المصر، کشاف القناع ۳۸۸/۱، سور اس کے بعد کے صفحات، انشی ابن قدامہ ۵۵۱/۵، ۵۵۲/۵۔

(۲) حدیث: "تحریمہا التکبیر۔" کی روایت ترمذی (۹۰۰) طبع المیزان سے حضرت علی بن ابی طالب سے کی ہے ابن جر نے اس کو صحیح کہا ہے (صحیح ۳۲۲/۲) طبع المیزان۔

(۳) حدیث: "کان یسلم من صلاتہ عن یمنہ یقول۔" کی روایت ترمذی (۳۸۳) طبع المکتبۃ المیزان سے حضرت ابن مسعود سے کی ہے۔

آپ ﷺ کے بائیں رخسار کی سفیدی نظر آ جاتی تھی۔

نیز حضرت عامر بن سعد اپنے والد کے حوالے سے ایک حدیث بیان کرتے ہیں: "كنت أرى النبي ﷺ يسلم عن يمينه وعن يساره حتى أرى بياض خده" (۱) (میں دیکھتا تھا کہ نبی کریم ﷺ دائیں جانب اور بائیں جانب سلام پھیلاتے تھے یہاں تک کہ میں آپ ﷺ کے رخسار کی سفیدی، کچھ لپکتا تھا)۔ نیز اس سے کہ نبی کریم ﷺ کا یہ بھی معمول تھا اس میں کبھی غسل نہیں کرتا تھا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "صلوا كما رأيتموهي أصبى" (۲) (نماز پڑھو جس طرح مجھے نماز پڑھتے ہو وہ بہتر ہے)۔

صحت سلام کے لئے شافعیہ کے نزدیک کم از کم ایک بار اور حنبلیہ کے نزدیک کم از کم دو بار السلام علیکم کہنا ضروری ہے، جیسا کہ ماقبل میں گذر چکا ہے، اور مکمل صورت یہ ہے کہ ۱۰ میں اور بائیں دونوں طرف "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" کہا جائے، پہلے سلام میں دائیں طرف اوقات میں قدر ہو کہ پیچھے سے ۱۰ یاں رخسار نظر آجائے، دوسرے سلام میں بائیں طرف اوقات اتنا ہو کہ بائیں رخسار نظر آجائے، سلام میں دائیں اور بائیں دونوں طرف ہیں اور جو انکے نزدیک جن ہیں ان سب کی نیت کی جائے۔

ہم ان سب کے علاوہ اپنے مقتدیوں کی بھی نیت کرے گا، مقتدی چنے سلام میں ۱۰ مرتبہ سلام کرے گا، ۱۰ لے ماریوں کے جواب کی نیت کریں گے، اس طرح شافعیہ کے نزدیک دائیں طرف

(۱) حدیث مسند "کنت أرى النبي ﷺ" کی روایت مسلم (۱/۲۰۹) طبع مجلس تحقیق کے ہے۔
(۲) اس کی تفسیر قدس سرہ ۵۵۸، ۵۵۹، مرقاۃ المفاتیح ص ۱۲، ۱۵۰۔
حدیث: "صلوا كما رأيتموهي أصبى" کی روایت بخاری (۱/۲۱۱) طبع مکتبہ دارالترغیب کے ہے۔

کے مقتدی امام کی نیت اور ۱۰ سلام میں اور بائیں طرف کے مقتدی امام کی نیت پہلے سلام میں کریں گے (۱)، اس لئے کہ سرہ بن حنبلہ فرماتے ہیں: "وأمرنا رسول الله ﷺ أن نودع عني الإمام، وأن نتحاب، وأن يسلم بعضنا على بعض" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں امام کے سلام کا جواب دینے، باہم یک دوسرے سے محبت کرنے اور ایک دوسرے کو سلام کرنے کا حکم فرمایا)۔

حنبلہ کہتے ہیں کہ نماز تمام آنے کے سے لفظ "السلام" نذر نہیں، بلکہ اسب ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے جب حضرت ابن مسعودؓ کو تشہد کی تعلیم دی تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: "إذا قلت هذا فقد فصلت صلاتك، إن شئت أن تقوم فقم، وإن شئت أن تقعد فاقعد" (۳) (جب تم یہ کہہ لو گے تو تم اپنی نماز پوری کر لو گے، پھر اٹھنا چاہو تو اٹھ جاؤ، اور بیٹھنا چاہو تو بیٹھ رہو)، آپ ﷺ نے نماز سے نکلنے کے لئے "سلام" کا حکم نہیں فرمایا، نیز حنبلیہ کے نزدیک نماز کے آخر میں تشہد کے بعد بیٹھنا فرض ہے (۴)، یہ نکتہ روایت میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا أتممت الصلاة - يعني الرجل - وقد جلس في آخر صلاته قبل أن يسلم فقد جازت صلاته" (۵) (جب مرد کو حدیث لاحق

(۱) مفتی کماج ۱/۷۸۔
(۲) حدیث مسند بن حنبلہ "أمرنا رسول الله ﷺ أن نودع عني الإمام..." کی روایت ابوداؤد (۱/۶۹۹) تحقیق عزت حمید دہاس کے ہے اس کی تصحیف ہے (میزان علامہ ص ۲۸۰) طبع مجلس تحقیق۔
(۳) حدیث: "إذا قلت هذا فقد فصلت صلاتك" کی روایت ابوداؤد (۱/۶۹۳) تحقیق عزت حمید دہاس کے ہے۔
(۴) روایت علی بن الدین (۱/۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵

تسليم ۴

ہو جائے، اور وہ اپنی نماز کے آخر میں امام سے قبل قعود کے حال میں ہو تو اس کی نماز جائز ہو جائے گی (۱)۔ حنفیہ کے نزدیک واجبہ عدم ہیں: دو میں طرف اور بائیں طرف، دونوں جانب کہنے "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" اس لئے کہ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ کان یسلم عن یمنہ حتی یصلو بیاض حدہ وعن یسارہ حتی یصلو بیاض غلہ" (۱) (نبی کریم ﷺ دو میں طرف امام پیچتے تھے یہاں تک کہ آپ کے رخسار کی سفیدی نظر آتی تھی اور بائیں طرف امام پیچتے تھے یہاں تک کہ آپ کے رخسار کی سفیدی نظر آجاتی تھی)۔ پہلے امام میں دو میں طرف کے مردوں، عورتوں اور کرمانا کاتبین فرشتوں کی نیت ہوئی چاہئے اور اسی طرح دوسرے سلام میں بھی۔

حنفیہ کے نزدیک کم از کم دوبارہ "السلام" کہنا ضروری ہے۔ "ما یکم" کہنا ضروری نہیں، البتہ فاضل مسعودی کا طریقہ یہ ہے کہ دوبارہ کہئے "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" حنفیہ کے نزدیک نماز یا "اسلام" کہتے ہی پوری ہو جاتی ہے۔

تفصیل "صلاۃ" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ج۔ تسلیم یعنی قنضہ دینا:

۴۔ تسلیم یا قنض کے معنی معیہ کے نزدیک تھیکہ یا خلی کے ہیں، یعنی باقی جمع درشتی کے درمیان تمام رکعات میں "آمین" کو فارغ کر دے۔ پس طور پر درشتی اس پر بلا ہی نرائے اختلاف کے تعریف کرتے، یہ بات تھیکہ سے حاصل ہو جاتی ہے، اس صورت میں

= تو یہی ہے جو اس کی سند میں مضرب ہے۔

(۱) حدیث: "کان یسلم عن یمنہ حتی یصلو" کی روایت نہائی (۳۳۳ طبع المکتبۃ النجادیہ) نے حضرت ابن مسعودؓ سے کی ہے اس کی سند صحیح ہے (مقتدات البیانہ ۲۰۸۳ طبع المصیر بیروت)۔

تاتہ جمع کو دہانہ کرنے والا اور شریعہ اس پر قنضہ پانے والا ہوگا۔ اس طرح تھیکہ تاتہ کی جانب سے پانے کرنے کا نام ہے تو تھیکہ شریعہ کی جانب سے قنضہ کا۔

یہی معاملہ تاتہ کو دشمن حوالہ کرنے کے باب میں بھی ہے، اس لئے کہ تسلیم (پانی) واجب ہے اور جس کے بعد کوئی چیز واجب ہے اس کے لئے امداد دہانہ سے عہدہ دہانہ نے کی سبیل بھی ضروری ہے۔ اور اس کے پس میں یہی ہے کہ تھیکہ تاتہ سے اتمام رکعاتیں اور تاتہ (۱)۔

تھیکہ کے بعد قنضہ پورا ہو جائے گا اور وہ یہ ہے کہ شریعہ رکوع دہانہ سامان پر قنضہ کرنے کی پوری قدرت ہو، کوئی رکعت موجود نہ ہو، مثلاً واحدہ اور کسی کی شرکت سے دو تک یہ پاک ہو، کوئی حال موجود نہ ہو، سامان تاتہ کے پاس موجود ہو، اس کی طرف سے اس پر قنضہ کرنے کی اجازت ہو (۲)۔

اس طرح تمام مقدمات کے ساتھ ایک عقار یعنی زمین جائیداد، عمارت، باغات وغیرہ، تو اس کا قنضہ تھیکہ سے حاصل ہو جائے گا، اس طور پر کہ شریعہ کو بلا رکعات اس چیز میں تصرف کرنے کا اختیار دے دیا جائے، اور اس کی چابی وغیرہ ہو تو اس کے حوالہ کر دی جائے، جبکہ اس میں تاتہ کی کوئی چیز موجود نہ ہو، یہ اس وقت ہے جبکہ جائیداد کی شریعہ دہانہ راش کے لئے ہو، معیہ اور مالکیت کی رائے بھی ہے، اور اشیاء منقولہ مثلاً سامان، چوپائے جانور وغیرہ کا قنضہ عام

(۱) البدیع ۲/۲۳۳۔

(۲) حنفیہ کے قواعد کے مطابق مشتری کو بیع کے دو دیاں تھیکہ ہے، اس لئے کہ اس کو قنضہ سمجھا جاتا ہے چاہے حقیقی قنضہ پورا نہ ہو، اسی لئے تھیکہ کے بعد گرمی ہلاک ہو جائے تو مشتری کا قصان کہاجاے گا (القول فی القواعد الفعلیہ ۳۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ، بدیع البدیع ۲/۲۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ، رد المحتار ۳/۳۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ، لسان)۔

تسليم ۵

حق و میں تسليم کے تحت داخل صورتیں:

الف- بیع میں تسليم:

۵- بیع میں تسليم پائے جانے کے لئے بیع اور شمس دونوں کی تسليم ضروری ہے، اس لئے کہ بیع کا مقصد اس کے بغیر حاصل نہیں ہوتا^(۱)۔

تسليم اس کے بعد جب ہے اس کا حکم بدین (تائید) شرعیہ اور دونوں کی طرف سے لے دینے والی شیعہ کی نوعیت پر موقوف ہے۔ دومندرجہ میں ہے: "ریمین کی بیع میں کے عوض کی گئی ہو (یعنی سامان کی خرید و فروخت سامان کے عوض ہو، کسی طرف نقد رہ پیسہ پیسہ ہو)، اور عائدین میں اختلاف ہو، پختہ کوں پختہ ہو، حوالہ کرے گا" تو ایسی صورت میں، دونوں پر ایک ساتھ تسليم و جب ہے، تاکہ عائدین کے درمیان اس مسامحت کا تحقق ہو سکے جو معاندہ میں عاۃ مطلوب ہوتی ہے، اس لئے کہ ان میں سے کسی طرف سے پہل کی کوئی وجہ نہیں ہے، اس لئے دونوں کے درمیان ایک تیسرے عادل شخص کو مقرر کیا جائے گا جو دونوں سے سامان اپنے قبضہ میں لے کر ایک دوسرے کو اس کا مٹو بہ سامان حوالہ کرے گا۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جبکہ: ین کی بیع، ین (یعنی نقد کی بیع نقد) کے عوض کی گئی ہو جیسا کہ مقدمہ میں ہوتا ہے، حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا ایک قول یہی ہے^(۲)۔

اور اگر میں بی بی بی (نقد) کے عوض ہو تو خرید و پر شمس یعنی ین کی پہلے تسليم واجب ہے، حنفیہ، مالکیہ کا مذہب و شافعیہ کا

حالات میں لوگوں میں جاری عرف کے مطابق بیوگا مثلاً کیڑے پر قبضہ یہ ہے کہ اس کو اپنے پاس محفوظ رکھا جائے، حیوان پر قبضہ یہ ہے کہ اس کو پٹی جگہ سے چلا کر لے جائے، موزون اور خلیل اور وزن و رکیل سے فرہشت ہوتے ہوں تو ان پر قبضہ یہ ہے کہ ان کو ڈال یا مایہ دیا جائے، مالکیت اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کو خرید و کے برتن میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ خرید و کے برتن میں ڈالنے سے قبل سامان ضائع ہو جائے تو فقہاء مالکیہ کے ایک ثمان تائید پر جب ہوگا^(۳)۔

یہ اس سے کہ حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا بعتم فکل، ولو ابتعت فاکس" (۴) (جب بیو تو مایہ کر، اور جب خرید تو مایہ کرلو)۔ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: "نہی عن بیع الطعام حتی یجوزی لہ الصاعان: صاع البائع وصاع المشتري" (۵) (نبی کریم ﷺ نے خد کی بیع سے منع فرمایا جب تک کہ اس میں دونوں صاع جاری نہ ہو جائیں، ۲۰ درہم کا صاع اور خرید و کا صاع)، اور اگر اندازے سے فروخت کیا گیا ہو تو حنابلہ کے نزدیک اس کا قبضہ یہ ہے کہ اس کو مشتمل کر دیا جائے اور حنفیہ کے نزدیک اس کا قبضہ خرید ہے^(۶)، (دیکھئے: "قبضہ" کی اصطلاح)۔

(۱) حاشیہ المدنی علی المشرح الکبیر ص ۱۲۲، نہایہ المحتاج ص ۹۰، ۹۱، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، اٹلی، ابن قدامہ مع المشرح الکبیر ص ۲۴۰ و اس کے بعد کے صفحات طبع مطبعۃ المناصر۔

(۲) حدیث: "إذا بعتم فکل..." کی روایت بخاری (المصحح ص ۳۲۳ طبع المکتبۃ) کے حضرت عثمانؓ سے کی ہے۔

(۳) حدیث: "نہی عن بیع الطعام حتی..." کی روایت ابن ماجہ (۲۱/۲) مع بعضی کتب کی ہے عبدالحق الاشمیلی کہتے ہیں کہ اس کی سند قابل اعتماد نہیں ہے (نصب الرایہ ص ۱۵ طبع مجلس اعلیٰ)۔

(۴) اسی و المشرح الکبیر ص ۲۴۰ طبع المناصر۔

(۱) البدایہ ۲۳۳/۵ و اس کے بعد کے صفحات، درالمنہاج علی قدر الحق ص ۱۲۲، ۲۳ و اس کے بعد کے صفحات، الموسوۃ لشرعی ص ۱۹۲ و اس کے بعد کے صفحات، القوانين العرفیہ لابن جزیری ص ۱۶۳۔

(۲) البدایہ ۲۳۳/۵ حاشیہ المدنی، ص ۱۲، اسی مع المشرح الکبیر ص ۲۴۰۔

تسليم ۶-۷

”تسليم“ ”ربا“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

قول ثانی یہی ہے (۱)۔

ثانیہ ”رہنا بعد کا مذہب یہ ہے کہ پہلے سامان فرہشت کی تسليم
و جب ہے تمام نقد، اس سے وہ چیزوں کا اشتناء یا ہے (۲)۔
اس مذہب میں (یعنی بیع سلم کا سامان فرہشت)، اس لئے کہ یہ
دین مؤجل ہے۔

دوم: ثمن مؤجل، اگر ثمن نقد ہو یا سامان ہو اور معاملہ سامان
کے عوض ہو، ہو تو جمہور کے نزدیک دونوں کے درمیان ایک عادل
شخص مقرر کیا جائے گا جو دونوں سے مال اپنے قبضے میں لے کر
دونوں کے حوالے کرے گا، یہی شری کی رائے اور امام ثانی کا ایک
قول ہے، اس لئے کہ بیع کی بقا اور تکمیل سامان فرہشت کی تسليم سے
متعلق ہے، اس سے اس کو پہلے انجام دینا سہل ہے، خصوصاً اس لئے
کہ حکم کا تعلق ہی کی ذات سے ہے اور تادم کے حق کا تعلق دوسرے
ہے، اور عین سے متعلق حق کی ادائیگی زیادہ مقدم ہے، اس لئے کہ وہ
موکدہ اور مستحکم ہے۔

حنفی کا مذہب یہ ہے کہ دونوں ایک ساتھ اپنی اپنی چیزیں حوالہ
کریں گے (۳)۔

ب۔ سودی معاملات میں معقودہ عایدہ کی تسليم:

۶۔ سودی معاملات میں طے شدہ مال کی ادائیگی حرام ہے، اس لئے
کہ عقد ربہ حرام ہے (۴)۔

(۱) بدائع ۵/۲۲۳، ابن ماجہ ۲/۲۳۵، مسند ابی یوسف ۳/۲۹۲،
القرطبی ۱۰/۱۶۳، ابن جریر ۱۰/۱۶۳۔

(۲) نہیہ الکناج ۳/۱۰۰، مفتی الکناج ج ۲ ص ۲۷، الدر المختار ۳/۳۸۳، انہی
مع المشرع المکبیر ۳/۲۷۰، طبع المذاہب۔

(۳) الدسوقي ۳/۳۷، انہی والمشرع المکبیر ۳/۲۷۰، الدر المختار ۳/۳۸۳۔

(۴) البدائع ۵/۲۸۳، ابن ماجہ ۲/۲۸۳، المسند للبخاری ۲/۱۰۹، ۱۱۲، طبع
درمختار بیروت لبنان، فتح القدیر ۲/۲۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات،

بیع عقد سلم میں تسليم:

۷۔ حنفیہ، ثانیہ ”رہنا بلکہ کا نفاق ہے۔ عقد سلم میں ثمن فرہشت میں
ہو، ہو تو وہ عین (یعنی کوئی معین سامان) ہو یا نقد، تو محض عقد میں
فریقین کی واحدی سے قبل ثمن کی ادائیگی ضروری ہے، چاہے محض کفنی
ہی لمبی ہو، اگر دونوں ایک ساتھ ہو تو چھپنے میں کچھ اور چھپنے کے
بعد مسلم الیہ (بیع سلم کا فرہشت کنندہ) نے اس مال (بیع سلم کے
ثمن) پر قبضہ کیا تو عایدہ کی سے قبل اگر یہ عمل ہوا ہو تو معاملہ درست
ہوگا، اسی طرح دونوں کے معاملہ کر لینے کے بعد رب سلم (بیع سلم کا
شریک) مجلس سے اٹھا، تاکہ گھر سے ثمن لا کر پیش کرے تو اگر اس
کا سلم مسلم الیہ کی نظر میں سے متصل نہیں ہوا تو معاملہ درست رہے گا
مرنہ ثمن، اس لئے کہ مسلم ذیہ (بیع سلم کا سامان خرید فرہشت) ذمہ
میں آتا ہے، تو اگر شریہ اور اس سلم (بیع سلم کے ثمن) کی ادائیگی
کو مجلس عقد سے مؤثر کرے تو بعد کی ادائیگی ”مبادلتہ الدین
بالدین“ کے معنی ہو جائے گی، حالانکہ روایت ہے: ”یہی رسول
اللہ ﷺ عن بیع الکالی بالکالی“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے
”حمار کے عوض“ حمار کی بیع سے منع فرمایا ہے)، اس کے علاوہ اس عقد
کا امام علم رکھتا ہی تسليم کے شرط ہونے کی دلیل ہے، اس سے کہ اس کا
امام عقد علم ”رملک ہے“ اور ”علم“ تسليم کو بتاتا ہے، ”رملک“ تقدم کو،

المرفقات للعلمی ۲/۲۲۳، طبع المکتبۃ النجفیہ، حاشیہ ۲۷۰، ج ۲ ص ۳۷،
اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی الکناج ۲/۲۱۱ اور اس کے بعد کے صفحات،
انہی لابن قدامہ ۳/۲۷۱، طبع المذاہب۔

(۱) حدیث ”یہی عن بیع الکالی بالکالی“ کی روایت دارقطنی (۳۷۷)
طبع دارالکتاب (۷۷) کے کی ہے امام شافعی نے اس روایت کو معمر بن الدردیر
ہے (الخصیص ۳/۲۶۱، طبع مرکز المباحثہ فقہیہ)۔

تسیم ۸

اہبت اُرتا خیر کی مدت تین یوم سے متجاوز ہو جائے تو اُرتا خیر مشروط ہو
تو عقد سلم بالاتفاق فاسد ہوگا خود اُرتا خیر بہت زیادہ ہو یعنی مسم فید کی
۱۱۔ اگلی کا وقت آجائے یا بہت زیادہ نہ ہو یعنی مسم فید کی ۱۱۔ اگلی کا
وقت ابھی نہیں آیا ہو، اور اُرتا خیر بلا شرط ہو تو "لحد و نہ الا یہی" میں
امام مالک کے اقوال ہیں: ایک فساد کا ہے، اور دوسرے عدم فساد کا،
خود اُرتا خیر زیادہ ہو یا کم، مگر قائل مقتول یہ ہے کہ تین یوم سے زیادہ
تاخیر فی صورت میں عقد فاسد ہو جائے گا، چاہے یہ زبردت بہت
معمولی اور غیر مشروط ہی ہو^(۱) (۱) کہتے: علم کی اصطلاح۔

دوسرے یون (رہن رکھے گئے سامان) کا قبضہ:

۸۔ حنفیہ، شافعیہ اور مالک کا مذہب یہ ہے کہ رہن میں قبضہ شرط ہے،
اہبت و عیت شرط طئی تھ یہ میں اختلاف ہے کہ یا بشرط لازم ہے یا بشرط
صحت؟

جمہور فقہاء کا موقف یہ ہے کہ قبضہ شرط صحت میں ہے، یہ پس
شرط لازم ہے، یعنی رہن قبضہ کے بغیر تمام نہ ہوگا^(۲)، اس سے کہ
ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ"^(۳) (سورہ بقرہ) رکھنے کی
چیزیں ہی جو قبضہ میں رہے، ہی جائیں، اللہ تعالیٰ نے رہن کو قبضہ پر
مطلق کیا ہے، اس لئے قبضہ کے بغیر یہ مکمل نہیں ہوگا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ رہن کے نام ہونے کے لئے قبضہ یا چنے

(۱) حاشیہ الدبوتی علی المشرع المکیر ۳/۱۵۵، ۹۶ طبع دار الفکر لکھنؤ علی الموطا
۳۰۰ طبع مطبعہ مصر، القوائین المصیہ لابن جزیری ص ۷۷ اور اس کے
بعد کے صفحات طبع دار الفکر بیروت لبنان۔

(۲) الدر المختار ۵/۳۰۸ اور اس کے بعد کے صفحات، المدنی ۴/۱۳ اور اس
کے بعد کے صفحات، منی المحتاج ۲/۱۲۸، المہذب ۱/۳۱۲ اور اس کے بعد
کے صفحات، کشاف المحتاج ۳/۳۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات، المعنی لابن
قدیر ۳/۳۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بیاض۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

اس سے اس کا تقاضا ہے کہ راس المال کی ہو، اگلی پہلے ہو جانی چاہئے
اور اس پر قبضہ "مسم فید" پر قبضہ سے پیشتر ہونا چاہئے۔ ایک بات یہ
بھی ہے کہ عقد سلم میں غرر ہے، یعنی بیع و جوہ میں بھی آتی ہے، اور
ضیاع کا بھی اندیشہ ہے، اس لئے اس میں راس المال کی تاخیر کا غرر
شامل نہیں ہو جائے گا۔

حنا بلکہ کہتے ہیں: قبضہ کے نام معنی چیز قبضہ کے تمام مقام ہونی،
جیسے مسم لید (بیع) کے پاس مانت یا مقصود سامان ہونا سب تک
وہ چیز صاحب سلم کی ملک میں ہے، وہ اس کو راس المال بنا سکتا ہے،
اس لئے کہ یہ قبضہ کے معنی میں ہے۔

شافعیہ نے شرط کفائی ہے کہ مجلس میں راس المال پہنچتی قبضہ
ضروری ہے، اس لئے اس میں حوالہ مفید نہیں ہے، چاہے حوالہ قبول
کرنے والے شخص سے مجلس ہی میں لے کر قبضہ کر لے، اس لئے کہ
حوالہ قبول کرنے والے شخص نے جو کچھ دیا ہے وہ اپنی طرف سے نہیں
دیا ہے، لہذا یہ کہ رب السلم (بیع سلم کا خریدار) اس پر قبضہ کر لے، اور
بجور خود مسم لید (بائٹ) کے حوالہ کر دے^(۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ راس المال پہنچل قبضہ شرط ہے، اہبت
قبضہ میں تین دن یا اس سے کم تاخیر جائز ہے، اور چہ عقد مشروط ہو، اور
چاہے راس المال تین کی صورت میں ہو یا دین ہو، اس لئے کہ سلم
عقد معاوضہ ہے، راس المال پر قبضہ کی تاخیر کی بنا پر سلم ہونے سے
خارج نہ ہوگا، بلکہ یہ اسی طرح ہوگا جیسے کوئی راس المال پر قبضہ کو مجلس
کے خیر سے تک موخر کر دے، اور جو چیز کسی شئی کے قریب ہوتی ہے،
اس کو اس شئی ہی کا حکم ہو جائے گا، اس پر ادھار کا حکم عائد نہیں ہوتا،

(۱) المدنی ۵/۲۰۴، ۲۰۳ طبع مولہ رد المحتار علی الدر المختار ۳/۲۰۸ طبع بیروت
منان، منی المحتاج ۲/۱۰۲، ۱۰۳، المہذب ۱/۳۰۲، ۳۰۳ المعنی لابن
قدیر ۳/۲۸۸ کشاف المحتاج ۳/۳۰۲ طبع بیاض علی المعنی ۲/۹۷۔

تسلیم ۹-۱۰

دین کے بدلے راہن سے کوئی سامان خرید لے یا راہن مرتھن کا معاملہ بدھ لے کے حوالہ کر دے۔

عقد رہن کا اختتام یا اس کی انتہاء بھی چند اسباب سے ہوتی ہے، مثلاً صاحب معاملہ معاف کر دے یا مہہ کر دے، یا دین کی ادائیگی نہ لے جائے، وغیرہ یا راہن کو قاضی کے حکم سے قلع پر مجبور کیا جائے، یا اگر وہ انکار کرے تو قاضی خود اس کی بیع کر دے (۱)۔ "تفصیل" رہن کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

ثانفیع قرضہ کے تسلسل کی شرط میں جمہور کے ہم خیاب ہیں، البتہ ان کا بتانا یہ ہے کہ کبھی یہ شرط کسی مانع کی بنا پر ختم ہوتی ہے، مثلاً مرہون مصحف پاک ہو، مرہون کاڑ ہو، نہ (۲)۔

مرہون کی حوالگی کی تکمیل کی صورت:

۱۰۔ راہن پہلے دین حوالہ کرے گا پھر مرتھن مرہون حوالہ کرے گا، اس لئے کہ مرتھن قاضی دین کی حوالگی کے بعد متعین ہوتا ہے جبکہ رہن کا حق مرہون کی حوالگی کے باب میں پہلے سے متعین ہے، اس لئے مذکورہ ترتیب کے مطابق حوالگی کا عمل انجام دیا جائے گا، تاکہ رہن مرتھن کے درمیان مساوات قائم رہے، اگر رہن کچھ دین "رہے" تب بھی مکمل مرہون قیہ دین کے باقاعدہ بدستور رہن رہے گا، اس میں کسی قیہ کا اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ پورا رہن پورے دین کی ضمانت ہے، اور وہ پورے حق کی بنا پر مجبوس ہے، اور موجب رہن دین کی بنا پر جو مجس ہوتا ہے اس میں تجزی نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ وہ دین کے ہر جز کے مقابلے میں مجبوس ہے، اس کا

پاس جمع کر سنا ضروری ہے، ورنہ شرط تمام ہے، شرط طحت یا شرط لازم نہیں ہے، اس سے اگر یہاں قبول کے ورنہ کوئی شخص رہن کا معاملہ کرے تو عقد لازم ہو جائے گا، اور مرتھن (قرض، بندہ) کے مطالبہ کی صورت میں رہن (مقرض) کو قبضہ نہ لے کر مجبور کیا جائے گا، اگر مرتھن مطالبہ نہ کرے یا کسی مرہون رہن کے قبضے میں چھوڑ دینے پر راضی ہو جائے تو رہن باطل ہوگا، ان کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے رہن کے سب کو دین، ان عقود مالیہ پر قیاس کیا ہے جو محض قوں (یجاب و قبول) سے لازم ہو جاتے ہیں (۱)۔ چونکہ ارشاد ماری تعالیٰ ہے: "وہو باعقود" (۲) (عہدوں کو پورا کر)۔ اور رہن بھی ایک عقد ہے، اس لئے اس کو پورا کرنا ضروری ہے (۳)۔

"رہن" کی اصطلاح۔

مرہون کی حوالگی:

۹۔ ثانفیع کے علاوہ جمہور فقہاء کے نزدیک مرتھن کو اپنے دین کی وصولی تک مال مرہون مسلسل اپنے قبضے میں رک رکھنے کا حق ہے، تاکہ مرہون اس کے دین کی حوالگی پر مجبور ہو تاکہ اپنی ضرورت و مرہون سے فائدہ اٹھائے کے لئے اس کو اپنی ملک مرتھن کو یہ بھی حق حاصل ہے کہ مدت دین مکمل ہو جائے کے بعد رہن کو اپنے قبضے میں رکھتے ہوئے رہن سے اپنے دین کا مطالبہ کرے، اور مرتھن پر لازم ہے کہ دین کی مدت ختم ہوئے یا عقد رہن کے ختم ہونے پر مٹی مرہون اس کے مالک کے حوالہ کرے۔

دین کے خاتمہ کے چند سہا ہیں، مثلاً صاحب دین مرہون سے ہند دین معاف کرے، یا مہہ کرے، یا مرہون دین "رہے" یا

(۱) اہدایہ ۱۳۲۶ اور اس کے بعد کے صفحات، وادیہ الحجہ ۱۳۶۷ اور اس

کے بعد کے صفحات، التواہین الفقہیہ لابن جزیری ص ۲۱۳، اسی لاس قد مر

۱۳۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) مفتی الحکام ص ۲۳۔

(۳) وادیہ الحجہ ۱۳۶۷، شرح المغیرہ ص ۱۳۳۔

۳۔ ۱۰۰۰۔

کوئی چیز اس وقت تک خارج نہیں ہو سکتا جب تک کہ مکمل، یں کی
دیکھی نہ ہو جائے، خواہ رہن کی تقسیم مسن ہو یا نہ ہو (۱)، (دیکھئے:
”رہن“ کی اصطلاح)۔

و- بیع کے وقت مرہون کی قیمت کی سپردگی:

۱۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مرہون مرہن کے قبضے میں جانے کے
بعد جو مسلسل رہن کی ملک میں رہے گا، جیسا کہ سنت سے رہنمائی
ملتی ہے، ارشاد نبوی ہے: ”لا یعلق الرهن من صاحبه“ (۲)
(رہن سے صاحب رہن کو محروم نہیں کیا جائے گا) لیکن سامان رہن
کے ساتھ مرہن کا دین متعلق ہے، اس لئے مرہن کو بائگلی دین
بطور ضمانت مرہون کو اپنے پاس رکھنے کا حق ہے، اور رہن کے لئے
رہن میں مرہن کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں، اس لئے
کہ اس سے مرہن کا حق متعلق ہے، قبضہ کی حد تک رہن کے بارے
میں یہ سمجھا جائے کہ وہ اپنے حق قبضہ سے بہتر ۱۰ روپے کا ہے۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ رہن کے لئے مرہن کی
اجازت سے رہن کو فروخت کرنا جائز ہے، اجازت کے بعد یہ بیع
اختیار کی کہلائے گی، اور اس صورت میں دیگر قرض خواہوں کے
مقابلے میں مرہن کو اس سامان کی قیمت کے لینے کا زیادہ حق ہے
یہاں تک کہ اس کا حق وصول ہو جائے، خواہ مرہن زندہ ہو یا مردہ اور

یہ حق مرہن کے لئے باتفاق مباحثات ہے، کہ

اور مرہون کی بیع اختیاری طور پر نہ ہو، ورنہ بیع مدت پوری
ہوئی، اور مرہن رہن سے ”بیگلی قرض کا مطالبہ کرے، اگر رہن
مرہن کے سے کے مطابق قرض“ کرے۔ تو مرہن مرہون کو، پس
کرے گا۔ اور اگر وہ مال قبول یا تک جلی کی بنا پر مرہن کے سے پر
عمل نہ کرے تو مرہن اس معاملہ کو قاضی کے سامنے پیش کرے گا، اور
قاضی حاضہ ہونے والے رہن سے پہلے مرہون کی بیع کا مطالبہ
کرے گا، اگر وہ قلیل حکم کرے تو مقصد حاصل ہے، لیکن اگر وہ انکار
کرے تو مال لے، ثانیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے
نہ ایک قاضی شی مرہون کو فروخت کرے گا، قید یا ضبط سے یا
اصح کا کر اس کو مجبور کرنے کی ضرورت نہیں، بیع کے بعد حاصل ہونے
والی رقم سے مرہن کا واجب حق قاضی ادا کرے گا۔

امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ قاضی کے لئے مرہن کے قبضے میں
رہنے ہوئے مرہون کو رہن کی اجازت کے بغیر بیچنا جائز نہیں، البتہ
رہن کو قید میں لے لیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ خود مال مرہون
فروخت کرے، اور اگر قرض رہن کے اموال میں دین کی جنس
سے کوئی مال موجود ہو تو قرض کی ادائیگی اسی مال سے کی جائے گی،
اس وقت جبری بیع کی ضرورت نہیں (۲)۔

تفصیل کا کل ”رہن“ کی اصطلاح ہے۔

ز- مجبور علیہ کو مال حوالہ کرنا:

۱۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ ما بائع بچہ کو اس کا مال اس وقت تک نہیں دے

(۱) البدائع ۱/۵۳۱، القوانین اربعہ ۱/۳۳۳، منی المحتاج
۲/۳۳۲، المنی مع الشرح الکبیر ۲/۵۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) البدائع ۱/۱۲۸ اور اس کے بعد کے صفحات، جامعہ الدینی علی الشرح الکبیر
۲/۵۵۱، القوانین اربعہ ۲/۲۱۲ اور اس کے بعد کے صفحات، منی المحتاج
۲/۳۳۲، کتاب المحتاج ۲/۳۰۳

(۱) البدائع ۱/۵۳۱، البدائع ۱/۵۳۱، البدائع ۱/۵۳۱، البدائع ۱/۵۳۱ کے بعد
کے صفحات، منی المحتاج ۲/۳۳۲، المنی مع الشرح الکبیر ۲/۵۰۳ اور اس کے
بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: ”لا یعلق الرهن من صاحبه“ کی روایت امام ہاشمی (بدائع المنی
۲/۳۳۲، منی دار الفکر) نے حضرت سعید بن المسیب سے مرسل کی ہے
ابو ذر اور داؤد قسبی نے اس کے دو سال کو صحیح قرار دیا ہے (المنی مع الشرح
۲/۳۳۲، منی شرکت المطابع النوری)۔

تسليم ۱۳

چاہئے ^(۱)۔ یہ تک ارثاً، باری تعالیٰ ہے: ”مُحَمَّدًا دَلَعَهُمُ إِلَيْهِمْ أَمْوَالِهِمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ“ ^(۲) (اور جب ان کے مال اس کے حوالہ کرنے لگے تو ان پر کو بھی کر یا کرو)۔

ان مسائل میں کچھ تنبیہات ہیں جن کا کل ”باب ہجر“ ہے۔

ح۔ کفالت بالنفس میں تسلیم:

۱۳۔ کفالت: ذات کی بھی ہوتی ہے، عمل کی بھی، کفالت و لے عمل سے مراد عمل تسلیم ہے، اسی بنیاد پر جس پر کوئی حق واجب ہے، اس کی ذات کی کفالت درست ہے، اس کو کفالت بالنفس کہتے ہیں، اور کفالت بالوہب بھی کہتے ہیں، اس کا مطلب ہے: مکفول کو مکفولہ کے پاس اس کی ضرورت کے وقت حاضر کرنے کی ذمہ داری دینا، یہ اس لئے کہ کفالت بالنفس، کفالت بالنفل بھی ہے، یعنی کسی کی ذات حوالہ کرنے کا عمل، اور یہ عمل تسلیم خود اصل شخص کے ذمہ واجب ہے، اس لئے اس کی کفالت بھی جائز ہے۔

جمہوریتہ ماہ کی رائے یہ ہے کہ کفالت بالنفس اگر مال کے سبب سے ہو تو جائز ہے، اس لئے کہ حدیث عام ہے: ”الزَّوْعِيمُ عَارِمٌ“ ^(۳) (نفیل ذمہ دار ہوتا ہے)۔

یہ کفالت کی دونوں قسموں کو شامل ہے، دوسرے اس لئے کہ جس چیز کی تسلیم کسی متدی بنا پر واجب ہے، اس کی تسلیم عقد کفالت کی بنیاد پر بھی واجب ہے، جیسے کہ مال، اور اس سے بھی کہ عیال خود

(۱) تبیین الحقائق ۱۹۵۵ء، المراجع ۷۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات، وادیہ الجہد ۳۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی الکناج ۶۶۰، ۷۰۷، المہرب ۳۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات، المصنف ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف الفتاویٰ ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷۔

(۲) سورہ نساء ۷۰۔

(۳) حدیث ۳۳ الزعم عارم کی روایت احمد (۲۴۳ طبع المندہ) نے کی ہے پیشی کہتے ہیں کہ اس کے رجال ثقہ ہیں (مجمع ۱۳۵ طبع القدی)۔

جائے گا جب تک کہ اس کے رشد و شعور کا علم نہ ہو جائے، اس کے لئے بتدین بچہ کو تصرفات کا موقع دے رہا رہا جائے گا، اس لئے کہ ارثاً، باری تعالیٰ ہے: ”وَابْتَلُوا الْيَتَامَى“ ^(۱) (اور یتیموں کی جانچ کرتے رہو)، یعنی اس کو ترس، و نابالغ بچہ کو آزمائش کی صورت یہ ہے کہ اس کے حوالہ و تصرفات کے جائیں جو اس عمر کا بچہ انجام دے سکتا ہو تاکہ اس کی عقل و شعور اور حسن تصرف کا پتہ چل سکے ^(۲)۔

”نفیس“ ہجر کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ نابالغ کامل اس کے حوالہ اس وقت تک نہیں کیا جائے گا جب تک کہ بچہ شعور کے ساتھ نابالغ نہ ہو جائے ^(۳)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مال اس کے حوالہ کرنے کو، و ثمنوں بلوغ اور رشد کے ساتھ مشروط کیا ہے، ارشاد ہے: ”وَابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ ذُكُلًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“ ^(۴) (اور یتیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری، کیونکہ ان کے حوالہ ان کا مال کر، و، و ثمنوں پر مطلق حکم ان دونوں ثمنوں کے بغیر ثابت نہیں ہوتا، مال بچہ نابالغ ہو، و رشد و شعور حاصل ہو، و مال کی، و بچہ کی ترسنا ہو تو مال اس کے حوالہ کرنا، و اس پر سے پابندی ختم کرنا واجب ہے، بچہ کو مال حوالہ کرتے وقت وادینا

(۱) سورہ نساء ۶۔

(۲) رد المحتار ج ۱، الدر المختار ۵۵۵، المراجع ۷۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات، وادیہ الجہد ۳۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف الفتاویٰ ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، المصنف ۵۰۶ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی الکناج ۶۶۰، ۷۰۷۔

(۳) المراجع ۷۰۷، وادیہ الجہد ۳۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات، المصنف ۵۰۶ اور اس کے بعد کے صفحات، المہرب ۳۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) سورہ نساء ۶۔

طے کالت میں تسليم:

۱۳- اہدے (مزدوری) پر وکالت کا حکم یہی ہے جو دیگر جارت کا ہے، یعنی وکیل اگر موقوفہ چیز موکل کے حوالہ کر دے تو وہ اہدے کا مستحق ہے۔ بشرطیکہ موقوفہ چیز کو حوالہ کرنا ممکن ہو مثلاً کپڑے جس کو وکیل نے دے دیے تو جب وہ واپس آکر کپڑا حوالہ کر دے گا، تب اس کو اہدے پانے کا حق حاصل ہو جائے گا۔ اگر اس کو کسی چیز کی فروخت کا وکیل بنایا ہو رہا کہ سب تم اس کو بیچ کر قیمت وصول کر لو گے، اس کو میرے حوالہ کر دو، گے تو تم کو اہدے ملے گا تو وہ اس وقت تک کچھ بھی اہدے کا مستحق نہ ہوگا جب تک کہ وہ قیمت حوالہ نہ کرے۔ اگر تسليم نہ پانی بی تو کچھ بھی اہدے کا وہ مستحق نہ ہوگا، اس سے کٹاؤٹ ہو چکی ہے۔

اسی چیز کی فروخت کا وکیل اس کو مشتری کے حوالہ کرنے کا بھی مالک ہے، اس لئے کہ بیچ کی طی الاطلاق وکالت کے تحت تسليم بھی آتی ہے، مشتری سے قیمت کے مطالبہ اور اس پر قبضہ کی ذمہ داری بھی متعین طور پر وکیل بیچ پر ہے، اس لئے کہ یہ بیچ کے تعلقات میں سے ہے، اسی طرح خرید کے وکیل کو بیچ سے بیچنے اور اپنے موکل کے حوالہ کرنے کا حق حاصل ہے، اس میں کسی نام کا اختلاف نہیں ہے۔

فقہاء کے یہاں اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہے کہ وکیل کے قبضہ میں جو چیز ہے وہ امانت ہے، اس سے کہ اس کا قبضہ اپنے موکل کے کام میں نہ لیتا ہے، موکل کے مطالبہ پر واپس ہو تو موقوفہ چیز کو لوٹا جائے گا۔ واجب ہے، اگر زیادتی یا کوتاہی پائی جائے گی صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا، جس طرح وکیلوں اور مانتوں میں واجب ہوگا، وہ روایت کی جن صورتوں میں ضمان سے برائے

صاحب معاملہ کو حوالہ کرنے پر قدرت رکھتا ہے، وہ اس طرح کہ اس کی تلاش کرے، ملے کے اس کی تادمی کرے، وہوں کے درمیان تحکیم کا موقع فراہم کر دے، یا یہ کہ تسليم میں قاضی کے سپاہوں کی مدد حاصل کرے (۱)۔

اگر وکیل نے عقد کفالت کے وقت ہی مقررہ وقت پر موقوفہ کے حوالہ کرنے کی شرط لگائی تو مقررہ وقت پر مطالبہ کی صورت میں وکیل پر اپنے عہد کی پاسداری میں موقوفہ پر کو حوالہ کرنا لازم ہوگا۔ جیسا کہ دین موکل میں ہوتا ہے۔ اگر وہ وقت مقررہ پر حوالہ نہ کرے تو بہتر ہے کہ نہ حاکم حق و سب کی عدم عملیاتی بنیاد پر ہی کو برقرار کرے گا۔ اگر وکیل موقوفہ پر کو یہ مقام پر طلب گار کے حوالہ کرے جہاں سے اس کو مجلس تفتیش لایا جاسکتا ہو، مثلاً کسی شہر میں اس کو حوالہ کرے تو وہ اپنی ضمانت سے سبکدوش قرار دیا جائے گا، اس لئے کہ موقوفہ پر اور موقوفہ لہ کے درمیان تحکیم ہو جانے پر تسليم پایا جاتا ہے، دوسرے اس لئے کہ اس نے اپنی ذمہ داری پوری کر دی ہے۔ کفالت بانفس کا جو مقصد ہے وہ حاصل ہو چکا ہے، یعنی قاضی کے پاس مقدمہ لے جانا ممکن ہو گیا (۲)۔

حوالہ کرے کی کوئی جگہ متعین نہ کی گئی ہو تب ذمہ جگہ متعین ہے اگر متعین نہ ہو تو مقام کفالت پر حوالہ کرنا واجب ہے، اس لئے کہ عرب کا تقاضا یہی ہے (۳)۔

(۱) بدائع ۱/۶۸، اور اس کے بعد کے صفحات، المصوبہ ۱۹/۱۶۲، جامعہ الدوسقی ۳۶، ۳۳۳، ۳۳۶، مفتی الحق ۳۲، ۲۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المہذب ۱/۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۵۶، ۵۵۷، کشاف القناع ۳/۶۲۔

(۲) البدائع ۱/۱۰۶، ۱۰۷، المصوبہ ۱۹/۱۶۵، ۱۶۶، ۱۷۵، الدر المختار ۳/۲۵۳، ۲۵۶ اور اس کے بعد کے صفحات، جامعہ الدوسقی ۳۲۹، ۳۳۰، مفتی الحق ۳۵۷۔

(۳) کفایۃ الخیر ۱/۷۳۔

ہوتی ہے، ان صورتوں میں یہاں بھی براعت حاصل ہوگی^(۱)۔
(دیکھئے: ”فائت“۔)

حاصل ہے (۱)۔

شائعیہ کی رائے یہ ہے کہ نقطہ اسی نے، الاثر نقطہ تاضی کے
حوالہ سے۔ و تاضی پر اس کو قبول سما لازم ہے، تاکہ نقطہ اس کے
مالک کے لئے محفوظ رہے (۲)۔

”تفصیل“ لفظ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ل۔ تہیض^(۲) (۱) ارث پڑے ہوئے بچے (کو قاضی کے
پہنچ کر):

۱۔ کاخی کے پاس اُر کوئی شخص لا، رٹ پڑے ہوئے بچے کو اُٹھا کر لائے اور اسے یہ معلوم ہو کہ یہ شخص خود اس بچہ کی صحیح نگہداشت نہیں کر سکتا ہے، تو کاخی کے لئے اس بچے کو بچے قبضے میں لے لیا جائے، بلکہ اس کو قبول کر لیا جاتا ہے^(۴)، (”تعلیم“ رقیق) کی بحث میں مذکور ہے۔

۳۔ بیوی کو بہ حوالہ دے:

۱۸- اُردو شہر سے مہر کا مطالبہ کرے تو شوہر پر پہلے مہر ادا کرنا واجب ہے، اس لئے کہ شوہر کا حق عورت میں متعین ہے، بین عورت کا حق مرد میں مختص مفقہ سے متعین نہیں ہوا ہے، بلکہ وہ تو صرف قبضہ

(۱) مواہب الجلیل للعلاہ ۶ ۷۳ طبع اہواج ہسپتال۔

[illegible]

(۳) ”لطیف“ لکت میں پڑے ہوئے بچے کو کہتے ہیں، اور شریعت میں ”لطیف“ انسان کے اس بندہ کو کہتے ہیں جس کے گھر والوں نے اس کو تنگی کے اربابِ تہمتِ مانا سے بچنے کے لئے بھیک دیا ہو (ماہِ ربیع الاول ۱۴۰۷ء ص ۳۹)۔

(۳) بحر الرائق ۱۵۶۲، طبع بولہ القادسی المندریہ ۲۸۶۳، طبع بیروت مصر،
حاشیہ المدونۃ ۱۲۶۲، ۱۲۷۰ جویمہ لاکلیل ۲۲۰۲، حاشیہ ابن حوری
۱۲۲۲، لائق العشرینی ۲۲۱۲، روایت الطائیف ۱۹۵۲، مطابک کون
اثنی ۲۲۸۲، ۲۵۱، کتاب الفتح ۲۲۸۲، ۲۳۰، طبع بیروت۔

کی۔ چارہ میں تسلیم:

۱۵۔ ”رَّعْمَلٌ“ کی یہی چیز میں جاری ہوتا ہو جو ابیہ مشتہک کے حوالہ کی جاتی ہو تو عمل مکمل کرنے کے بعد اس پر مین کو حوالہ دینا واجب ہے۔ ”رَّعْمَلٌ“ ابیہ کو حوالہ کی جائے، اہل چیز میں جاری نہ ہونے مطلوب ہے۔ عمل کی انجام دہی ہی تسلیم سمجھی جائے کی مثلاً: ”میسب یا لال“۔ ”رَّعْمَلٌ“ جیر حاس ہو تو مقام عمل پر ابیہ کا اپنے آپ کو عمل کے لئے پیش کرنا ہی تسلیم سمجھا جائے گا۔^(۲) ”تفصیل“ ”جاریہ“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ک۔ نقشہ حرم مرزا: (۳)

۱۶۔ ہم یا اس کا قائم مقام اگر مصلحت محسوس کرے تو ایسا ہی کرے
و لے سے قطعاً قبضے میں لے لے۔ یہ حنفی کی رائے ہے (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر امام عادل ہو تو لفظ اٹھانے والے کے لئے نقطہ امام کے حوالہ کروینا جائز ہے، اس معاملے میں اسے اختیار

[illegible]

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۱۳ ط ۲، ص ۳۸ منہاج الطالبین وصافیۃ الطالع فی وغیرہ ص ۷۹، ۷۸، ۷۷، کتاب الفتاوح ص ۱۳۔

(۳) ”لفظ“ ثلث میں اٹھائے ہوئے مال کو کہتے ہیں اور شریعت میں یہ پایا جانے والا ایسا مال ہے جس کے مالک کا پتہ نہ ہو یہ عربی کے مال کی طرح مباح نہیں ہے۔ (حاشیہ اعلیٰ کاوی ص ۵۰۰)۔

(۳) الحروف المتحركة في الموضع الرابع عشر = طبع في السجادة مصر.

سے متعین ہوگا، اس سے مطالبہ کے وقت شوہر پر ۱۰ انگلی واجب ہے، یہ حنفیہ، حنابلہ، زحرفی، شافعیہ کی رائے ہے۔

مالکیہ ۱۰ کچھ شافعیہ کہتے ہیں۔ شوہر پر یہ واجب ہے کہ بیوی کو یہ اس کے پسے والی کوپردے جس کو اجازت حاصل ہے، اس لئے کہ جب وہ اس کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کرنے کا حق رکھتا ہے تو اس کو اس کی اجازت کے بغیر اس کے مہر پر قبضہ کرنے کا بھی حق حاصل ہے، جیسے کہ صغیرہ میں (۱)۔

ن۔ بیوی کی خود سپردگی:

۱۹۔ بیوی اگر چاہے کہ شوہر کی صحبت سے قبل اس وقت تک اپنے شوہر کے حوالہ نہ کرے جب تک کہ اس کا مقررہ معجل مہر اس کو وصول نہ ہو جائے تو اس کے لئے یہ اس کا جائز ہے، شوہر پر مہر معجل ہونا اس کا کچھ حصہ۔

اور اگر وہ اپنے شوہر کے گھر منتقل ہو چکی ہے تب بھی یہی حکم ہے، تاکہ بدل کے اندر اس کا حق متعین ہو جائے، جس طرح کہ شوہر کا حق مسدود میں متعین ہے، اور عورت کا حق اس وقت تک متعین نہیں ہو سکتا جب تک کہ شوہر کے حسب خواہش مقام پر اس کی منتقلی ہو، جو لگی عمل میں نہ آجائے، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

میں حسب عورت سے اپنے کو دخول یا خلوت سمجھنے کے لئے ایک بار شوہر کے حوالہ کر دیا تو مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ، اور امام ابو یوسف اور

امام محمد کے یہ ایک عورت کے لئے اپنے کو دوبارہ حوالہ کرنے سے روکنا جائز نہیں، اس لئے کہ دخول یا خلوت سمجھنے کے بعد اس نے اپنے شوہر پر معتقہ مالکیہ اپنی مرضی سے شوہر کے حوالہ کر دیا جس کی وہ اہل ہے، اس لئے اب اسے شوہر کو روکنے کا حق باقی نہ رہا۔

امام ابو حنیفہ کی رائے یہ ہے کہ بیوی کو مہر معجل کی مکمل ۱۰ انگلی تک اپنے شوہر سے الگ رکھنے کا حق حاصل ہے، اگرچہ شوہر بیوی کی مرضی سے اس کے مکلف ہونے کی حالت میں دخول کر چکا ہو، اس لئے کہ مہر اس ملک میں حاصل ہونے والے تمام جنسی منافع ہونا کا بدلہ ہے، اور معجل کی وصولی سے قبل خلوت یا دخول پر عورت کا راضی ہو جانا زیادہ سے زیادہ ماضی میں حق منع کا اسقاط ہے، مگر اس سے مستثنیٰ میں حنفیہ سادات نہیں ہوگا، حنفیہ کا راجح نقطہ نظر یہی ہے۔

شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ عورت کو مہر کی وصولی تک اپنے شوہر کو روکنے کا حق حاصل ہے، جیسے کہ ابتدائے مہر معجل ہونے کی صورت میں حاصل ہے (۱)۔

۲۰۔ عورت پر واجب ہونا یہ کہ اس وقت ۱۰ ہوگی جب عورت اپنے شوہر کے حوالے ایسی جگہ کرے جہاں شوہر اس سے قطع اندوز ہو سکے، خواہ وہ جگہ عورت کے باپ ہی کا گھر ہو، اور دونوں میاں بیوی وہاں قیام کرنے پر راضی ہوں، یا شرعی رہائش گاہ ہو جس کو شوہر نے عورت ہی کے لئے تیار کر دیا ہو، جب عورت اپنے شوہر کے حوالہ کر دے لی تو اس کا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا، اس لئے کہ عورت شوہر کے حق کے لئے مجبوس ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

(۱) فتح القدیر ۳/۲۱۵، ۲۱۶، ۲۳۸، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳/۴۹۷، ۴۹۸، طبع عیسیٰ الخلیفی مصر، معنی الکتاب ۳/۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸

تسمیہ ۲۱، تسمیع، تسمیہ ۱

نقدہ حوالہ دے کر:

۲۱- نقدہ کا اتفاق ہے کہ نقدہ بیوی کے حقوق و ادب میں بنیادی حق ہے، اور یہ موجودہ شوم پر اس وقت و سبب ہوتا ہے سب بیوی اپنے کو جو گلی کے، جو ب کے وقت شوم کے حوالہ دے۔

”شوم خود ہے“ پر نقدہ کی مقدار مقرر کرنے کے بعد یا تاقی کے مقرر کرنے کے بعد بیوی کو نقدہ دینے سے تو اگر شوم مال دار ہو اور اس کے پاس ظہری مال موجود ہو تو تاقی اس کے مال کو ہر وقت کر کے بقدر کفایت بیوی کے حوالہ کرے گا (۱)۔

(تسمیس کے سے، کہنے: ”نقدہ“ کی اصطلاح)۔

تسمیہ

تعریف:

احتمیہ سنی (میم کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، مادہ ”صم“ ہے، لغت میں اس کے کئی معانی ہیں:

ایک معنی ہے: ”صم یمو صمو“ بلند ہونا، جب کوئی شخص عزت و شرف کا طلب گار ہو تو بولتے ہیں: ”سمت ہمتہ ہلی معالی الأمور“ اس کی سمت بڑے امور کے لئے بلند ہے، اور ہر انہی چیز کو ”ما“ کہتے ہیں۔

”اسم“ ”سمو“ سے مشتق ہے، یعنی بندی، اور یک قول یہ ہے کہ ”وسم“ سے ہے، یعنی عداوت (۲)۔

احتاج میں ہے: ”سمیت فلاحا ربہا“ اور ”سمیت فلاحا برہا“ کے معنی ایک ہی ہیں، یعنی میں نے فلاں کا نام زیر رکھا، اور لفظ ”سمیتہ“ ”سمیتہ“ کی طرح ہے، اور کہا جاتا ہے: ”تسمی بہ“ یعنی دو ملاں نام سے منسوب ہو گیا، جب وہ اشخاص یک نام کے ہوتے ہیں تو بولتے ہیں: ”ہذا سمی فلاں“ یہ فلاں کا نام نام ہے جیسے کہ بولتے ہیں: ”ہو کبیہ“ یعنی ان دونوں کی کنیت یک ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”هل تعلم له سمیا“ (۳) (جہا تو کسی کو اس کا نام صفت جاتا ہے) یعنی یا کوئی کسی نظیر ہے جسے حد کا نام دیا

تسمیع

کہنے: ”استمع“۔



(۱) مدفع ۳۸، بحر الرائق ۳۹، طبع بول، جامعہ الدہلی ۱۳۵۸ھ
اس کے بعد کے صفحات، المیزان ۳۳، ۳۴ اور اس کے بعد کے صفحات، انہی
لاسن ثمانہ ۱۳۵۳ھ اس کے بعد کے صفحات، طبع ریاض۔

(۱) المصباح المیزان ۱۳۵۸ھ

(۲) سورۃ مریم ۶۵۔

تسمیہ ۲-۵

اس میں داخل نہیں ہے، جیسا کہ بعض ائمہ متقدمین کو ان لقاؤں سے جانا جاتا ہے، اعمش، الحفش، اور اعرج (۱)۔

اس کے علاوہ علماء نحو نے اپنی کتابوں میں کنیت، لقب اور نام کے درمیان فرق کیا ہے، کنیت ان کے نزدیک اس مرکب ضانی کو کہتے ہیں جس کے شروع میں ”اب“ یا ”ام“ کا لفظ ہو مثلاً ابو بکر، ام کلثوم بنت رسول اللہ ﷺ۔

ابہری نے ”المصدر“ کے حواشی میں نام اور لقب کے درمیان فرق کرتے ہوئے لکھا ہے کہ نام سے مراد کسی کی معین ذات ہے، اور لقب کا مقصد ذات و صفات دونوں ہیں، اسی لئے لقب کا استعمال تعظیم یا توہین کے ارادے سے کیا جاسکتا ہے (۲)۔

کنیت اور لقب کا حکم تسمیہ بمعنی بچہ کا نام رکھنا پر کلام کے تحت آ رہا ہے۔

تسمیہ کے احکام:

۱۔ تسمیہ بمعنی بسم اللہ کہنا:

۴۔ مکمل تسمیہ ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ ہے، اس سے نئی حنام حاصل متعلق ہیں مثلاً آغاز وضو میں بسم اللہ کہنا، اسی طرح غسل کے وقت، مار میں، ذبح کے وقت، شکار میں کتا یا تیر چھوڑتے وقت، کھانا کمانے کے وقت، جماع کے وقت اور بیت الخلاء میں جاتے وقت بسم اللہ کہنا، اس کی تفصیل ”بہرہ“ کی اصطلاح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

۵۔ تسمیہ بمعنی بچہ وغیرہ کا نام رکھنا:

۵۔ فقہاء تسمیہ بول رہے ہیں، یہ وہ نام رکھنا بھی مراد دیتے ہیں، اور یہ

(۱) المصباح المہیر لادب اللقب۔

(۲) اصریح محل الفوج ۱۲۰۱ طبع اہل۔

جا سکے؟ کہا جاتا ہے: ”مصائب یساریہ“ ایسا شخص جو فخر میں اس کا مقابلہ کر سکتا ہو (۱)۔

فقہاء کے یہاں ”تسمیہ“ کا استعمال بسم اللہ کہنے اور بچہ وغیرہ کا نام رکھنے کے معانی میں ہوتا ہے، عقود میں عوض مثلاً امیر، امیرت، امیرش کی مقدمہ مقرر کرنا اور ایہام کے بالفاظ ناموں کی عیسین کے معنی میں بھی اس کا استعمال ہوتا ہے۔

متحدہ غلط:

نفس-تکلیف:

۲۔ ”تکلیف“ کنی (نون کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، یعنی کنیت رکھنا مثلاً ہولان، ام نلان (۲)۔

تکلیف سے متعلق احکام کی تفصیل ”کنیہ“ کی اصطلاح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

ب-تلقیب:

۳۔ ”تلقیب“ ”لقب“ (تاء کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، لقب، لقاؤں کا واحد ہے، ”لقب“ مراد یا م تائے ۱۰ لے لیتا کو کہتے ہیں۔

اس کے معنی ہیں: تیرا رید کرے کے لئے کسی کو کوئی لقب دینا (۳)، ماہند یہ لقاؤں سے کسی کو پکارنا ممنوع ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلَا تَسَابُرُوا بِالْأَلْقَابِ“ (۴) (اور نہ ایک دوسرے کو برے لقاؤں سے پکارو)۔

لیکن لقاؤں سے متصور کر تعریف و تعارف ہو تو ہر ممانعت

(۱) المصباح المہیر لادب اللقب۔

(۲) القاموس المحیط لادب ”کنی“۔

(۳) المصباح لادب ”لقب“۔

(۴) سورہ الحجرات ۱۱۔

اس معنی میں شکی کی تعریف ہے، اس لئے کہ اگر کوئی چیز موجود ہو،
اور اس کا نام معلوم نہ ہو تو اس کی تعریف نہیں کی جاسکتی^(۱)۔
اس سے ہی حاتم تعلق ہیں:

غف۔ نومو وودسپ کا نام رکھنا:

۶۔ بن عرفہ نے ذکر کیا ہے کہ قواد کا تقاضا یہ ہے کہ تسمیہ واجب ہو،
اور اس میں کوئی خدشہ نہیں۔ ماں کے مقابلے میں باپ کا نام رکھنے کا
زیادہ حق رکھتا ہے۔ اگر باپ "رماں" کے درمیان نام رکھنے کے
معاوضے میں خدشہ ہو جائے تو باپ کو ترجیح حاصل ہوگی^(۲)۔

ب۔ نام رکھنے کا وقت:

۷۔ مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ بچہ کا نام رکھنے کا وقت ملاوت کا
ساتویں دن عقیقہ کے بعد ہے۔ مگر یہ حکم اس وقت ہے جب بچہ حقیقہ
یا جائے، یمن اگر بچہ کا عقیقہ اس کے ولی کی غربت کی بنا پر نہ کیا
جاسکے تو جب چاہیں نام رکھ سکتے ہیں۔

خطاب کہتے ہیں کہ المہطل میں "نفاس" کی بجٹ کے تحت ہے
کہ اگر بچہ کے عقیقہ کا پرگرام ہو تو اس وقت یعنی عقیقہ سے قبل نام نہ
رکھا جائے، اور ساتویں دن تک اس کے نام کے بارے میں غور یا
جائے، اور عقیقہ کے دن شجب نام رکھا جائے، یمن اگر ولی کی غربت
کی بنا پر بچہ کے عقیقہ کا کوئی پرگرام نہ ہو تو جب چاہیں نام رکھ سکتے
ہیں (بھی)۔

خطاب سے یہ ہے کہ آیت "انما" کے بعض شرح سے
"تاوی" کے حوالہ سے غل کیا ہے اور اس کی اصل "انوار" کے
"باب الحقیقہ" میں موجود ہے۔

(۱) تحفہ امرو در ص ۸۸ طبع المدنی۔

(۲) مواہب الجلیل ۲۵۶ ص ۲۵۶ طبع الخراج، تحفہ امرو در ص ۱۰۶۔

بن عرفہ کہتے ہیں کہ قواد کا تقاضا ہے کہ نام رکھنا واجب ہو،
انہوں نے ابن القاسم سے سنا کہ ساتویں دن نام رکھا جائے۔

بن رشد کہتے ہیں کہ اس کی وجہ ایک حدیث ہے: "یدبع عہ
یوم سابعہ ویخلق ویسمی" (۱) (بچہ کی طرف سے ساتویں دن
ذبح یا جائے اور رسول خدا جائے اور اس کا نام رکھا جائے) مگر اس میں
گنجائش موجود ہے، اس لئے کہ ایک حدیث میں ارشاد ہے: "ولد
لی اللیلۃ غلام، فسمیۃ باسم ابی ابراہیم" (۲) (رات
میرے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا، میں نے اس کا نام پاپ کے نام
پر ابراہیم رکھا)، اسی طرح روایت میں ہے: "انی النبی ﷺ
بعبداللہ بن ابی طلحۃ صبیحۃ ولد فحکۃ ودعا لہ
وسماہ" (۳) (نبی کریم ﷺ کے پاس عبد اللہ بن ابی طلحہ کو اس صبح
لایا گیا جس کی شب وہ پیدا ہوئے تھے تو آپ نے ان کی تحنیک
فرمائی، ان کے لئے دعا فرمائی اور ان کا نام رکھا)۔

پہلی روایت کو نام رکھنے میں ساتویں دن سے بھی زائد تاخیر کی
ممانعت پر محمول یا جائے تو تمام روایات متعلق ہو جاتی ہیں، اور
ابن حنیبل کے قول نام مالک کہتے ہیں کہ ساتویں دن سے قبل تک
ناموں کے انتخاب میں حرج نہیں، مگر ساتویں دن ہی نام رکھے^(۴)۔

(۱) حدیث "یدبع عہ یوم سابعہ ویخلق ویسمی" اس عبد اللہ بن
عمر بن العاص "ان النبی ﷺ امر بسمیۃ المولود یوم سابعہ
ووضع الادی عبد والقی" کی روایت ترمذی (۳۲۷۵ طبع النسخ) سے
کی ہے ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے۔

(۲) حدیث "ولد لی اللیلۃ غلام فسمیۃ باسم ابی ابراہیم" کی روایت
مسلم (۱۸۰۷۳ طبع النسخ) نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے۔

(۳) حدیث "سمیۃ عبد اللہ بن طلحۃ" کی روایت بخاری (۲۸۷۹ طبع
۵۸۷۹ طبع التقریر) اور مسلم (۱۶۸۹ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۴) مواہب الجلیل ۲۵۶ ص ۲۵۶ طبع الخراج، حنفی علی شرح ابن کثیر، مالک
بن ابی الدی ۵۲۵ ص ۵۲۵ طبع دارسرف۔

تسمیہ ۸

مام رکھنے کا حق باپ کو ہے، اس لئے اس کے ہوتے ہوئے کوئی اور شخص مام نہ رکھے^(۱)۔

”ارعیہ“ میں ہے کہ ولادت کے دن مام رکھا جائے، اس لئے کہ مسلم میں فرزند رسول اللہ ﷺ حضرت ابو تیم کے ولادت کے دن کے تحت حضور ﷺ کا یہ ارشاد آیا ہے: ”ولد لی العبد مولود فسمیہ ابو اھوم باسم امی ابو اھوم“^(۲) (آج رات میرا ایک بچہ پیدا ہوا میں نے اس کا نام اپنے باپ ابو تیم کے نام پر ابو تیم رکھا)، اس کے علاوہ حنفی کتابوں میں حاشیہ ابن عابدین یہ ”انتہای اہند یہ“ وغیرہ میں تسمیہ پر ننگو کے تحت اس کے وقت کے بارے میں خاموشی برتی گئی ہے^(۳)۔

ابن تیم کہتے ہیں کہ جب تسمیہ کی حقیقت حنفی مسمی کی تعریف ہے، اس لئے کہ جب کوئی چیز موجود ہو تو اس کا کوئی مام نہ ہو تو اس کی تعریف نہیں کی جاسکتی، تو اس لحاظ سے خود یوم وجود میں بھی تعریف کیا درست ہے، اور اس کو تین دن تک یا عقیقہ کے دن تک مؤخر کرنا بھی جائز ہے، اور اس سے قبل اور بعد بھی جائز ہے، اس معاملے میں محتاش ہے^(۴)۔

ج- مام رکھنے کا نام رکھنا:

۸- ”مسقط“ (ماتام بچہ) سے مراد یہاں وہ بچہ ہے خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی جو ماں کے پیٹ سے مدت سے قبل رپڑا ہو، اور اس کے تمام اعضاء تیار ہوں، بولتے ہیں مسقط الولد من بطن امہ سقوطاً

ثامعین نے یہ ہے کہ ساتویں دن بچے کا مام رکھنا خوب ہے، جیسا کہ منہوی نے ”ارعیہ“ میں ذکر کیا ہے، اس سے قبل بھی مام رکھنے میں کوئی حرج نہیں، بعض حضرات کے نزدیک ایسا نہ کرنا مستحب ہے، اسی طرح مستحب ہے کہ ماتام پیدا ہونے والے بچہ کا بھی مام رکھا جائے اور سات دن پورے ہونے سے قبل جو بچہ مرجائے اس کا مام بھی رکھا جائے^(۱)۔

ولادت کے دن مام رکھنے کے بارے میں وارد صحیح احادیث کو مام بخاری نے اس صورت پر محمول کیا ہے جب بچہ کے عقیقہ کا ارادہ نہ ہو، اور ساتویں دن مام رکھنے والی احادیث کا مثل اس بچہ کو قرار دیا ہے جس کے عقیقہ کا ارادہ ہو^(۲)۔

حنابلہ کے یہاں اس سلسلے میں دو روایات پائی جاتی ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ ساتویں دن مام رکھا جائے، اور دوسری روایت یہ ہے کہ ولادت کے دن مام رکھا جائے۔

صاحب ”کشاف القناع“ کہتے ہیں کہ بچہ کا مام ساتویں دن رکھا جائے، اس سے کہ حضرت سرہ بن جندب روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کل علام وھینہ بعقیقہ، تلذیح عہ یوم سابعہ، ویسمی فیہ، ویخلق رأسہ“^(۳) (ہر بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ مرہون ہوتا ہے، ساتویں دن اس کی طرف سے ذبح کیا جائے اور اسی دن مام رکھا جائے، اور اس کا سر سوڑ دیا جائے)۔

(۱) دوسرے روایتیں ۲۳۲/۳ طبع مکتب الاسلامی، حاشیہ طبری ۲۵۶/۳ طبع النبی۔

(۲) تحت کتاب ۳۷۳/۹ طبع دار صادر، معنی کتاب ۳۷۳/۳ طبع دار احیاء التراث العربی، نہایت کتاب ۳۹/۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) حدیث: ”کل علام وھینہ بعقیقہ تلذیح“ کی روایت سنائی، ۱۶۶/۸ طبع المکتبۃ التجاریہ (اور الحاکم ۲۳۷/۳ طبع دائرة المعارف العربیہ) نے بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۱) کشاف القناع ۲۶، ۲۵/۳ طبع المصر۔

(۲) حدیث کی تحریر منقرضہ کے تحت گذری ہے۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵، ۲۶۹، ۲۶۸/۵ طبع الامیر یوسف القضاوی، اہند یہ ۳۶۲/۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۴) تحت المرقیہ ۸۸۔

فہو سقط (بچہ ماں کے پیٹ سے زریا تودہ "سقط" ہے) مرد کے ساتھ، ورسین کو تینوں جہتیں پر حنا ایک لغت کے مطابق، درست ہے، اس موقع پر (سقط کے بجائے) "وقع" کا لفظ نہیں ہوتا۔ "أسقط الحامل" الہی کے ساتھ کے معنی میں عورت نے ماتم سچے کا سقط کیا (۱)۔

اس کے ساتھ تمام بچہ کا نام رکھا جائے گا یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

صلاب "عتاہی امہد یہ" کہتے ہیں کہ جو بچہ مومینہ اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کا نام نہیں رکھا جائے گا امام محمد کو اس سے خطاب ہے۔

مائدہ کے رہنیک مشہور قول یہ ہے کہ ماتام بچے کا نام نہیں رکھا جائے گا۔

ثانیہ کی رے "بروضہ" میں نوہی کے سینے کے مطابق یہ ہے کہ ماتم بچے کا نام رکھا "میں چور" کا "ابا" میں ہے کہ جس ماتم بچے میں روح پھونک دی گئی ہو اس کا نام رکھا "حب" ہے (۴)۔

حنابلہ کی رائے کے بارے میں ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ اگرچہ نہ چاہے کہ یہ مذکور ہے یا مؤنث تو ایسا نام رکھے جو مرد و عورت دونوں میں چل سکے، یہ مستحب ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "سَمُوا اسْقَاطِكُمْ، فَإِذَا بَدَأَ اسْقَاطُكُمْ" (۳) (اپنے نام تمام بچوں کے نام رکھو، اس لئے کہ وہ

() اصباح الفمير -

(۳) الفتاویٰ الہدیہ ص ۶۲ حلیۃ القدوسی علی شرح بی الحکم لرسالۃ ابن ابی ریح
۱۵۵، رسالۃ الخائنین ص ۲۴۲ حاشیہ قطوبی ص ۵۶ تحت کتاب ص ۷۲
منشی کتاب ص ۲۹۰ طبع دوم در جامعہ کثرت المعرفۃ فی نہایت کتاب ص ۸۹

(۳) "مروا بمقاطكم فإلهم" کی روایت ان الفاظ کے ساتھ وارد

تمہارے ڈیڑھ میں)۔

ایک قول یہ ہے کہ اہل بچوں کا نام اس لیے رکھا جائے گا تا کہ قیامت کے دن ان ماموں سے اہل کو پکار جائے، مگر معصوم نہ ہو کہ یہ بچہ بڑا ہے یا لڑکی تو ایسا نام رکھا جائے گا جو دونوں میں چل سکے مثلاً سلمہ، قمار، عمار، شہدہ وغیرہ (۱)۔

دولادت کے بعد مر جانے والے بچے کا نام رکھنا:

۹۔ فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جو بچہ ولادت کے بعد اور نام رکھنے سے قبل مر جائے اس کا نام رکھا جائے گا، اس کی وضاحت یہ ہے کہ منقذ کے نزدیک اگر بچہ ولادت کے وقت آواز سے چیخے تو اس کو بیہوش کا حکم دیا جائے گا، اور اس کے لئے تمام حقوق ثابت ہوں گے (۲)، مالکیہ کے نزدیک ولادت کے بعد مر جانے والے بچے کا نام رکھنا جائز ہے (۳)۔

شامیہ کی رائے یہ ہے کہ جب بچہ سات دن سے پٹے مر جائے تو اس کا نام رکھا جائے گا جیسا کہ ابنہ کی لے "ارہہ" میں کہا ہے۔

صاحب ”مغنی المحتاج“ کہتے ہیں کہ اگر امام رکھنے سے قبل مرجائے تو اس کا امام رکھنا مستحب ہے (۲)۔

حنابلہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ وہ لوگ ولادت کے بعد
مر جانے والے بچے کا نام رکھنے کی اجازت دیتے ہیں، اس لئے کہ وہ

= جوئی ہے "سموا انفساطکم للایہم من اللہ احکم" اس کا ذکر صہ کثر
امال نے کیا ہے اور کہہ دیں صہ کرمن ابھری بن عبیدمن ابیہ من ابیہ کہ ۱۰
اس من بھری ضعیف ہے (الکر ۱۶/ ۳۲۳ طبع ارسال)۔

(۱) الحقیقی لابین قدس سرہ ۵۲۳/۲ طبع لاہور۔

(۲) حاشیه منطبق بر ۱۵۰/۵۷۸-۲۷۸.

(۳) مواهب الجنیل، ۲۵۶/۳، جوہر الاکلیل، ۲۲۲/۱ طبع دارالمعرفۃ، حافضہ
قصری علی شریعہ سالہ ۱۴۲۵ھ۔

(۴) روضۃ الطالبین، ص ۳۲۲، مفتی محمد نجیب قاسمی، ص ۲۹۳۔

تسمیہ ۱۰

نام تمام بچے کا نام رکھنے کو جائز کہتے ہیں، "رکتے ہیں کہ یہ مستحب ہے، کسی بیوی پر اس کے نزدیک ولادت کے بعد جو بچہ م جائے اس کا نام رکھنا جائز بلکہ بہتر ہے (۱)۔

مستحب اسماء:

۱۰۔ صل کے لحاظ سے کوئی بھی نام رکھنا جائز ہے، سوائے ان ناموں کے جن کی ممانعت و رد ہوئی ہے، جیسا کہ تفصیل آ رہی ہے۔
البتہ مستحب یہ ہے کہ ایسا نام رکھا جائے جس میں عبد کا لفظ ہو ورنہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ یا اس کے اسماء خاصہ میں سے کسی اسم کی طرف مضاف ہو، اس لئے کہ ایسے نام کے مستحسن ہونے پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اللہ کے نزدیک سب سے پسندیدہ نام عبد اللہ ہے، عبد الرحمن ہے، سعید بن مسعود کہتے ہیں کہ اللہ کے نزدیک سب سے پسندیدہ نام نبیہ و کرام کے ہیں (۲)۔

حدیث صحیح سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو سب سے زیادہ پسند نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہے، جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے پتہ چلتا ہے: "قال رسول اللہ ﷺ: أحب اسماءکم إلی اللہ عبد اللہ وعبد الرحمن" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کو تمہارے ناموں میں سے سب سے زیادہ پسندیدہ عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں)۔

ابو داؤد، ترمذی، سنن میں حضرت ابو یوسفؒ سے روایت آیا ہے: "قال رسول اللہ ﷺ: تسموا بالاسماء الاہلباء، وأحب الأسماء إلی اللہ: عبد اللہ وعبد الرحمن، وأصلقها

(۱) اعلیٰ لائن قد امہ ۴/۵۲۳۔

(۲) فتح الممردور ص ۸۹۔

(۳) حدیث: "أحب اسماءکم إلی اللہ" کی روایت مسلم (۱/۱۸۲) طبع مکتبہ المدینہ کی ہے۔

حادث وھمام، وقبحھا حوب وھرة" (۴) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نبیاء کے نام پر نام رکھو، اور اللہ کو سب سے پسند نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں، "سب سے بچے کا نام حادث و ھمام ہیں اور سب سے بُرے حرب و ھر ہیں)۔

ابن عابدین اپنے حاشیہ میں "من وی" سے نقل کرتے ہوئے قوطب ازہریؒ کہ عبد اللہ کو مطلق التسمیۃ حاصل ہے، یہاں تک کہ عبد الرحمن پر بھی اس کو تسمیۃ حاصل ہے، اور ان دونوں ناموں کے بعد سب سے افضل نام محمد ہے، پھر احمد اور یحییٰ ہے (۵)۔

جمہور کی رائے میں ہر وہ نام مستحب ہے جس میں عبد کا لفظ اللہ پاک کی طرف یا اس کے کسی اسم خاص کی طرف مضاف ہو، جیسے عبد اللہ، عبد الرحمن اور عبد الغفور (۶)۔

غنیہ بھی اس باب میں جمہور کے ہم خیال ہیں کہ اللہ کو سب سے پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں، "صاحب" عتادی اہلند یہ کہتے ہیں کہ فی نفسہ افضل ہونے کے باوجود ہمارے اس نام میں ان ناموں کے علاوہ کوئی دوسرا نام رکھنا بہتر ہے، اس لئے کہ عوام پکارنے میں ایسے ناموں میں حقیر کا انداز اختیار کرتے ہیں (۷)۔

ابن عابدین نے "الدر المختار" پر اپنے حاشیہ میں لکھا ہے کہ مسلک مختار یہ ہے کہ عبد اللہ اور عبد الرحمن کے ناموں کی التسمیۃ منطوق نہیں ہے، بلکہ یہ اس صورت پر محمول ہے جبکہ انسان عبد والا نام رکھنا چاہے، اس لئے کہ اس دور میں لوگ عبد شمس اور عبد الدار وغیرہ

(۱) حدیث: "تسموا بالاسماء الاہلباء" سنن ابوداؤد (۵/۲۳۷) تحقیق عزت عید عباسیؒ کی ہے، ابن القضاں نے اس کو مستدرک قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر للہناوی میں ہے (۳/۲۳۶) طبع المکتبۃ العتباتیہ (ب)۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۶۸۔

(۳) مواہب الجلیل ۲/۵۶۸، فتح الممردور ۴/۷۳، شفاء القضاۃ ۲/۲۶۸۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۶۲۔

اہل مکہ بات نہ کرتے تھے کہ جس گھر میں محمد کا نام ہو اس میں خیر اور رزق کاغز وہ اپنی ہوتی ہے^(۱)۔

متاثرہ میں صاحب ”کشاف القناع“ نے فرمایا ہے کہ انبیاء کرام پر ایم رکھنا صحیح ہے^(۲)۔

بلکہ عید بن امیوب کے حوالہ سے نقل یہ جا چکا ہے کہ اللہ کو
سب سے زیادہ پسند انبیاء کرام ہیں۔

بعض علماء انبیاء کے ناموں پر نام رکھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں، اس قول کی نسبت حضرت عمر بن الخطابؓ کی طرف کی گئی ہے۔

ساحب ”تختہ المودود“ نے لکھا ہے کہ شاید اس قول کا مقصد انبیاء کے ماسوں کو غصہ وغیرہ کی حالتوں میں بے حرمتی اور غلط استعمال سے بچانا ہے۔

عید بن اسوب کہتے ہیں کہ اللہ کو سب سے پسند انبیاء کے کام
ہیں، "مارتن دین جیٹھ" میں ہے کہ حضرت علیؓ کے دل لڑکے تھے اور
سب کا کام کسی نبی کے کام پر تھا، اور حضرت زبیرؓ کے بھی دل لڑکے
تھے جن میں ہر ایک کا کام کسی شہید کے کام پر تھا، ایک بار حضرت علیؓ
نے حضرت زبیرؓ سے کہا کہ میں نے اپنے بچوں کے کام انبیاء کے کام
پر رکھے اور آپ نے شہداء کے کام پر رکھے، تو حضرت زبیرؓ نے ان
سے کہا کہ میری خواہش ہے کہ میرے بیٹے شہید ہوں جبکہ آپ یہ
خواہش نہیں رکھتے کہ آپ کے بیٹے نبی ہیں (۳)۔

امیاء کھاموں پر مام رکھنے کے جو رکی پیل اور روایت ہے جس کو ۱۰۰۰ نے اپنی سنس میں ۱۰۰ شمسی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تسموا باسماء الانبياء (۳)

نام رکھا کرتے تھے، اس سے اس دونوں ماموں کی انصافیت بیان کی گئی، مگر یہ اس کے ہگز منافی نہیں کہ محمدؐ و راجہ کے مام اللہ کو تمام ماموں میں سب سے زیادہ پسند ہیں، اس لئے کہ اللہ نے اپنے نبی ﷺ کے لئے صرف نہیں چیزوں کا انتخاب کیا جو اس کو سب سے زیادہ پسند تھیں، یہی رائے درست ہے (۱)۔

اللہ کے نام کو مصافحہ کی حالتوں میں مصفر بنا کر تبدیل کرنا جائز نہیں۔ من عابدین کہتے ہیں کہ ہمارے زمانے میں یہ مشہور ہے کہ جن لوگوں کا نام عبد بن عبد المکریم یا عبد العزیز ہے ان کو سب پکارتے ہیں تو کہتے ہیں: رحیم۔ رحیم۔ رحیم۔ یا تصفیہ کی تصدیق کے ساتھ، اسی طرح عبد القادر کو قید رکھتے ہیں بالاعتقاد یا زناغہ ہے۔

”السمیہ“ میں ہے: جو شخص عبد اللہؑ پر غیہ و دوام جو اسے ہستی میں سے کسی کی طرف مضاف ہوں ان کے آخر میں تصغیر پیدا کرے اور جان بوجھ کر حقارت کے ارادے سے کہے تو یہ کفر ہے، اور اگر سے معلوم نہ ہو کہ کیا کہہ رہا ہے، اور نہ اس کا کوئی مقصد ہو تو اس پر غر کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اور جو شخص کسی سے اس طرح کی بات سنتے اس پر واجب ہے کہ اس کو متنبہ کرے اور سمجھائے، ”عبد الرحمن“ کو بعض لوگ لگا کر رمون کہتے ہیں (۲)۔

۱۱۔ انبیاء کے ناموں پر نام رکھنے کے حکم کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اکثریت کا خیال یہ ہے کہ انبیاء کے ناموں پر نام رکھنا مکرمہ و کبیر ہے، اور یہی درست رائے ہے۔

صاحب "تحت الحجب" کہتے ہیں کہ کسی نبی یا فرشتہ کے نام پر نام رکھنا مکروہ نہیں ہے بلکہ ہمارے نبی ﷺ کے نام پر نام رکھنے کے بڑے نصاب آئے ہیں (۳)۔ مثلاً انصاری نے روایت کی ہے کہ

(حاشیہ من عابدین ۳۶۸-)

(۳) و بهر جهت -

(۳۰) تحفہ النجاشی، ص ۷۳

(۱) جواب: اکتوبر ۱۹۶۱ء۔

(۲) کتاب التلخیص، ج ۱، ص ۲۶۳، نحو: المودود ص ۱۰۰۔

(۳) *نقد و بررسی* ۱۰۰٪

(۳) حوریت: "نسجوا باسماء الایاء" کی تفسیر ۱۰ کے تحت

(انبیاء کے ناموں پر نام رکھو)، ورنہ مارے بن کریم ﷺ کے نام پر نام رکھنے کے جو ازکی دلیل بخاری کی وہ روایت ہے جو حضرت جابرؓ کے حوالہ سے منقول ہے، ورنہ مانتے ہیں: "ولد لرجل ما علام اسماء القاسم، فقالوا: لا نكبه حتى نسل النبي ﷺ، فقال: سموا باسمي، ولا تكونوا بكنتي" (۱) ہم میں ایک شخص کے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا تو اس نے اس کا نام القاسم رکھا، لوگوں نے کہا کہ ہم اس کے نام سے کنیت اس وقت تک نہیں رہیں گے جب تک کہ حضور ﷺ سے پوچھ نہ لیں گے تو حضور ﷺ نے فرمایا: میرے نام پر نام رکھو، میں میری کنیت پر کنیت نہ رکھوں۔

نا پسندیدہ نام:

۱۲۔ ایسے نام رکھنا مکروہ تحریمی ہے جس کی نئی یا بدنامی پیدا ہو، مثلاً رباح، نلاج، نباح، یہ رومیہ دین، سمانی کی صورت میں بدنامی کا معنی پیدا کرتے ہیں، مثلاً کسی کے بیٹے کا نام رباح ہو، اس سے کوئی پوچھے کہ کیا تمہارے پاس رباح ہے؟ اور وہ کہے کہ گھر میں رباح نہیں ہے تو یہ یک طرح کی بد شکوئی ہے (۲) کیونکہ رباح کے معنی قطع ہر خیمے کے ہیں۔

اس کے ساتھ صحیح مسلم میں حضرت سرہ بن جندبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تسمی غلامک یساراً ولا رباحاً ولا نجیحاً ولا أفلح، فإیک تقول: لکم

کہ رہی ہے۔

(۱) معناری ۱۰/۵۷۱۔

(۲) استقوات المرباہ شرح لا ذکار الخویہ ۱/۱۰۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ص ۵۸۵/۲۶۸، نہایت المحتاج ۳۹/۸، مطالب الولی ۴۳/۲، ص ۳۳۔

هو؟ فلا یكون، فیقول: لا" (۱) (اپنے لڑکے کا نام یسار، رباح، نلاج یا نلاج وغیرہ نہ رکھو، اس لئے کہ تم پوچھو گے کہ کیا وہ؟ ہاں ہے؟ اور وہ نہ ہو، نہ ہوگا؟ جواب میں کہے گا نہیں)۔

یہ حرام نہیں ہے اس لئے کہ حضرت عمرؓ کی حدیث ہے: "إن الآدن علی مشوبۃ رسول اللہ ﷺ عبد یقال له رباح" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے بالاجازت دینے والا ایک غلام تھا جس کو رباح کہا جاتا تھا)۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے: "لراد مینہ ان یسعی عن ان بسمی بعلی ویرکۃ وینفخ ویسار وینافع وینحو ذلک، ثم رایتہ بعد سکت عنہا، فلم یقل شیئاً، ثم قبض رسول اللہ ﷺ ولم ینہ عن ذلک، ثم أراد عمر ان یسعی عن ذلک ثم فرکہ" (نبی کریم ﷺ نے اراد فرمایا کہ بعلی، بخت، نلاج، یسار اور نافع وغیرہ نام رکھنے سے منع فرمادیں، پھر میں نے دیکھا کہ آپ خاموش رہے، اور کچھ نہیں فرمایا، پھر رسول اللہ ﷺ یا سے رحلت فرما گئے، اور آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا، پھر حضرت عمرؓ نے اس سے منع کرنے کا ارادہ فرمایا، پھر انہوں نے بھی چھوڑ دیا)۔

ایسے نام رکھنا جن سے طبیعت میں کراہت و نفرت پیدا ہوتی ہو مکروہ ہے، مثلاً حرب (لڑائی)، مرد (مڑ)، کلب (کتا)، حید (سانپ) (۳)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ ہر نام رکھنا منوع ہے۔

(۱) حدیث ۳۰۱۱ تسمی غلامک یساراً۔ کی روایت مسلم (۶۸۵/۳) طبع المکتبۃ الاسلامیہ نے کی ہے۔

(۲) حدیث ۳۰۱۱ ابن الآدن "کی روایت مسلم (۶۸۵/۳) طبع المکتبۃ الاسلامیہ حضرت عمر بن الخطابؓ سے کی ہے نیز دیکھئے مطالب الولی ۴۳/۲، ص ۵۸۵/۲۶۸۔

(۳) شرح لا ذکار الخویہ ۱/۱۰۰۔

صاحب ”مواسب بیل“ کہتے ہیں کہ قبیح نام رکھنا مثلاً حرب، حرب، ”رضہ رمنوت ہے“ (۱)۔

صاحب ”معنی المحتاج“ کہتے ہیں کہ قبیح نام رکھنا مکروہ ہے، مثلاً شیطان، ظلم، شائب، حرب، رکب، غیرہ (۲)۔

حاکم نے ذکر کیا ہے کہ ظالموں جابرہوں مثلاً فرعون، یا شیطانوں کے نام رکھنا مکروہ ہے، ”مطالب اولیٰ الہی“ میں ہے کہ ”حرب“ نام رکھنا مکروہ ہے (۳)۔

اس کے ساتھ ہی نبی کریم ﷺ اشخاص، مقامات، قبائل یا پہاڑوں کے لئے برے نام پسند نہیں فرماتے تھے۔

امام مالک نے موطائیں یحییٰ بن سعید سے نقل کیا ہے: ”فی رسول اللہ ﷺ قال للفقحة تحلب: من يحلب هذه؟ فقام رجل، فقال له رسول الله ﷺ: ما اسمك، فقال له الرجل: مروة، فقال له رسول الله ﷺ: اجلس، ثم قال: من يحلب هذه؟ فقام رجل، فقال له رسول الله ﷺ: ما اسمك؟ فقال: حرب، فقال له رسول الله ﷺ: اجلس، ثم قال: من يحلب هذه؟ فقام رجل فقال له رسول الله ﷺ: ما اسمك؟ فقال: يعيش، فقال له رسول الله ﷺ: احلب“ (۴) (رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے دینے والی بوٹی کے بارے میں پوچھا: اسے کون دو ہے گا؟

(۱) مواسب، الجلیل ۲۵۶/۳۔

(۲) معنی المحتاج ۲۹۳/۳۔

(۳) مطالب اولیٰ الہی ۲۹۳/۳، ۲۵۵/۳، ۲۵۶/۳، ۲۵۷/۳۔

(۴) حدیث: ”ابن رسول اللہ ﷺ قال للفقحة تحلب۔“ کی روایت امام مالک نے موطا (۲/۳۴۷ طبع الجلی) میں مرسل کی ہے، اس کا ایک شاہد حدیث ”عیش النعادی ہے جس کی سند صحیح ہے (الإمام ابی بن جریر ۶۶۸/۱ طبع مطبعہ احیاء)۔

بزرگمختہ تنویر الحواکف شرح سوطا مالک ۳۰۰، ۳۱۰، ۳۱۱ طبع المجمع المکبئی۔

ایک شخص کھرا ہوا تو آپ نے دریافت فرمایا: تمہارا نام کیا ہے؟ اس نے عرض کیا: ”مروہ“، آپ نے فرمایا: بیٹھ جا، پھر آپ نے فرمایا: اس بوٹی کو کون دو ہے گا؟ اس پر ایک شخص کھڑا ہو کر آپ نے اس سے بھی نام دریافت فرمایا اس نے کہا: ”حرب“، آپ نے اس سے بھی کہا: بیٹھ جا، پھر آپ نے اس سے فرمایا: اسے کون دو ہے گا؟ تو ایک شخص کھڑا ہوا حضور نے اس سے بھی نام دریافت فرمایا اس نے کہا: ”عیش“، تو حضور ﷺ نے اس کو اس کی اجازت مرحمت فرمائی۔

فرشتوں کے نام پر نام رکھنا:

۱۳- امام کا مذہب یہ ہے کہ فرشتوں کے نام پر نام رکھنا مکروہ نہیں ہے، مثلاً جبریل، میکائیل، امام مالک کا مذہب ہے کہ یہ مکروہ ہے، اہم یہ کہتے ہیں کہ امام مالک سے جبریل نام رکھنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے اس کو پسند کیا، ”ان کو اچھا نہیں لگا، کاشی میاں کہتے ہیں کہ بعض علماء نے فرشتوں کے نام پر نام رکھنے میں احتیاط کی ہے، حارث بن مسکین کا قول یہی ہے، ان کے علاوہ دیگر علماء نے اس کی اجازت دی ہے (۱)۔

وہ نام جن کا رکھنا حرام ہے:

۱۴- جن نام اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہے، مثلاً خالق اور قدوس وغیرہ، یا جو اسی کے ثانیان شان ہیں، مثلاً ملک الملوک، سلطان السلاطین، حاکم الکام وغیرہ، یہ نام رکھنا حرام ہے، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۲)۔

(۱) تخت المروء ۹۳، معنی المحتاج ۲۵۵/۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۸، مواسب الجلیل ۲۵۶/۳، معنی المحتاج ۲۹۳/۳، ۲۹۴/۳، ۲۹۵/۳، ۲۹۶/۳، ۲۹۷/۳۔

ہیں: "وَلَدَ عَلَى النَّبِيِّ قَوْمٌ فَسَمِعَهُمْ يَسْمُونَ عَبْدَ الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ: مَا اسْمُكَ؟ فَقَالَ: عَبْدُ الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا نَمَتَ عَبْدُ اللَّهِ" (۱) (نبی کریم ﷺ کے پاس ایک وفد آیا، آپ نے سنا کہ وہ لوگ نبی کے لئے عبد حجر نام لے رہے ہیں، تو آپ نے وفد کے اس فرد سے پوچھا تمہارا نام کیا ہے؟ اس نے عرض کیا: عبد حجر، تو حضور ﷺ نے اس سے فرمایا: نہیں تم عبد اللہ ہو۔)

بن تیم کتے ہیں کہ اس پر یہ واقعہ اس سیاحاے کہ یہ اللہ کی طرف مضاف عبد لے نام کی حرمت پر فقہاء کا اتفاق یوں کر ممکن ہے؟ عبد اللہ بن کریم ﷺ سے صحیح طور پر یہ ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: "نَعَسَ عَبْدُ الْغِنَارِ وَ عَبْدِ الْمَرْهَمِ نَعَسَ عَبْدُ الْحَمِيصَةِ، نَعَسَ عَبْدُ الْقَطِيفَةِ" (۲) (ملاک جو دینار کا بندہ، ملاک جو مرہم کا بندہ، ملاک جو دھاری دار لہجے کپڑے کا بندہ، ملاک جو چادر کا بندہ۔)

اسی طرح آپ کا فرمان بھی صحیح طور پر ثابت ہے: "أَنَا النَّبِيُّ لَا كَلْبَ"۔ انا ابن عبد المطلب (۳) (میں نبی ہوں اس میں کوئی جھوٹ نہیں۔ میں عبد المطلب کی اولاد ہوں۔)

تو اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ نَعَسَ عبد الغینار وغیرہ، جنہوں کا مقصد نام رکھنا نہیں، بلکہ مقصد مدح، (بیانِ برتری) اور ان لوگوں کے سے بدعادت کرنا ہے جنہوں نے اپنا دل مرہم یا دینار کے

(۱) حدیث: "انما نمت عبد اللہ۔" کی روایت ابن ابی شیبہ (۸/۱۶۵ طبع در مشکوٰۃ) نے کی ہے اس کی سند صحیح ہے (الإمام ابن حجر ۵۹۶/۳ طبع اسناد)۔

(۲) حدیث: "نَعَسَ عبد الغینار۔" کی روایت بخاری (۱۱/۲۵۳ طبع مسند) نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے۔

(۳) حدیث: "أنا النبي لا كلب" کی روایت بخاری (۱۱/۲۹۱ طبع مسند) اور مسلم (۳/۲۲۰ طبع المسند) نے حضرت ابراہیم عازب سے کی ہے۔

بیچنے والوں کی حد تک لگایا ہے اور وہی حد تعالیٰ کی عبودیت کے بجائے ان کی عبودیت کو قبول کر لیا ہے، حضور نے انہیں اور انہیں کا ذکر فرما کر اصل غلامی طور پر باطن و ظاہر کی چمک دینا کی طرف اشارہ فرمایا ہے، رہا آپ کا "ابن عبد المطلب" کہنا تو یہ بھی نام رکھنے کے قبیل سے نہیں ہے، بلکہ یہ تو صرف اس نام سے اس ذات کی شریعت لایا ہے جن کا کوئی اور نام معروف نہیں تھا اور اس طرح نے واقعہ تعارف کے لئے شریعت حرام نہیں ہے خبر کا سہارا نام رکھنے اور ہندوئی کی چیز کو اختیار کرنے سے بہت وسیع ہے (۱)۔

نام بدل کر اچھا نام رکھنا:

۱۵- نام بدلنا بالعموم جائز ہے، اور اچھا نام رکھنا مسنون ہے، اسی طرح شراب نام بدل کر اچھا نام رکھنا بھی مسنون ہے، سنن ابی داؤد میں حضرت ابو الدرداء کی روایت آئی ہے، وہ فرماتے ہیں: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَاحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن تم کو تمہارے اور تمہارے باپ کے ناموں سے بلایا جائے گا، اس لئے اپنے اچھے نام رکھو۔)

صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر سے منقول ہے: "أَنَّ ابْنَ لَعْمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَتْ بِقَالَ لَهَا: عَاصِيَةُ، فَسَمَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَمِيلَةَ" (۳) (حضرت عمرؓ کی ایک صاحبہ "عاصیہ" کہلاتی تھی)

(۱) تحت المرحوم در ۹۰، ۹۱، کتاب القناع ۳، ۷۰۔
(۲) حدیث: "إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ۔" کی روایت ابو داؤد (۲۳۶/۵) تھیں عزت عید عباس نے کی ہے اس کی سند میں ابو ہریرہ و ابن عمر سے نقل کرے والے راوی کے درمیان اختلاف ہے (مختصر مسند المعمری ۵/۲۵۱ تا ۲۵۲)۔
(۳) حدیث: "ابن لعمر" کی روایت مسلم (۳/۱۶۸ طبع المسند) نے کی ہے۔

تھا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام ”جمیلہ“ رکھ دیا۔

صحیح بخاری میں عبد الحمید بن جمیر بن شیبہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”جلست إلى سعيد بن المسيب فحدثني أن جده ”حرثاً“ قدم على النبي ﷺ فقال: ما اسمك؟ قال اسمي حرث، قال: بل أنت سهل، قال: ما أنا بسهل اسماً سماه أبي، قال ابن المسيب: فما زالت ليما الحروبة بعد“^(۱) (میں سعید بن المسيب کے پاس بیٹھا تھا کہ انہوں نے بیان کیا کہ ان کے دادا ”حرث“ بن کریم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپ نے پوچھا: تمہارا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا: میرا نام حرث ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: تمہیں بلکہ تم سہل ہو، اس پر انہوں نے کہا: میں اپنے باپ کے رکھے ہوئے نام کو بدل نہیں سکتا، ابن المسيب فرماتے ہیں کہ اس کے بعد ہمارے اندر حتیٰ کبھی ختم میں ہوئی۔)

ایک نام جس سے تزکیہ (خوش تہی) کا معنی سمجھ میں آتا تھا حضور ﷺ نے اسے بدل کر دوسرا نام رکھ دیا، چنانچہ آپ نے ”برذ“ کا نام بدل کر جویریہ یا زینب رکھ دیا^(۲)۔

ابوہریرہ کہتے ہیں کہ بن کریم علیہ السلام نے عاص، حنیہ، حنظل (سحت)، شیبان، حکم، غراب (کوا)، حباب (ساپ) اور شباب (شعلہ) ناموں کو بدل دیا، اور ہشام نام رکھ دیا، اسی طرح آپ نے حرب (جنگ) کو بدل کر سلم (سلامتی) نام رکھا، اسلمطوع (ایسا ہوا) نام بدل کر المنبعث (اٹھ ہوا) رکھا، ایک زمین کو نذرۃ (تحت نرم) کہا جاتا تھا اس کا نام آپ نے خضرۃ (سبز) رکھا، ایک گھاٹی ”شعب

(۱) حدیث: ”بل أنت سهل“ کی روایت بخاری (صحیح ۵۷۵/۱۰ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”أله خير اسم بركة إلى جویریہ“ کی روایت بخاری (صحیح ۵۷۵/۱۰ طبع انتہی) اور مسلم (۳/۱۷۸ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

المنالہ“ کھام سے مشہور تھی، آپ نے اس کا نام ”شعب الہدی“ رکھ دیا، ایک خانہ ان بنو المویہ (نسا کی پیداوار) کھام سے جانا جاتا تھا، آپ نے اس کو بدل کر ”بنو الموشدہ“ (ہدایت کی پیداوار) رکھ دیا، بنو مغویہ (گمراہ کرنے والی کی اولاد) نام بدل کر آپ نے بنو رشدہ (ہدایت کی پیداوار) رکھ دیا^(۱)۔

دادا و ازیں نام بدلنے کے جو زمیں فقہ کا کوئی اختلاف نہیں ہے، ان طرح اس پر بھی سب کا اتفاق ہے۔ یہ نام بدل کر چھ نام رکھنا مطلوب ہے، جس کی شریعت نے تزیین دی ہے۔
حناملہ نے ایک سے زیادہ نام رکھنے کی جارت دی ہے^(۲)۔

شوح: ”باب خیرہ کو صرف نام سے پکارنا؛
۱۶- حنیہ نے ”برذ“ یا ”کسی کے سے“ چنپ کو یہ عورت کے لئے اپنے شوہر کو نام لے کر پکارنا مکروہ ہے، بلکہ تعظیم و تکریم کے لحاظ کا استعمال ضروری ہے، اس لئے کہ ”لا یوی یوی“ پر اس کا جو ضابطہ حق ہے، اس کا تقاضا یہی ہے، ”یوی“ تزکیہ مذمومہ کے ذیل میں نہیں آتا، اس لئے کہ تزکیہ مذمومہ کا تعلق اس شخص سے ہے جو خود اپنے نام کے ساتھ ایسے الفاظ ”وصاف استعمال کرے“ جن سے اس کی عظمت و مقدس غائب ہو، اس کا تعلق پکارنے والے سے نہیں ہے، جس سے کہ اپنے سے بڑے کا ادب و احترام مطلوب ہے^(۳)۔

(۱) حدیث: ”تغییر لعدة أسماء“ ”بنو الموشدہ“ کی روایت بخاری (صحیح ۵۷۵/۱۰ طبع انتہی) نے کی ہے اور حدیث: ”بنو الموشدہ“ کی روایت بخاری (صحیح ۵۷۵/۱۰ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۸، صواب ۳/۵۶۳، منی ۳/۲۸۰، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۸، صواب ۳/۵۶۳، منی ۳/۲۸۰۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۸، صواب ۳/۵۶۳، منی ۳/۲۸۰۔

”معنی المحتاج“ وغیرہ کتب شافعیہ میں شافعیہ کا یہ موقف مذکور

ہے کہ ولاد، ثار و غلام کے لئے مسنون ہے کہ وہ اپنے باپ، ستاؤ اور تہا کے صرف نام سے ان کو نہ پکارے^(۱)۔

”مطلب ولی لہی“ میں حنا بلہ کی یہ رائے مذکور ہے کہ آقا

پے غلام کو ”یا عہدی“ یا اپنی باندی کو ”یا اعمی“ نہ کہے، اس لئے کہ اس سے فخر و برتری حاصل ہے جو منوط ہے۔ اسی طرح غلام اپنے آقا کو ”یا دہی“ یا ”یا مولائی“ نہ کہے۔ یہ کہ اس میں ایسا شک پایا جاتا ہے^(۲)۔

شیعہ کا نام جانوروں کے ناموں پر رکھنا:

۱۔ رجبیاتی کہتے ہیں کہ ستاروں کا عربی نام رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں، مثلاً حمل، ثور، جدی، اس لئے کہ یہ سب اسماء اعلام ہیں لغت اہل لفظ وضع کرنے کو کہتے ہیں جس سے کوئی معنی سمجھا جائے، مگر اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ ستارے جانور ہیں کہ جموٹ لازم آئے، بلکہ ن معنی و شیا کے لئے ان الفاظ کا استعمال بطور توسیع مجاز کے ہے، جس طرح لغت میں کریم شخص کو ”کریم“ (سندر) کہتے ہیں، جبکہ کریم کے لئے ”کریم“ کا استعمال مجاز ہے، اس کے برخلاف ستاروں کے لئے ان اسماء کا استعمال حقیقت ہے، اور توسیع صرف نام رکھنے کی حد تک ہے۔

وضع رہے کہ ستاروں کی طرح اگر انسانوں کا نام جانوروں کے نام پر رکھا جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے، بشرطیکہ نام قبیح نہ ہو، جیسا کہ اس کا حکم قبل میں گذر چکا ہے^(۳)۔

(۱) معنی المحتاج ۴۵/۳، جامعہ الشریعی علی تختہ المحتاج ۴۷۳/۳، رد المحتار

اللمعین ۲۳۵/۳۔

(۲) مطالبہ اولیٰ امین ۳۹۶/۳۔

(۳) مطالبہ اولیٰ امین ۳۹۵/۳، کتاب المحتاج ۲۸/۳۔

برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے نام رکھنا:

۱۸۔ ابن القیم نے فرمایا ہے کہ برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے خاص نام رکھنا تا کہ اس جیسی چیز میں سے تمیز ہو جائے جائز ہے اور اسہ نبوی سے ثابت ہے اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کی تلواروں، ریشموٹوں، نیزوں، مٹائیوں، نچروں اور پٹنوں پر برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے خاص نام تھے مثلاً آپ کی ایک تلوار کا نام ماثر تھا، یہ آپ کی ملیت میں ولید ماجد کی وراثت سے آنے والی پہلی تلوار تھی، آپ کی ایک دھری تلوار کا نام ”ہفت رتھ“ تھا ”قا“ کے سوا اور فتح کے ساتھ، یہ تلوار آپ کے پاس بدر کے دن مل غنیمت میں تھی، آپ کی ایک رد کا نام ”ذات اتصال“ تھا، جس کو آپ نے ”وٹھم بیوہی“ کے پاس رہنے کے بعد اپنے گھر والوں کے لئے جو یا تھا، دھری رد کا نام ”ذات الوشاح“ اور تیسری کا نام ”ذات الخواشی“ تھا وغ۔

آپ کی کمانوں کے نام، ”الورداء“ اور ”الروحاء“ اڑھان کے نام ”الولوق“ اور ”العنق“ نیزوں کے نام ”المنوی“ اور ”المنی“ تھے، نچروں کے نام ”البعۃ“ اور ”البیضاء“ تھے، آپ کے پاس ایک سیاحی جھنڈا تھا جس کو ”العقاب“ کہا جاتا تھا، آپ کے ایک خیمہ کا نام ”الکن“ چھڑی کا نام ”العرجون“ ”شوحط“ کی لکڑی سے بنی ہوئی ایک چھڑی کا نام ”الممشوق“ تھا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہی چھڑی یکے بعد دیگرے خانہ تک منتقل ہوتی رہی، آپ کے گھر میں استعمال ہونے والے برتنوں کے بھی نام تھے، ”الربان“ ایک پیالہ کا نام تھا، ”الصادر“ ایک چھگل کا نام تھا، ”تور“ اس برتن کا نام تھا جس میں آپ ﷺ پانی پیتے تھے، ”السعة“ بڑے پیالے کا نام تھا اور ”العراء“ بھی ایک پیالے کا نام تھا۔

آپ کے جانوروں میں گھوڑوں کے نام تھے ”السکب“

”المرئجر“ اور ”المحیف“ وغیرہں کے نام تھے ”دلیل“ اور ”وفصہ“ وغیرہ کے نام تھے ”عقیر“ اور بنتوں کے نام تھے ”القواء“ اور ”العصاء“۔

۱۸۔ سو میں آپ ﷺ کے ایک غلام کا نام ”السحاب“ تھا (۱)۔

اللہ کو غیر منقول ناموں سے یاد کرنا:

۱۹۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا، وَذَرُوْا الْأَمْثَلُ بِالْحُلُوْلِ فِيْ أَسْمَانِهِ سَبِّحُوْهُ مَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ“ (۲) (اور اللہ ہی کے لئے اچھے اچھے (خصوص) نام ہیں، سو انہی سے اسے پکارو اور ان لوگوں کو چھوڑ دے جو اس کے صفات سے جبروی کرتے رہتے ہیں ضرور انہیں اس کا بدلہ ملے گا جو کچھ وہ کرتے رہتے ہیں)۔

یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ خاص نام ہیں جن کے ذریعہ اس کا نام یا جاتا ہے، اس لئے ”ادعوہ بہا“ کے معنی ہیں: اس کا نام ان اسماء حسنی کے ذریعہ لو، یا ان ناموں سے اس کو پکارو، اس آیت میں مذکور ”دعا“ کے معنی کے بارے میں صاحب روح المعانی کہتے ہیں کہ ”دعا“ یا تو ”دعوة“ سے ہے، یعنی نام رکھنا، جیسے بولتے ہیں: دعوتہ دینا، او ہرید یعنی میں نے اس کا نام زیر رکھا، یا یہ ”المنعاء“ سے ہے، پکارنے کے معنی میں جیسے بولتے ہیں: ”دعوت دینا“ میں نے یہ پکارا (۳)۔

علامہ کلوی کہتے ہیں کہ اسماء خداوندی میں الفاہ یہ ہے کہ غیر منقول یا فاسد معنی کا، یہاں پیدا کرنے والے الفاظ سے خدا کا نام

یا جائے۔ جیسے کہ: یہاں والے اللہ کو اس طرح پکارتے ہیں، یا ابا المکارم، یا ایص الوحہ، یا سحی وغیرہ۔

بعض علماء سے نقل کیا گیا ہے کہ اسماء خداوندی تو قیقی ہیں س میں ان کو ٹوٹا رکھا جائے گا جو تاب و سنت اور جہاں میں رہو گئے ہیں، جو نام ان مذکورہ اصولوں میں رہا ہوں اس کا اطلاق اللہ جل شانہ پر جاری ہے۔ ”رہو“ اور انہیں میں اس کا اطلاق جاری نہیں، اگرچہ اس کے معنی درست ہوں، یہ بات یہ القاسم القشیری اور قادی سے نقل کی گئی ہے (۱)۔

قرطبی کہتے ہیں کہ اسماء الہی میں تین صورتیں ہیں: پہلی صورت: اسماء الہی میں تہدیلی اور تحریف کر دی جائے، جیسے کہ مشرکین نے کیا تھا، انہوں نے ان ناموں میں تحریف کر کے س کو بتوں کے لئے استعمال کر لیا تھا، مثلاً اللہ سے ”ملکات“ ”عزیز“ سے ”اعزنی“ ”اربابا“ سے ”انہا“ نکال لیا تھا، یہاں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔

دوسری صورت: اسماء الہی میں کچھ اضافہ کر دیا جائے۔ تیسری صورت: یا ان میں کچھ کی کر دی جائے جس طرح کہ جاہل لوگ کرتے ہیں، نئے نئے نام گھڑ کر اللہ کے اصلی ناموں کو چھوڑ کر ان ناموں سے پکارتے ہیں اور اللہ کے لئے غیر منقول افعال و احوال کا ذکر کرتے ہیں، اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے لئے ایسی چیزیں نہ کرتے ہیں جو اس کے ثابیان شان نہیں۔

ابن العربی سے نقل کیا گیا ہے کہ اللہ کو صرف ان ناموں سے پکارا جائے جو کتاب و سنت میں وارد ہوتے ہیں (۲)۔

صاحب ”روح المعانی“ کہتے ہیں کہ علماء اسلام کا اتفاق ہے

(۱) رد المحتار ۱۳۵، ۱۳۶ طبع المنار۔

(۲) سورۃ احزاب ۱۸۰۔

(۳) روح المعانی ۲ طبع المیزان۔

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) القرطبی ۲۲۸ طبع دارالکتب المصریہ۔

کہ جن اسماء و صفات کی اجازت شارح کی جانب سے وارد ہے ان کا اطلاق باری تعالیٰ پر جائز ہے، ورنہ جن کی ممانعت آئی ہے ان کا اطلاق جائز نہیں، البتہ جن اسماء و صفات کے بارے میں نہ کوئی اجازت وارد ہو ورنہ ممانعت اور وہ معنوی طور پر درست ہوں، سو ہم شخص نہ ہوں بلکہ شرح تہذیب کے معنی ان سے مفہوم ہوتے ہوں، اور یہی بھی زبان میں اس کا استعمال، علام کے طور پر نہ ہوتا ان کے اطلاق کے جواز کے بارے میں حاکم کا اختلاف ہے، کیونکہ کسی بھی زبان میں استعمال ہونے والے علام کے اطلاق کے جواز میں کوئی نزاع نہیں ہے، اہل حق نے خطرات کے پیش نظر علی الاطلاق ایسے ناموں کو ممنوع قرار دیا ہے، جبکہ معتزلہ نے علی الاطلاق اس کی اجازت دی ہے (۱)۔

حرم چیزوں کا ان کے اصل ناموں کے علاوہ دوسرے نام رکھنا:

۲۰- اگر حرام اشیاء کے معروف نام جن سے حرمت سمجھی جاتی ہے چھوڑ کر ان کے یہ دوسرے نام رکھ لے جائیں جن سے حرمت نہیں سمجھی جاتی ہے تو اس نام کے بدلے سے حرمت رائل نہیں ہوگی، مثلاً اللہ تعالیٰ سے "خمر" کو اس نام سے حرام کیا ہے فرمایا: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَصْنَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاحْتَبِرُوهُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ" (۲) (سے یہ بات و لواء شراب اور جوا اور ہمت اور پانے تو پس زری گندی باتیں ہیں شیطان کے کام سے ہے کہ رہتا کہ نالاج پاؤں) اور اس کا نام ہی باری شراب کے نام پر رکھ دیا جائے تو نام کی تبدیلی سے اس کی حرمت زائل نہ ہون، اس لئے کہ طاعت اور وہ شے ہے جسے نام سے قسم نہیں ہو جائے، یہ یوں کے ساتھ بدترین عملوں میں

(۱) روح المعانی ۱۴/۱۲۱۔

(۲) سورۃ المائدہ ۹۰۔

بیانہ بازی ہے جس سے مرتب حرام مزید سنگار ہوگا۔
سنن ابوداؤد، میں مالک بن ابی مریم کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس عبدالرحمن بن قثم آئے تو ہمارے درمیان "طلاء" کا ذکر آیا، اس پر انہوں نے کہا کہ مجھ سے ابو مالک الاشعری نے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا: "لِشُرْبِ مَاءٍ مِّنْ أَمْتِي أَمْتِي الْحَمْرُ، يَسْمُوْنَهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا" (۱) (میری امت کے کچھ لوگ ضرور شراب کو دوسرے نام سے پئیں گے)۔
"طلاء" کسرہ اور مد کے ساتھ اس شراب کو کہتے ہیں جس کو "گ" پر پانہ پانی سے بنا دیا جائے یا یا ہو بعض لوگ خمر کو "طلاء" کہتے تھے، "وہ منور" کے تملہ "يسمونها بغير اسمها" کا مطلب یہ ہے کہ لوگ اس کا اصل نام چھپا کر اس کو باری شراب کا نام دیں گے، مثلاً شہد کا پانی، پانی کا پانی، نیو د، اور یہ ماں کریں گے کہ یہ حرام میں ہے، اس سے کہ یہ انگور یا عجمور سے پیار میں ہوتی ہے، یہ لوگ جھوٹے ہیں، اس سے کہ یہ شہد آفرینہ حرام ہے، مدد شہد آفرینہ کی حرمت پر ہے، یہی وجہ ہے کہ "کافی" کے "انے" سے پیار کر، وہ وہ جس میں زیادہ پیتے پر بھی شہد ہونے صاف نہیں ہے، اگرچہ وہ خمر کا ہی ایک نام ہے، اس سے اعتبار نام کا نہیں سمجھی جاتا ہے (۲)۔

سوم: تسمیہ، حقوق و میں تحدید عوض کے معنی میں:

۲۱- اس معنی کی مثال فقہاء کے یہاں "مہر" ہے، اس لئے کہ عقد

(۱) حرمۃ المیسرین الماس۔۔۔ "ان کی روایت احمد ابوداؤد اور ابن ماجہ سے ابو مالک الاشعری سے مرفوعاً کی ہے اس کی سند میں کلام ہے البتہ ابن حجر نے تصحیح میں اس کے اچھے شواہد ذکر کئے ہیں (عون المعبود ۳/۷۹ طبع المبدلہ سنن ابن ماجہ ۱۳۳۲/۲ طبع عینی المجلد ۱۰، مسند احمد بن حنبل ۳۳۲/۵ طبع المصنف ۲/۱۰۰، ۵۲ طبع المنقح)۔

(۲) عون المعبود ۳/۷۹، تصانیح المصنف ۲/۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳

رائے یہ ہے کہ کوہلوں کی تعیین، اور ان کے نسب، حلیہ، خاندان، مقام اور بازار وغیرہ امور کی وضاحت ضروری ہے، تاکہ اس کی حد امت پر روشنی پڑے۔

مالیہ کے ریکارڈ کوئی بھی شخص دوسرے کی تحویل کر سکتا ہے، چاہے اس کا نام، اس کی مشہور کنیت یا لقب نہ جانے، اور جو ہے سبب حد امت کا نہ نہ کرے، اس لئے کہ حد امت کے سبب بہت ہیں، برخلاف حج کے (کہ اس کے اسباب محدود ہیں)۔



نکاح کے وقت مہر کی تعیین شرط نہیں ہے، اس کے بغیر بھی نکاح صحیح ہوگا، اور خول یہ صورت کی صورت میں مہر واجب ہوگا۔

اس کی ایک مثال اہل حد بھی ہے، اس لئے کہ جمہور اس میں وہی شرط لگاتے ہیں جو بیع کے ضمن میں لگاتے ہیں، اس لئے اہل حد کا معلوم ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "من استأجر أجيراً فليعلمه أجراً" (۱) (جو شخص کسی اجیر سے تجارت کا معاہدہ کرے تو چاہئے کہ اس کی تجارت اس کو بتا دے)، اگر تجارت ذمہ میں ثابت دین ہو، اور اس کا وہمہ میں ثابت ہوا صحیح ہو تو اس کی جنس، نوعیت، صفت، و مقدار کا بیان کرنا ضروری ہے، اگر تجارت میں کسی جہت ہو جو نزاع کا باعث بن سکتی ہو تو مقدمہ قائم ہو جائے گا، ورمنافع مطلوبہ حاصل ہوئے کے بعد اہل حد میں اسباب ہوگی (۲)۔

اس کی مثال "شمس" بھی ہے، اس لئے کہ بیع کے جوہر کے لئے بوقت عقد شمس کی تعیین، اتفاق مقابلاً واجب ہے (۳)، اسی تفصیل کے مطابق جو "شمس ورنج" کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہیں۔

چہارم: تسمیہ بمقابلہ ابہام، نام کے ذریعہ تعیین کے معنی میں:

۲۲- اس کی مثال ہے: کوہلوں کی تعیین یا ان کے ناموں کو چھوڑ دینا، تاکہ اس کی حد امت ثابت کی جائے، مثلاً، "ثانیہ" ورمنا بلدی

(۱) حدیث: "من استأجر أجيراً فليعلمه أجراً" کی روایت بخاری (۱۴۰/۱) طبع دار الفکر طرابلس (لبنان) نے حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے بخاری نے ہر ایک شخص اور ابوسعید کے درمیان ارسال کی بنا پر اس کو مطول قرار دیا ہے۔

(۲) دیکھئے "اچار" کی اصطلاح اور "اجرت" پر کی گئی بحث (الموسمۃ الفہرہ) ص ۲۳۳ طبع اول کہ

(۳) الفتاویٰ نجدیہ ص ۲۲۳، الدرر النوری ص ۱۵۵، مفتی محمد ج ۱ ص ۱۶۳، انکشاف الفتاویٰ ص ۷۳۔

(۱) الفتاویٰ نجدیہ ص ۲۴۳، روحہ الطالبین ۱۱/۱۶۸، ۱۶۹، انکشاف الفتاویٰ ص ۷۳، حلیہ الفتاویٰ علی المرسلہ ۱۹/۲ ص ۱۹۱۔

تسليم ۱-۲

”اعظم المسجذب“ میں ہے کہ تسليم کے معنی ہیں: قبر کے اوپر پیچھے کو اونچا کرنا اور اس کے دونوں جانب کو برآمدہ صوال بنانا، یہ مسام البعير (امت کے کوہان) سے ماخوذ ہے^(۱)۔ اس کے مقابلے میں قبر کو مسطح کرنا استعمال ہوتا ہے، مسطح کا مطلب یہ ہے کہ اسے پھیلا ہوا بنائے اور اس کے تمام حصے برآمدہ ہوں، اور گھر کی چھت کی طرح نہ کوئی حصہ پست ہو اور نہ کوئی بلند^(۲)۔

تسليم

تعريف:

اسلمت میں ”تسليم“ کا معنی ہے: کسی چیز کو اٹھا کر بلند کرنا۔ ”تسليم الاماء“ اس وقت ہوتے ہیں جب بڑے کو اس قدر بھر، یا حائے کو اس کے اوپر کوہان کی طرح اٹھ جائے کہ وہ دھڑکی جویں۔ وہی شے کے اوپر اٹھ جائے تو اس کے سے ہوتے ہیں: ”تسليمه“۔

”سما البعير و لدافه“ سم یا ہڈی کی پشت کے ”پری“ (یعنی کوہان) کو کہتے ہیں، اس کی جمع ”اسمعة“ ہے، حدیث میں ہے: ”نساء عسی دء وسپس کاسمعة الماحت“^(۱) (من عورتوں کے سروں پر بھتی، امت کے کوہانوں کی طرح تھا)۔

رہا بوری تعالیٰ ہے: ”و مزاجه من تسليم“^(۲) (اور اس کی سمیزش تسليم سے ہوگی) علماء کہتے ہیں کہ تسليم حنت میں ایک چشمہ ہے، اس کا نام ”تسليم“ اس لئے رکھا گیا کہ یہ بالا خانوں اور محلوں کے اوپر بہتا ہے^(۳)۔

فقہاء کی اصطلاح میں تسليم کا معنی ہے: قبر کو زمین سے ایک بالشت کے قدر یا کچھ زیادہ اونچا کرنا^(۴)۔

(۱) حدیث: ”نساء عسی دء وسپس کاسمعة الماحت“ کی روایت مسلم (۱۶۸۰ طبع عثمانی) نے کی ہے۔

(۲) سورہ مطفقین ۲۷۔

(۳) لسان العرب، المصباح المکیر، بخاری و مسند امامہ ”تسليم“۔

(۴) ابن عساکر ۱۱، التاجیر بمش فی التقدیر ۱۰۱۲ طبع دار احیاء التراث العربیہ۔

اجمالی حکم:

۲- فقہاء کے دہریوں اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، قبر کے اوپر ایک بالشت کے قدر یعنی کوہانچا کرنا صحیح ہے^(۳) بلکہ تھوڑا سا اضافہ کرنا، یعنی میں بھی پکڑا کرتا ہوں، جیسا کہ فقہاء و حنفیہ کا نہیں ہے^(۴) تاکہ پتہ چلے کہ یہ قبر ہے، اور لوگ صاحب قبر کے لئے دعا کریں اور اس کی بے حرمتی سے پرہیز کریں، حضرت جابر سے مروی ہے: ”ان النبی ﷺ رفع قبره عن الارض قدر شبر“^(۵) (نبی کریم ﷺ کی قبر زمین سے ایک بالشت اونچی بنائی گئی ہے)، اقسام بن محمد سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے کہا:

(۱) اعظم المسجذب فی شرح غریب المہذب للرحمہ اللہ فی نقد الامم، مطبوعہ دار الفکر ۱۳۵۵ھ، التواضع للرحمہ اللہ فی شرح الامم، مطبوعہ دار الفکر ۱۳۵۸ھ۔

(۲) المصباح المکیر لسان العرب، المصباح المکیر۔

(۳) التاجیر بمش فی التقدیر ۱۰۱۲، فتاویٰ شرح البخاری ۹۶ طبع دار المعرفہ جوہر لا طبع ۱۱۱۱ھ، المصباح المکیر ۱۳۱۸ھ، المہذب فی نقد الامم الثالثی، ۱۳۵۵ھ، شرح روض الطالب من اسنی المطالب ۱۳۲۷ھ۔

(۴) التاجیر بمش فی التقدیر ۱۰۱۲، المصباح المکیر ۱۳۳۵ھ۔

(۵) حدیث: ”ان النبی ﷺ رفع قبره عن الارض قدر شبر“ کی روایت بخاری (۳۱۰ طبع دار المعرفہ) نے موصولہ مرفوعہ میں ہے اور اس سے ماخوذ ترمذی دی ہے المصباح المکیر (۳۰۳) میں اس کو سن جہاں کی صحیح کی طرف منسوب کیا ہے۔

تفہیم ۲

”اکٹھی لی عن قبر النبی ﷺ و صاحبہ، فکشف عن ثلاثة قبور، لا مشرفة ولا لاطة، مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء“ (۱) ”پ میرے لئے بنی کریم ﷺ اور آپ کے دونوں ساتھیوں کی قبروں سے پروردگار نے انہوں نے قبروں میں سے پروردگار نے بہت اونچی تھیں اور نہ زمین پر چٹکی ہوئی، ان پروردگار کے سر شکر پرے بچے ہوئے تھے۔“

۱۔ کا اس امر میں اختلاف ہے کہ قبر کومان نما ثانی چاہئے یا مسطح؟ ۲۔ حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ قبر کو اس کے کومان کی طرح بنانا مستحب ہے، اس لئے کہ بخاری میں سفیان اتتاری روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”انہ رآی قبر النبی ﷺ مسطحاً“ (۲) (انہوں نے بنی کریم ﷺ کی قبر کومان نما دیکھی)، حضرت حسن سے بھی اسی طرح منقول ہے، ابو ایوب انصاری سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”أخبرني من رأى قبر النبی ﷺ وقبر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أنها مسطحة عليها فلق ملو بوض“ (۳) (مجھے اس شخص سے خبر دی جس نے بنی کریم ﷺ کی قبر اور حضرت شیخین کی قبریں دیکھی تھیں کہ وہ کومان نما تھیں اور ان پر مٹی کے ڈالے پڑے ہوئے تھے)، حضرت سعید بن جبیر نے حضرت

(۱) حدیث: ”عن القاسم بن محمد قال لعائشة “اکٹھی لی عن قبر النبی ﷺ و صاحبہ“ کی روایت ابو داؤد (۵۳۹/۳، ۳۲۲۰ طبع حیدرآباد) اور حاکم (۳۶۹/۱ طبع کتاب العربی) نے کی ہے حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی اس کی موافقت کی ہے۔

(۲) حدیث: ”عن مسان السماء انه “رآی قبر النبی ﷺ مسطحاً“ کی روایت بخاری (۳۵۰/۳ طبع انتقار) کے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”أخبرني من رأى قبر النبی ﷺ“ کی روایت محمد بن الحسن اہلبیہ نے کتاب الآثار (۸۰/۱) میں کی ہے علامہ خاؤنی نے اعطاء مسند (۲۷۱/۸) میں لکھا ہے کہ اس روایت میں ایک دوسری محمول ہے۔

ابن عباس سے روایت کی ہے: ”ان جبریل عليه السلام صلی بالملائكة علی آدم وحمل قبره مسطحاً“ (۱) (حضرت جبریل نے حضرت آدم کے جنازے کی نماز فرشتوں کو پڑھائی اور اس کی قبر کومان نما بنائی)۔

قبر کو مسطح بنانا ثانی، کے ایک مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ اہل یا انی ثاروں کے مشابہ ہے نیز اس میں اہل بدعت کے شعار کی بھی مشابہت ہے، اس لئے یہ اس کے ایک مکروہ ہے، دوسرے اس نے بھی کہ روایت میں آیا ہے: ”ان النبی ﷺ بھی عن توبيع القبور“ (۲) (بنی کریم ﷺ نے قبروں کو چوکور بنانے سے منع فرمایا)۔ ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ قبر کو چوکور اور مسطح بنانا مستحب ہے، اور کومان نما کے مقابلے میں یہ افضل ہے، روایت میں آیا ہے: ”ان ابو اھیم ابن النبی ﷺ لما توفی جعل رسول الله ﷺ قبره مسطحاً“ (۳) (فرزند رسول ﷺ حضرت ابو اھیم کی جب

(۱) حدیث: ”ان جبریل عليه السلام صلی بالملائكة علی آدم“ کی روایت دارقطنی (۱/۲ طبع طہذیب) نے کی ہے اس کی سند میں ایک راوی عبد الرحمن بن مالک بن مہول ہیں دارقطنی کہتے ہیں کہ یہ متروک ہیں ان پر کلام کرنے دیجئے (فکالی لابن مہدی ۱۵۹۸/۲ طبع در الفکر)۔

(۲) ابن ماجہ (۱/۱۶۱، فتح القدیر ۲/۱۰۰، ۱۰۲ طبع در دار الفکر العربی)، احتیاج شرح الآثار ۱/۹۶، طبع کردہ دار الفکر العربی، ۱/۶۶، مرقا الفلاح (۳/۳۳۵ جوہر لا کلیل ۱/۱۱۱، اشرح الکبیر ۱/۸۳، سواہب الجلیل اشرح مختصر طیل ۲/۲۳۲، کشف القناع ۲/۳۸۲ طبع انصر طبع، المغنی لابن قدامہ ۲/۵۰۵ طبع ریح طبع۔ اور حدیث: ”النبی عن توبيع“ (المرشاشی (نصب المریۃ ۳/۳۰۳ سے ذکر کیا ہے اور اسے کتاب الآثار محمد بن الحسن اہلبیہ کی طرف منسوب کیا ہے جو اس پر کوئی کلام نہیں کیا ہے۔

(۳) حدیث: ”ان ابو اھیم بن النبی ﷺ“ اس معنی کی ایک روایت نام ثانی نے ذکر کی ہے ”ان النبی ﷺ و عن علی قبر ابو اھیم و وضع علیه حصاة“ (۲۱۵/۱ طبع در الکتاب المملکۃ مصریہ) لفظ

تسليم سو، تسوڪ، تسول

اندیشہ ہو^(۱)۔

قبر سے متعلق باقی احکام کے لئے دیکھئے: "قبر" کی اصطلاح۔

وقات ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کی قبر مسطح بنوئی۔

یہ حضرت علیؑ کے اس قول کے خلاف نہیں ہے: "امری

رسول اللہ ﷺ ان لا مدع مثلاً إلا طمسه، ولا قبراً

مشرقاً إلا سوبه"^(۲) (مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ کوئی

مجسّم نہ چھوڑے بلکہ اس کو مٹا دے، ورنہ کسی "نچی قبر کو چھوڑے بلکہ اس کو بھی

برابر کر دے)، اس لئے کہ اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ قبر ہوں کو زمین کے

برابر کر دوں بلکہ معنی یہ ہے کہ اس کو مسطح بنا دو۔ اس طرح تمام روایات

میں مطابقت پیدا ہو جاتا ہے^(۳)۔

یہ حکم اس وقت ہے جب مسلمان کو، الاسلام میں نین

کیا جائے۔

۳- نین سر مسلمان کو، الاسلام کے مایہ دہنوں کے مابین

میں یہ راحرپ میں دن یا جائے، اور اس کو دارالاسلام منتقل کرنا

مشکل ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس کی قبر زمین کے برابر کر دی جائے قبر کو

کومان نہ بنائے، مرنے کے بعد خاک میں اس کو پوشیدہ رکھنا

زیادہ بہتر ہے، اس سے کہ اندیشہ ہے کہ کفار قبر کو رلاش نہیں

ہر اس کا مشہور ہیں، اس لئے قبر کے انشاء میں لاش کے تحفظ کا زیادہ

مکان ہے، اور مٹی سے اس میں ان مقامات کا بھی انشاء کیا ہے

جب فساد کی چوڑی کسی حد تک غیر دیکھی ہو، چھوڑ دینا چاہئے

نہی کے ہیں، نیز سے پہلی ۳۱۱ طبع دوملہ (۱) کے نقل کیا ہے حافظ

خلیفہ میں کہتے ہیں کہ اس کے رجال ارسال کے باوجود تھے ہیں

(۳۳۳ طبع ملہ) امام ترمذی کی سند میں ہے کہ بنی ہاشم کے بارے

میں حافظ کہتے ہیں کہ وہ متروک ہیں (انقریب ۳۲۸ طبع المکتبہ المطبعیہ)

(۲) حدیث: "ان لا مدع مثلاً إلا"۔ اس کی روایت مسلم (۶۶۶/۲) طبع مکتبہ

الاردن اچلتی، کتبہ کی ہے۔

(۳) شرح روض الطالب من اسنی المطالب ۱/۳۲۸ تا ۳۲۹ طبع کردہ المکتبہ

لوطیہ، المکتبہ بنی توفیق، لاہور، ۱۳۵۵ھ۔

تسوڪ

دیکھئے: "استیاء"۔

تسول

دیکھئے: "شعاع"۔



(۱) شرح روض الطالب من اسنی المطالب ۱/۳۲۸ تا ۳۲۹ طبع کردہ المکتبہ لوطیہ،

کتاب شعاع ۳۸۳ طبع مصر المکتبہ

ہیں: "سود الابل تسويداً" (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں تسويد سے بالعموم پہلے دونوں معانی مراد ہوتے ہیں۔

تسويد

متعلقۃ الفاظ:

الف- تخریض:

۲- تخریض۔ تخریض کا مصدر ہے ہوتے ہیں "بیض الشیء" اس نے اس چیز کو غید بنایا: "سودہ" کی ضد ہے۔

بیاض "سواد" کی ضد ہے، اور "بیاض" اس شخص کو کہتے ہیں جو کپڑوں کو اہل کرتا ہے۔

مبعض سفیدی والے لوگ، یہ "ہمو" کا ایک فرقہ ہے جو عباسیوں کے فرقہ "سودہ" کی مخالفت میں اپنے کپڑوں کو سفید رکھتا ہے اور اسی بنا پر ان کو اس نام سے پکارا جاتا ہے (۲)۔

ب- تعظیم:

۳- تعظیم، عظیم کا مصدر ہے، ہوتے ہیں: "عظمہ تعظیماً" اس نے اس کو بڑا اور صاحب ثناء بنایا، "تعظیم" صفت و کیفیت کے لحاظ سے ہوتی ہے، اس کے بالمقابل ان دونوں میں مقام مرتبہ کے لحاظ سے "تمتیز" کا لفظ آتا ہے (۳)۔

ج- تفصیل:

۴- تفصیل "فصل" کا مصدر ہے، ہوتے ہیں: "فصلتہ عینی

تعریف:

۱- "تسويد" سود کا مصدر ہے، ہوتے ہیں: "سود تسويداً"۔ "تسويد" سیاہ رنگ میں رنگنے کے معنی میں آتا ہے، یہ "بیاض" (سفیدی) کی ضد ہے ہوتے ہیں: "سود الشیء" اس نے اس چیز کو سیاہ بنایا۔

۲- "تسويد" سجادہ سے بھی ہے، اس وقت اس کا معنی ہوگا: شرف و عزت بنانا ہوتے ہیں: "سودہ قومہ تسويداً" اس کی قوم نے اس کو پناہ سزا بنایا۔

"المصباح" میں ہے: "ساد بسود سجادۃ"، اس کا ام "سودد" ہے، یہ مجدد و شرف کے معنی میں ہے، مرد کو "سید" اور عورت کو "سیدہ" کہتے ہیں۔

سید جماعت کے ذمہ دار کو کہتے ہیں، اس کی طرف منسوب کر کے کہا جاتا ہے: "سجد القوم" قوم کا سر، اور چو نکہ متولی جماعت کے لئے مہذب انفس ہونا شرط ہے، اسی وجہ سے جو شخص ذاتی طور پر شریف و مہذب ہو اس کو سید کہتے ہیں۔

سید کا اطلاق رب، مالک، حلیم، اپنی قوم کی تالیفیں اچانے والے، شوہر، رئیس اور پیشوا شخص پر بھی ہوتا ہے۔

تسويد یک قسم کے علاج کے لئے بھی آتا ہے "المان" میں ابو عبیدہ سے نقل کیا گیا ہے کہ جب بال کا بوسیدہ کھل چکا ہو جاتا ہے، تو اس سے اس کے زخموں کا علاج کیا جاتا ہے، اس موقع پر ہوتے

(۱) المصباح الحیر ۱/ ۲۹۳، لسان العرب ۲/ ۳۵۴، ۳/ ۲۳۶، تاج العروس ۲/ ۳۸۳، ۳/ ۸۶، المعردات فی غریب القرآن ص ۲۳۔
(۲) القاموس المحیط، لسان العرب۔
(۳) القاموس المحیط، لسان العرب، المصباح الحیر، اللغات ۱۰۵۔

غیرہ تفصیل" جی میں ہے اس کو دھریں سے افضل قرار دیا،
"فصلہ" جی اس نے اس کی مدتی ثابت کی، "تفصیل" تسویہ
بمعنی سیاہوت سے کمتر ہے، قرآن کا ایک ذریعہ رہا ہے (۱)۔

د- تکریم:

۵- تکریم کا معنی یہ ہے کہ اس کو یا نفع پہنچایا جائے جس میں کوئی
کمی و قبح نہ ہو یا یہ کہ اس کو یا نفع یا نفع دیا جائے کہ اس کو عمدہ اور نفیس
پہنچایا جائے۔

یہ "کرم" کا مصدر ہے جو کہ "کرمہ نکروہما" یعنی
اس نے اس کو عظمت و پاکیزگی سے سرفراز کیا۔
"کرام" اور تکریم کے معنی یک ہیں، اور "کرم" کرم (مہذبہ
پن) کی ضد ہے (۲)۔

شرعی حکم:

۶- معنی کے فرق اور فتنی بحث کے لحاظ سے تسویہ کے احکام مختلف
ہیں۔

تسویہ بمعنی سیاہوت کے احکام کی بحث درج ذیل مواقع پر آتی
ہے: نماز و روزہ نماز میں بنا علیہ کو سیدنا کہہ کر پکارنا، غیر نبی کو
سید کہنا، اور منافق کو سید کہنا۔

اور تسویہ بمعنی سیاہ رنگ سے رنگنا، کے احکام سے بحث ان
مواقع پر آتی ہے: تعزیر، خنساب، حد، تعزیت، لباس، عمامہ اور جنت
کا باب۔

(۱) لغتوس الجید، المصباح المیزان، لغت العربیہ المعرکات فی غریب القرآن
دار "نفل"
(۲) لغتوس الجید، المصباح المیزان، لغت العربیہ المعرکات فی غریب القرآن
دار "کرم"۔

(۱) (۲)

تسویہ بمعنی سیاہوت

نبی کریم ﷺ کو سید کہنا:

نبی کریم ﷺ کو نماز کے اندر یا باہر "سیدنا" کہنے کے بارے
میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

الف- اندرون نماز:

۷- کتب حدیث و فقہ میں درج ہے کہ نبی کے جو الفاظ نبی کریم
ﷺ سے منقول ہیں، ان میں کہیں حضور کے نام سے قبل "سیدنا" کا
ذکر نہیں ہے، پھر لفظ "سیدنا" کا اضافہ کرنے کا حکم یہ ہوگا، تو جو لوگ
ریاضی کے قائل نہیں ہیں، اس کا خیال ہے کہ نبی کریم ﷺ سے
منقول الفاظ کا التزام ضروری ہے، اس لئے کہ یہی اصل اجاب ہے کہ
حضور ﷺ سے منقول اور ابوہ و انکار مثلاً ان، اتقامت، تشہد اور
درجہ انہ انہی میں اپنی جانب سے کوئی اضافہ نہ کیا جائے۔

ابوہ و انہ میں تشہد کے بعد درجہ انہی میں خاص طور پر لفظ
"سیدنا" کے اضافہ کو کائنات میں متاثرین نے تحب قرار دیا ہے، مثلاً
شافعیہ میں عز بن عبد السلام، مالکی اور اقلیویہ اور الشافعی، حنفیہ میں
اصلی اور ابن عابدین نے رطلی شافعی کی اجاب میں، اسی طرح مالکیہ
میں ابوہ و انہ نے بھی اس کے اعتقاد کی صراحت کی ہے۔

ان فقہاء کا کہنا ہے کہ یہ "اب" کے قبیل سے ہے اور اب کی
رعایت قبیل حکم سے بہتر ہے جیسا کہ عز بن عبد السلام نے کہا ہے (۱)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، ۲۵۵، ابوہ و انہ علی مالک، ابھیرونی
۲۴۳، اقلیویہ ۱۶۷، شرح الموض ۱۶۶، حنفیہ الشافعی علی تحفۃ
الطلاب ۱۴۱، ۱۴۲، المغنی لابن قدامہ ۵۳، ۵۳۲، ۵۳۳، شیل الاوطا
۲۶۲، القول البدیع فی اصولہ علی الجیب الشیخ ص ۱۰۰، الفتاویٰ سر محمد

تسویہ ۸

ب- خارج نماز:

۸- نبی کریم ﷺ کے لئے سیادت کے ثبوت «ریادت میں آپ کے علم (ومتنازع) ہونے پر مسلمانوں کا اجماع ہے، شرعاً وہی کہتے ہیں کہ لفظ "سید" حضور ﷺ کے لئے علم کی حیثیت رکھتا ہے۔

اس کے باوجود بعض علماء نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ لفظ "سید" کا اطلاق امت باری تعالیٰ کے سوائے نہیں ہوگا، اس لئے کہ ہونہر و غنم مطہر کی روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میرے والد نے یہ فرمایا: "انطلقت في وفد بني عامر إلى النبي ﷺ فلما قال: أنت سيدنا" فقال: السيد الله تبارك وتعالى. لسا. وافصلنا فصلا واعطنا طولا، قال: قولوا بقولكم لو بعض قولكم، ولا يسحر بكم الشيطان" (۱) (میں بنو عامر کے وفد کے ساتھ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو ہم نے عرض کیا: آپ ہمارے سید ہیں، تو آپ نے فرمایا: سید تو اللہ تعالیٰ ہے، پھر ہم نے کہا کہ آپ ہم میں سب سے افضل، اور سب سے زیادہ صاحب عظمت ہیں، تو آپ نے ارشاد فرمایا: وہی کہو جو کہتے ہو (روئی کو شک ہے کہ حضور نے "قولکم" فرمایا یا "بعض قولکم" فرمایا یعنی مجھے اپنا نبی اور رسول کہو اور بس)، اور شیطان تمہارا مذاق نہ بناوے)، یک دوسری حدیث میں ہے: "جاء رجل فقال: أنت سيد قريش، فقال ﷺ: السيد الله" (۲) (ایک شخص بنا کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: آپ قریش کے

= استقر في "إصلاح المساجد من البدع والفوائد" للقاسمی نقل کرتے ہوئے (۱۳۰ طبع بیچم المکتب الاسلامی)۔

(۱) حدیث: "قولوا بقولكم أو بعض قولكم..." کی روایت ابو داؤد (۱۵۵/۵ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری (۵/ ۷۱ طبع استقبر) میں لکھا ہے اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) حدیث: "السيد الله" کی روایت احمد (۲۳۸ طبع المصنف) کے طرف ابن عبد اللہ بن شحیر سے کی ہے اس کی سند صحیح ہے۔

مرا کرتے ہیں۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا: سرور تو اللہ ہے)۔

ابن کثیر "النهاية" میں فرماتے ہیں: یعنی اللہ ہی کی سیادت کی مستحق ہے، وہی حضور نے ماہدین کا آپ کے سامنے آپ کی تعریف کی جائے، آپ نے تواضع کو پسند فرمایا، اور یہی مطلب ہے مذکور بالا حدیث کے اس کلمے کا کہ جب لوگوں نے کہا: آپ ہمارے سید ہیں تو حضور نے فرمایا: "قولوا بقولكم" یعنی مجھے نبی اور رسول نہ کہ پکارو جیسا کہ اللہ نے میرا نام رکھا ہے، اور مجھے سید نہ کہو جیسا کہ تم اپنے رئیسوں کو کہتے ہو، اس لئے کہ میں ان لوگوں کی طرح نہیں ہوں جو اسباب دنیا کے اور ریادت حاصل کرتے ہیں۔ ان معنی میں یہ اضافہ کیا ہے کہ سید کا اطلاق رب، مالک، شریف، فاضل، عظیم قوم کی ذاتیں سمجھنے والے، شہر، رئیس اور پیشوا ہوتا ہے۔

دوسرے کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے سامنے اپنی تعریف کو پسند فرمایا، اور تواضع کو اختیار فرمایا، اور سیادت کو تمام مخلوقات کے آقا کے لئے خاص کر دیا، مگر یہ اس روایت سے متعارض نہیں ہے جس میں حضور ﷺ نے حضرت سعد بن معاذ کے بارے میں ان کے قبیلہ انصار سے فرمایا: "قوموا إلى سيدكم" (۱) (اپنے سردار کے لئے آؤ) آپ کا مطلب یہ تھا کہ سعد بن معاذ تم میں سب سے افضل و اکرم شخص ہیں، اللہ کے لئے "سید" کہنے کا معنی ہے کہ وہ ساری مخلوقات کا مالک ہے، اور ساری مخلوقات اس کی غلام ہیں (اس معنی میں سید کا اطلاق غیر اللہ پر نہیں کیا جاتا)۔

اسی طرح حضور ﷺ نے اپنے بارے میں فرمایا: "أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر" (۲) (میں روز قیامت تمام اولاد (۱) حدیث: "قوموا إلى سيدكم" کی روایت بخاری (۶۵/۶ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر" کی روایت مسلم

تسویہ ۹

انکار کرے۔ اس کو مذکور بالا حدیث کے ساتھ کوئی دوسری دلیل پیش کرنی چاہیے، اس لئے کہ مذکورہ احتمالات کے ہوتے ہوئے مذکورہ حدیث سے استدلال درست نہیں رہا (۱)۔

نبی کریم ﷺ کے علاوہ کسی دوسرے کو سید کہنا:

۹- نبی کریم ﷺ کے علاوہ کسی دوسرے کے سے لفظ سید کا اطلاق جائز ہے یا نہیں، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کا مذہب ہے کہ جائز ہے۔ اس کا استدلال یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے خداوند تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَوَسَّيْنَا مِنَ الْمَلَأَيْنِ الَّذِي فِي بَطْنِهَا" (اور مقتدا ہوں گے اور بیڑے ضبط نفس کرنے والے ہوں گے اور نبی ہوں گے صالحین میں سے)، یعنی دعوت دہندگان ہوں سے بچنے کے معاملے میں دوسروں پر فوقیت رکھتے ہیں، نیز قرآن میں "امراة اعز" کے بارے میں ہے: "وَالْفِئَاءُ سَيِّدُهَا" (۲) (اور دونوں نے اس کے آقا (یعنی شوہر) کو دروازہ کے پاس پایا) ہر ادا اس عورت کا شوہر ہے۔

اسی طرح روایت میں آیا ہے: "ان السبي سيد سنل" من السيد؟ قال: يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام، قالوا: فما في نعتك من سيد؟ قال: بسى، من آتاه الله مالا، وورق سماعة فذى شكره، وقلت شكايته في الناس" (۳) (نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ سید کون ہے؟ آپ

(۱) دکندار علی الحداد ۳۳۵/۱، الخواکیر الدولی علی دہلوی علیہ الرحمہ و فی ۳۳۷/۲، ج ۲، اشراقی علی تختہ اللہ ج ۲، ۳۰۰، الذہبی اشراقی و مجمع المرمیہ ۳۳۷/۲، ۳۶۵، القول البدیع فی اصول علی الخیر، الشیخ ص ۱۰، لسان العرب ۳۳۵/۲۔

(۲) سورۃ آل عمران ۳۶۔

(۳) سورۃ یوسف ۲۵۔

(۴) حدیث سنن من السید؟ قال: یوسف، یعنی کہتے ہیں کہ اس کو

آدم کا سردار ہوں گا اور مجھے کوئی فخر نہیں)، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ پہلے شفیع ہوں گے اور سب سے پہلے آپ کے لئے جنت کا دروازہ کھولا جائے گا، یہ ارشاد آپ نے تحدیث نعمت پر اللہ کی جانب سے آپ کو نوازی گئی فضیلتوں اور عظمتوں سے لوگوں کو ناثر کرنے کے لئے فرمایا، تاکہ لوگوں کا ایمان اس کے مطابق ہو، اسی لئے آپ نے اس کے ساتھ "ولا فخر لکی فرمایا کہ یہ سیلت مجھے اللہ کی عنایت سے حاصل ہوئی ہے، میں نے اپنے طور پر اپنی قوت سے یہ حاصل نہیں کی ہے، اس لئے مجھے اس پر فخر کرنے کا حق نہیں۔

سواءی کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ حضور ﷺ نے یہ انکار بطور توسیع کیا ہو، آپ کو اپنے سامنے اپنی تعریف پسند ہوئی ہو یا یہ کہ حضور ﷺ نے اس لئے انکار فرمایا ہو کہ یہ عہد جاہلیت کے تمام وکلام کا یک طرز تھا، یا یہ کہ مدح تعریف میں مبالغہ آرائی پر رک رکھنے کے لئے آپ نے یہ انکار فرمایا، ورنہ خود آپ سے شیخ خود یہ ثابت ہے کہ آپ سے بچنے والے میں ارشاد فرمایا: "انا سید ولد آدم" (میں اولاد آدم کا سردار ہوں)، اور حضرت حسن کے بارے میں ارشاد فرمایا: "ابی ہذا سید" (۱) (پیش میرے بیٹا)۔ اس کے علاوہ "عمل ایوم، اللیلہ" میں نسانی کی ایک حدیث میں حضرت سہل بن حنیف کا حضرت نبی کریم ﷺ کو "یا سیدی" کہہ کر پکارنا وارد ہوا ہے، حضرت ابن مسعود کا قول ہے: "اللہم صل علی سید المرسلین" (اے اللہ! تمام رسولوں کے سردار پر رحمت نازل فرما)، مذکورہ روایات و آثار سے واضح اور مضبوط طور پر ثابت ہوتا ہے کہ نبی الفہم حضور کو "سید" کہنا جائز ہے، اور جو اس کا

(۳۸۴/۲ طبع نجفی) نے کی ہے مگر مسلم میں "ولا فخر" کا لکھا نہیں ہے بلکہ نزدیکی میں ہے (۳۰۸/۲ طبع نجفی)۔

(۱) حدیث: "ابن ابی ہذا سید" کے آری ہے حوالہ دینے والے کے تحت آگے۔

تسویہ ۹

نے فرمایا: یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام، صحابہ نے پوچھا: کیا آپ کی امت میں بھی کوئی سید ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: یوں نہیں، اللہ نے مجھے مال دیا، وہ مال میں کثرت، فی حیا فرمائی پھر اس نے اللہ کا شکر کیا، ہر لوگوں میں اس کی شکایت کم ہوئی (وہ میری امت کا سید ہے)۔

حضور ﷺ نے انصار و رقبہ قریش سے فرمایا: "قوموا الی سیدکم" (پہنچو، یعنی سعد بن معاذ کے لئے آؤ)۔

صحیحین میں حضرت حسن بن علیؓ کے بارے میں ارشاد ہوئی ہے: "ان اہنی ہما سید، ولعل اللہ یصلح بہ بین فتنین عظیمتین من المسلمین" (۱) (میرا یہ چٹا سردار ہے، اور امید ہے کہ اللہ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے درمیان مصالحت کرائے گا) چنانچہ یہی ہوا۔

ایک موقع پر حضور ﷺ نے انصار سے دریافت فرمایا: من سیدکم؟ قالوا: الجعد بن قیس علیٰ انا بعلہ، قال یکتبہ وہی داء، ادوی من البعل" (۲) (تبار، سردار کون ہے؟ اسوں سے عرض کیا: "جعد بن قیس"، اس ایک بات کہ ہم اس کو تیل بھجوتے ہیں، حضور ﷺ سے ارشاد فرمایا: بخل سے یہی بیماری نیا ہوتی ہے؟) نیز ارشاد ہوئی ہے: "کل بی آدم سید فالو حل سید

= طبرانی نے الاوسط میں روایت کیا ہے اس میں ایک روکی مانع ابیر مروتک ہیں (مجمع المروک ۲۰۲/۸ طبع تھنی)۔

(۱) حدیث: "قوموا الی سیدکم" کی تخریج بخاری میں گذر چکی۔

(۲) حدیث: "ان اہنی ہما سید، ولعل اللہ یصلح بہ بین فتنین عظیمتین من المسلمین" (۳) (میرا یہ چٹا سردار ہے، اور امید ہے کہ اللہ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے درمیان مصالحت کرائے گا) چنانچہ یہی ہوا۔

(۳) حدیث: "من سیدکم" کی روایت ابوالخنی نے الاصل میں حضرت کعب بن مالک سے کی ہے (اصح ۵/۲۷۵) کتب الاصل طبع انتقیر اور کہا ہے کہ اس سند کے رجال متہ ہیں۔

لعلہ، والحرارة سیدۃ بیہا" (۱) (ہم انساں سردار ہے، مرد اپنے گھر والوں کا سردار ہے، اور عورت اپنے گھر کی سردار ہے)۔

اسی طرح حضرت ام الدرداءؓ کی یہ حدیث ہے: "حدثنی سیدی ابو الدرداء (مجھ سے میرے سردار ابو الدرداءؓ نے بیان کیا) حضرت عمرؓ کے اس اثر سے بھی استدلال کیا گیا ہے کہ جب اس سے پوچھا گیا: "من الیدی الی حاسبک، فاحباب ہذا سید المسلمین ابی بن کعب رضی اللہ عنہ" (آپ کے بڑے میں کون صاحب ہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا: یہ مسلمانوں کے سردار حضرت ابی بن کعب ہیں)۔

جمہور کہتے ہیں کہ قرآن یا احادیث متواترہ میں نہیں اس کا ثبوت نہیں ملتا کہ لفظ "سید" اسامہ خدیجی میں سے ہے اور اللہ پر اس لفظ کا اطلاق (بجائیت اسم نہیں) بلکہ اس پہلے ہے کہ وہی ساری کائنات کا مالک ہے، اور اس کے سوا اس کا کوئی مالک نہیں، بین غیر اللہ نہ اس لفظ کا اطلاق اس جامع و کامل معنی میں نہیں بلکہ محدود و ناقص معنی میں ہوگا۔

بعض فقہاء کا خیال یہ ہے کہ لفظ "سید" کا اطلاق اللہ ہی نہ متعالیٰ کے سوا کسی پر نہیں ہوسکتا، جیسا کہ مطرف کی مذکورہ بالا حدیث میں گہر چکا ہے۔

ظاہری کہتے ہیں کہ "السید" یا "المولیٰ" کا بلا اضافت علی الاطلاق استعمال صرف صفات خداوندی کے لئے ہوسکتا ہے۔

بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ لفظ "سید" کا اطلاق غلام کے مالک یا مالک پر جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یقول احدکم عبیدی

(۱) حدیث: "کل بی آدم سید فالو حل"۔ "کی روایت ابن عدی سے نکالی (۵۲۱/۱۲ طبع دار الفکر) میں کی ہے اس سند میں ہے۔

وَأَمْتِي، وَلَا يَقُولُ الْمَمْلُوكُ رَبِّي وَرَبَّتِي، وَلِفُلِّ الْعَالِكِ
لَتَأَيُّ وَلَتَأَيُّ وَلِفُلِّ الْمَمْلُوكِ سَيِّدِي وَسَيِّدَتِي، فَإِنَّهُمْ
الْمَمْلُوكُونَ، وَالرَّبُّ - اللَّهُ تَعَالَى - (۱) (تم میں کا کوئی میرا بندہ
اور میری بندی نہ کہے اور مملوک میرا رب یا ربہ نہ کہے، بلکہ مالک
کہے: میرا غلام میری بوری، اور مملوک کہے: میرا سید، اور میری سیدہ،
اس لئے کہ وہ مملوک ہیں، اور رب تو خدا تعالیٰ ہے)۔

صاحب غوں اسیوں مانتے ہیں کہ بعض ائمہ علماء انی راے کو
اختیار کرتے تھے، یہ وہی کو "سید" بول رہا تھا کہ مخاطب را پسند نہیں
فرماتے تھے، یہ یہ بات اس وقت، یہ زیادہ اہم بن جاتی ہے سب
مخاطب کوئی غیر متقی شخص ہو (۲)۔

سید کہا، نے کا مستحق کون ہے؟

۱۰ - لفظ "سید" سے مشتق ہے اس کا معنی ہے عزت و شرف،
اس کا حلقہ کسی جماعت کے صدر رہتا ہے، اور اس کی شرط
وراثت یہ ہے کہ وہ مہذب اسس، شریف ہو، اور اس کا اخلاق
اس شخص پر بھی ہونا ہے جو فضل و شرف، مہارت تقویٰ، علم عقل،
پاکیزگی، عفت، کرم، رافت وغیرہ میں سے بعض خصال فیہ کا
حامل ہو۔

منافق پر سید کا طلاق:

۱۱ - منافق کو مذکورہ خصال و عادات میں سے کچھ بھی حاصل نہیں

(۱) حدیث: لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ، عَيْدِي وَعَيْدِي، - کی روایت ابو داؤد
۲۵۷/۵ طبع عزت عید دعاں نے کی ہے اس کی اصل مسلم میں ہے
(۳۳/۳۳ طبع نجفی)۔
(۲) تفسیر القرطبی ۶/۳۳۷ طبع دار الفکر ۱۳۰۷ طبع انجیل، عون المعبود
۳/۳۳۳ طبع دار الفکر فی خضراء الرجال ۱۵۲۱، حلیہ الشرحی
۱/۳۱۱، الآداب الشریعہ ۶/۳۳۷ طبع دار الفکر۔

ہوتا، ہو جھوٹا، جھوک باز اور خائن ہوتا ہے، اس کا باطن اس کے ظاہر
کے موافق نہیں ہوتا، اور عقیدہ میں اپنے کفر کو چھپاتا ہے، اور اسد م کا
اظہار کرتا ہے، منافق کو سید کہنے سے منع کیا گیا ہے، حضرت عبداللہ
بن مسعود اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے
ارشاد فرمایا: "لَا تَقُولُوا لِلْمَنَافِقِ سَيِّدًا" (۱) "فانہ ان ہک
سیدکم فقد فسختکم دیکم عروحل" (۲) (منافق کو سید نہ
کہو، اس لئے کہ اگر وہ تمہارا سردار ہو جائے گا تو کو تم نے اپنے
پروردگار کو ماریش کر لیا)، اس لئے کہ سید اس کو کہتے ہیں جو اس
بلند اوصاف و اسباب کا حامل ہو جو اس کو سیادت کا اہل
بنائیں، منافق تو فاضل کا حامل ہوتا ہے، پھر اس کو "سید" کہنا لفظ کا
غلط استعمال ہے، اور اس کو اس مقام پر لاکھڑا کرنا ہے جہاں اس کو
اللہ تعالیٰ نے نہیں رکھا ہے، جس کی وجہ سے انسان غضب الہی کا
مستحق بن جاتا ہے، بعض شرح حدیث نے حدیث کی تشریح کرتے
ہوئے لکھا ہے کہ اگر منافق تمہارا سردار بن جائے تو تم پر اس کی
اطاعت واجب ہو جائے گی، اور اگر تم اس کی اطاعت نفاق کے
معاظمت میں کرے گے تو اپنے پروردگار کو ماریش کر دو گے، ابن لا شیعہ
کہتے ہیں کہ منافق کو سید نہ کہو، اس لئے کہ اگر تمہارا سردار منافق ہوگا
تو تمہارا حال اس کے حال سے کمتر اور بدتر ہوگا، اور اللہ تمہارے
لئے پسند نہیں رہتا (۳)۔

(۱) بعض روایات میں "سید" نصب کے ساتھ آتا ہے۔

(۲) حدیث: لَا تَقُولُوا لِلْمَنَافِقِ سَيِّدًا، - کی روایت ابو داؤد
(۲۵۷/۵ طبع عزت عید دعاں) نے کی ہے، نووی نے بیاض الصائیں
میں اس کو صحیح قرار دیا ہے (ص ۶۰۶ طبع المکتب الاسلامی)۔
(۳) عون المعبود ۳/۳۳۳ طبع دار الفکر، توحید وادب المبرور ۲/۳۳۰،
الآداب الشریعہ ۶/۳۳۷ طبع دار الفکر۔

(دوم)

تسویہ بمعنی سیاہ رنگ سے رنگنا:

نہ- کا، خضاب لگانا:

۱۲- مالک کہ اور حنا بلکہ کاندھب یہ ہے کہ مرد کے لئے کالا خضاب لگانا جہاد کے علاوہ عام حالات میں فی جہد مکروہ ہے۔

حنہ اور مالک کہ کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیل پائی جاتی ہے:

ابن عابدین کہتے ہیں کہ کالا خضاب یہ جنگی حالات میں مکروہ ہے۔ "الذی فیہ" میں ہے مکروہ جہاد کے لئے کالا خضاب لگانا تاکہ دشمن کی نگاہ میں قربت ماک معلوم ہو، ولاتفاق محمود ہے، اور ان عورتوں کی نگاہ میں اچھا لگنے کے لئے خضاب لگائے تو مکروہ ہے، عام طور پر مشائخ کی رائے یہی ہے، بغض مشائخ نے اس کو بلا کر بہت حار کہا ہے، امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جس طرح مجھے یہ پسند ہے کہ عورت میرے لئے زینت کرے، عورت کو بھی یہ پسند ہوگا کہ میں اس کے لئے زینت کروں۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ کالا خضاب لگانا، ہونک، پینے کی غرض سے حرام ہے، مثلاً کسی عورت سے نکاح کرے کے لئے سفید، ازہی میں کالا خضاب لگانا، اور گر جہاد کے لئے "یسا کرے تاکہ دشمن کو جوانی کا نام ہو تو" حرام ہے، اور جہاد چاہے کو جو اس ظاہر سے کے لئے ایسا کرنا مکروہ ہے، اور اگر بے مقصد ایسا کرے تو اس میں وہ قول ہیں: یک کر است کا ہے، وہ مکروہ اور کا (۱)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ کالا خضاب لگانا، جملہ حرام ہے، ان کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیل اور اختلاف پایا جاتا ہے، تو وہی

(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹،

سیدہ کی طرح سیاہ رنگ کا خضاب لگانا میں گئے، ان کو جنت کی خوشبو بھی میسر نہ ہوگی۔ سیاہ خضاب کی ممانعت میں عورت اور مرد کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، یہ نہ را مذہب ہے، احقاق بن راہو یہ سے قل سیا گیا ہے کہ س کے نزد یک عورت کے لئے اس کی رخصت ہے تر وہ رخصت کی غرض سے شوہر لی پسندیدنی کے لئے لگانا چاہیے۔

نوہی "رخصتہ اللیس" میں قہر از میں کی عورت ارشود و لی نہ ہو تو اس کے لئے سیاہ رنگ کا خضاب لگانا حرام ہے، اور ار شوہر و اہل ہو اور شوہر کی اجازت سے کرے تو مذہب کے مطابق جاز ہے و بعض لوگوں نے کہا کہ اس میں دورا میں ہیں، جس طرح کہ عورت کے لئے بال کے جوڑنے میں دورا میں ہیں۔

رہی کہتے ہیں کہ عورت کے لئے سیاہ رنگ کا خضاب حرام ہے، البتہ اگر شوہر اس کی اجازت دے دے تو جاز ہے، اس لئے کہ عورت کی زینت سے شوہر کی غرض وابستہ ہے جیسا کہ "الروضہ" اور اس کی اصل میں ہے اور یہی سب سے بہتر رائے ہے (۱)۔

یہ ساری بحث اس صورت میں ہے جبکہ عورت یا مرد بال میں سیاہ رنگ کا خضاب لگائے، رہا بال میں سیاہ رنگ کے علاوہ کسی دوسرے رنگ کا خضاب لگانا مثلاً سرخ، زرد، وغیرہ بال کے علاوہ جسم کے دوسرے حصوں میں خضاب لگانا مثلاً ہاتھ پاؤں وغیرہ تو ان میں کچھ تمیزیت میں ہو چنے محل پر مذکور ہیں۔

حافظ "فتح" میں کہتے ہیں کہ بعض علماء نے سیاہ رنگ کا خضاب لگانے کی کلی الاطلاق اجازت دی ہے، جبکہ بعض نے عورتوں کے بجائے صرف مردوں کو اجازت دی ہے۔

اس کی تفصیل "اختصاف" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

(۱) مجموعہ ۱۲۹۳، روضۃ المسکین ۶/۱۸، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱

تسویہ ۱-۲

سیاحی کو کہتے ہیں جو ماہری کے چلے حصے پر اطراف میں حصوں کی
مطابقت میں سے پیدا ہوتی ہے (۱)۔

مثلاً فحیہ و حجابہ کا مذہب یہ ہے کہ سزا کے طور پر چھ دیا دینا
جائز ہے، اس سے سزا کی وحیت اور اس کی مقدار کی تعیین امام کی
صوابدید پر موقوف ہے، وہم فخرم کے ساتھ اس کے تہم کی مناجات
سے ترتیب و تدریج کی رعایت کرتے ہوئے معاملہ کرے گا، اس
لئے اگر امام کمتر سزا کو کافی سمجھ لے، تو وہ اس سے زیادہ نہیں
دے گا (۲)۔

تسویہ

تعریف:

۱- "تسویۃ" کا لغوی معنی ہے: انسااف کرنا، آدھا آدھا کرنا،
"جور" یا "ظلم" عدل کی ضد ہیں، "استوی القوم لمی الحال"
قوم مل میں برابر ہو گئی، یہ اس وقت ہوتے ہیں جب قوم کے کسی فرد
کو دوسرے پر مالی برتری حاصل نہ ہو۔

سواء الشیء کے معنی ہیں: شئی کے علاوہ اور شئی کے مانند،
یہ اصدا میں سے ہے، "تساوت الأمور" تمام امور یک طرح
کے ہیں، "استوی الشیئان" یا "تساویا" دونوں چیزیں یک
طرح کی ہیں (۱)۔

اس کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

قسم:

۲- یہ قسم الشیء بقسمۃ قسمۃ کا مصدر ہے، یعنی حصہ حصہ
اور کرا کرا کر، "قسم" کسی چیز میں انسان کا حصہ ہوتے ہیں؛
قسمت الشیء بین الشریکاء" (میں نے یہ چیز شریکاء کے
درمیان برابر تقسیم کر دی) اور أعطیت کل شریک قسمۃ



(۱) الموسوعۃ مصر ص ۶/۳۵۵، جوہر لا کل ۲/۳۲۵۔
(۲) نہایت المحتاج ۱/۱۶۸، اسنی الطالب ۳/۱۶۲، حلیۃ الجمل علی شرح المنہج
۵/۱۴۳، مطالب کوئی اثن ۶/۲۳۳۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر۔

تسویہ ۳-۴

(میں نے ہر شریک کو اس کا حصہ دیا) اسی سے تقسیم ہے (۱) تقسیم کبھی برابری کے ساتھ ہوتی ہے، اور کبھی کئی بیشی کے ساتھ۔

شرعی حکم:

”تسویہ“ کے حکام اس کے متعلقات کے لحاظ سے مختلف ہوتے ہیں جس کی تفصیل ذیل میں ہے:

نماز میں تسویہ مصفوف:

۳- نماز کا اتفاق ہے کہ جماعت کی نماز میں صفیں اس طرح سیدھی کرنا کہ صف میں کوئی نمازی کسی سے آگے پیچھے نہ رہے، اور ہاتھ مل کر رہنا کہ صفوں میں خلا باقی نہ رہے، سنت مؤکدہ ہے (۲) اس لئے کہ بہت سی احادیث میں اس کی ترغیب دی گئی ہے، مثلاً ارشاد نبوی ہے: ”سوروا صفوفکم، فإن تسویة الصف من تمام الصلاة“ (پنی صفیں درست کرو، اس لئے کہ صف کو درست کرنا تکمیل نماز کا جزو ہے) (۱) ایک روایت میں ہے: ”فإن تسویة الصفوف من إقامة الصلاة“ (۳) (صفیں سیدھی کرنا اقامت نماز (یعنی نماز کو مکمل طور پر کرے) کا جزو ہے)۔

اسی طرح ارشاد ہے: ”اقیموا صفوفکم وتواصوا، فإن اراکم من وراء ظہری“ (۴) (پنی صفیں درست کر، اور مل کر رہو، اس لئے کہ میں تم کو اپنے پیچھے بھی دیکھتا ہوں)۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیزان، ”تسویہ“۔

(۲) مفتی انصاری، ۲۳۸، فتاویٰ رضویہ، ج ۲، ص ۲۹۲۔

(۳) حدیث: ”سوروا صفوفکم، فإن تسویة الصف...“ اور ”فإن تسویة الصفوف من إقامة الصلاة“ (۲) (صفحہ ۲۹۲، طبع انتقیری) اور مسلم (۱/۳۲۳ طبع عینی) میں اس کے بارے میں ہے۔

(۴) حدیث: ”اقیموا صفوفکم وتواصوا، فإن اراکم من وراء ظہری“ (۲) (صفحہ ۲۹۲، طبع انتقیری) اور مسلم (۱/۳۲۳ طبع عینی) میں اس کے بارے میں ہے۔

ایک اور موقع پر ارشاد فرمایا: ”لنسون صفوفکم أو لیخالص اللہ بین وجوہکم“ (۱) (تم پنی صفیں سیدھی کر، ورنہ اللہ تمہارے اندر اختلاف ڈالے گا)۔

”تسویہ مصفوف“ کے لئے بیانیہ ضوری میں، اس کے سے کہ ”صلاة الجماعہ“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

رکوع میں پیچھے سیدھی کرنا:

۴- اتفاق کا اتفاق ہے کہ رکوع کا سب سے کامل طریقہ یہ ہے کہ مصلیٰ اس طرح جیسے کہ اس کی پشت و سر اس پر اور ہوجاے، وہاں کو اس طرح چھپا لے کہ ایک عینہ کی طرح ہوجاے، وہاں ہونڈے اور ران کو کھٹک سیدھی کھڑی کر دے، اور گھٹنوں کو ہم نہ کرے کہ پیچھے کا سداچاپن جانا رہے (۲) اس لئے کہ اس کا ثبوت نبی کریم ﷺ سے ہے، ابو حمید الساعدی روایت فرماتے ہیں: ”رایت رسول اللہ ﷺ إذا کمر جعل بلیہ حذو صکبہ، وإذا رکع فکمن بلیہ من رکعہ، ثم هصر ظهرہ“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو... نوں کے درمیان کے برابر لے جاتے اور جب رکوع فرماتے تو اپنے... ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر جمادیتے، پھر اپنی پشت مبارک کو چھپا دیتے) اور ایک روایت میں ہے: ”ثم حسی غیر مضع وانسہ ولا مصوبہ“ (۳) (پھر آپ جھک جاتے اس طرح کہ نہ آپ کا سر... کو اٹھاتا، نہ آپ اس کو نیچے جھکائے ہوتے)۔

(۱) حدیث: ”لنسون صفوفکم أو لیخالص اللہ...“ کی روایت بخاری (۲۰۶/۲ طبع انتقیری) اور مسلم (۱/۳۲۳ طبع عینی) میں ملاتی ہے۔

(۲) جوہر الاکلیل، ۸/۸۸ تحت ”لما جاء“، کشف اللوحات، ج ۱، ص ۷۷، کفایت الخیار، ج ۱، ص ۱۱۱۔

(۳) حدیث: ”ثم حسی غیر مضع وانسہ ولا مصوبہ“ کی روایت بخاری (۳۰۵/۲ طبع انتقیری) میں ملتی ہے۔

تسویہ ۵

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: ”کان رسول اللہ ﷺ یفتح الصلاة بالكبير“، اِلٰی اَنْ قَالَتْ: ”وکان اِدا رکع لم یُشخص رأسه ولم یصوبه، ولكن بین ذلک“^(۱)
(رسول اللہ ﷺ نماز کا آغاز بکبیر سے فرماتے تھے، اور جب آپ رکوع فرماتے تھے تو نہ سر نہ جھٹاتے اور نہ اٹھاتے بلکہ: ہنوں کے بین بین رکھتے تھے)۔

پہلی نماز شب کرنے والے کی حدیث میں ہے کہ آپ نے اس سے ارشاد فرمایا: ”اِدا رکعت لاجعل راحتيک علی رکبتیک، واعد ظہرک، ومکن رکوعک“^(۲) (جب رکوع کرو تو اپنی دونوں ہتھیلیاں اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھو، سر اپنی پشت چسبھاؤ، اور رکوع پورے طور پر کرو)۔

عام بخوی فرماتے ہیں کہ عام علماء کے نزدیک رکوع میں سنت یہ ہے کہ پٹی دونوں ہتھیلیاں اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھے، گلیاں کھلی رکھے، دونوں کہنیاں اپنے پہلو سے الگ رکھے، اور اپنی پشت سر ہنوں دوسرے کو ہر رکھے^(۳)۔

زکاة دینے میں آٹھوں اصناف کے درمیان برابری کرنا:

۵- زکاة میں آٹھوں اصناف کے درمیان برابری کرنا واجب ہے یا نہیں؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے، جمیع مالکیہ اور حنبلیہ فائدہ مند یہ ہے کہ ”آٹھوں میں سے کسی ایک صنف پر اکتفا کرنا بھی جائز ہے، اور یہ بھی جائز ہے کہ ایک صنف کے کسی ایک فرد کی کو پوری زکاة دے“۔

(۱) حدیث حضرت عائشہؓ ”کان رسول اللہ ﷺ یفتح الصلاة بالكبير“ کی روایت مسلم (۳۵۷ طبع بیروت) میں ہے۔
(۲) پہلی نماز شب کرنے والے کی حدیث ”اِدا رکعت لاجعل راحتيک علی رکبتیک، واعد ظہرک، ومکن رکوعک“ کی روایت بخاری (۳۷۷ طبع بیروت) اور احمد (۳۳۰ طبع المکتب الاسلامی) میں ہے۔
(۳) شرح المصنوع ص ۹۳۔

جائے۔ اس لیے امام پر (اور بھی تقسیم کر دیا) کیونکہ ایک پر لازم نہیں کہ اپنی زکاة میں تمام اصناف کو یا کسی ایک صنف کے تمام افراد کو شریک کرے، اس کے لاکھ رت، بل میں:

حضور ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے ارشاد فرمایا: ”اعلمهم ان علیہم صدقة یوحدها من اعیانہم لیرد علی فقرائہم“^(۱)
(ان کو بتاؤ کہ اس پر زکاة واجب ہے جو اس کے مال و روپ سے لے کر اس کے غلام کوئی جائے گی) اس میں پوری زکاة فقر کو دے دیے جانے کا حکم دیا گیا ہے، جب فقر و اصناف شہادت میں سے ایک صنف میں، اس صنف کے سوا آپ نے دوسری کسی صنف کا ذکر نہیں فرمایا، پھر اس کے بعد آپ کے پاس زکاة کا مال تیار تو انہوں نے فقر و کے ماوراء دوسری ایک صنف یعنی موکھتہ اقلوب میں تقسیم فرمایا، یعنی سونے کے کچھ ٹکڑے جو حضرت علی بن ابی طالبؓ نے آپ کے پاس یمن سے بھیجے تھے وہ بطور تالیف قلب قرآن بن جائیں، مہینہ بن مہینہ، مانتہیں مذاق، اور زبیر انصاریؓ میں تقسیم فرما دیئے۔

ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ اس میں سے صرف زکاة لی جاتی تھی، اور سلمہ بن محرز الدیاضی کی حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے ان کو ان کی قوم کی زکاة کے بارے میں ان الفاظ میں حکم فرمایا: ”فاطلق الی صاحب صدقة بسی ذریق فلیدفعها الیک“^(۲)
(جو ذریق کی زکاة کے بارے میں اس کے پاس جائے، اسے چاہئے کہ تم کو زکاة دے)۔ لیکن اس کے باوجود ان فقہاء کی رائے یہ ہے کہ زکاة کی تقسیم میں ربا و خنہ و رست مند کو مقدم رکھنا افضل ہے، پھر جو اس سے کم

(۱) حدیث صحیحہ ”اعلمهم ان علیہم صدقة یوحدها“ کی روایت بخاری (۳۳۲ طبع بیروت) اور مسلم (۵۰ طبع بیروت) میں ہے۔
(۲) حدیث ”فاطلق الی صاحب صدقة“ کی روایت بخاری (۳۳۲ طبع بیروت) اور احمد (۳۳۰ طبع المکتب الاسلامی) میں ہے۔
عبد دھام (اور ترمذی) (۳۳ طبع المکتب الاسلامی) نے بھی یہی روایت کی ہے۔
حدیث کو حسن کہا ہے حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے (۲۰۳ طبع المکتب الاسلامی)۔
ہے کہ یہ روایت مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے۔

ضرورت مند ہوں کو زکاۃ دی جائے (۱)۔

حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ جب گارے اور بیری وغیرہ جو نورہ کی ساری زکاۃ جمع ہو جاتی تھی تو ان میں سے ایک کاناہہ دینے والے جو نورہ کو وہ دیتے تھے، اور ایک گھر والے کو اتنا دیتے تھے جو اس کو کافی ہو جائے، ایک ایک گھر کو دس دس جانور دیتے اور فرماتے کہ ضرورت کے مطابق عطیہ دانا عطیہ سے بہتر ہے (۲)۔

امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ سرمایہ زیادہ ہو اور تمام اصناف کے سے اس میں گنجائش ہو تو تمام میں تقسیم یا جائے اور اگر کم ہو تو کسی ایک صنف کو دینا چاہئے۔

شافعیہ کا مذہب اور مکرمہ کا قول یہ ہے کہ اگر امام یا اس کا نائب خود ہی زکاۃ کی تقسیم کر رہا ہو تو انھوں اصناف میں سے ہر صنف تک زکاۃ پہنچانا واجب ہے، اگر بعض اصناف موجود نہ ہوں تو جو موجود ہوں ان میں تقسیم کی جائے گی، اسی طرح اگر مالک زکاۃ خود اتنی زکاۃ تقسیم کر رہا ہو تو غائب کے علاوہ ساتوں اصناف تک زکاۃ پہنچانا واجب ہے، بشرطیکہ شعبہ موجود مستحقین کی تعداد معلوم کی جاسکتی ہو، یعنی ان کی موجودگی درمحل تعداد کی تحقیق عام آسان ہو، بصورت دیگر ہر صنف کے نمائندے یا اس سے راہ فرما کر زکاۃ دینا واجب ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ سے صدقات کی نسبت ان کی طرف صیغہ جمع کے ساتھ کی ہے، جمع کی کم سے کم مقدار تین ہے (۳)۔

۶- انھوں اصناف کو برہنہ دینا واجب ہے، جو وہ امام تقسیم کرے یا مالک، چاہے ان میں بعض لوگ ریاء و ضرورت مند ہوں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ”و“ کے ذریعہ جمع فرمایا ہے جس کے معنی شریک

(۱) البدیع ۶۴۳ جوہر لا کلیل ۱/۳۰۸، التواہین العشرہ ص ۱۱۶، انشی لابن قدامہ ۲/۶۸، روایت طحاہین ۳۱۲۔

(۲) البدیع ۶۴۳، انشی لکنج ۱/۶۸، روایت طحاہین ۳۱۲۔

(۳) تہذیب لکنج ۲/۶۸، انشی لکنج ۱/۶۸، روایت طحاہین ۳۱۲۔

کرنے کے ہیں، اس لئے اس کا تقاضا ہے کہ وہ سب برہنہ ہوں۔ نیز اس لئے بھی کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے زکاۃ کا سوال کیا تو آپ نے اس سے فرمایا: ”ان الله لم يرص بحکمہ ولا غیرہ فی الصدقات، حتی حکم ہو فیہا، فجرأھا ثمانیۃ محراء، فإن کنت من ملک الأحرار أعطینک“ (۲) (زکاۃ کے باب میں اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی اور کے فیصلے پر راضی نہیں ہوا، یہاں تک کہ اس نے خود فیصلہ فرمایا، اور زکاۃ کے مصارف کو آٹھ سو محراء میں تقسیم فرمایا، اگر تم اس میں سے ہوتے ہو تو تم کو دس گنا)۔ اسی طرح امام پرہاسب ہے کہ صنف و حد کے موجود تمام افراد کی ضرورتیں اور یکساں درجے کی ہوں تو ان کے درمیان تقسیم میں برابری کا معاملہ کرے، اس لئے کہ اس پر سب کو دینا واجب ہے، تو برابری بھی ضروری ہوگی، اور اس سے کہ وہ مستحقین کا نائب ہے، اس لئے کم بیش کرنا اس کے سے چاہئیں، ماں شرن کی ضرورتیں ایک درجے کی نہ ہوں تو اس پر اس کی رعایت کرنا لازم نہیں ہے۔

مالک پر صنف واحد کے افراد کے درمیان برابری واجب نہیں، اس لئے کہ مختلف ضروریات کا انضباط اس کے لئے ممکن نہیں، البتہ اگر ضروریات برابر ہوں تو تقسیم میں برابری کرنا اس کے سے بھی مستحسن ہے، اور اگر ضروریات یک درجے کی نہ ہوں تو اس کے خلاف

(۱) ماہدہ مراجع۔

(۲) حدیث ابن اللہ لم یوحی بحکمہ لہ۔۔۔ انکی روایت ابو داؤد (۲۸۱/۲ طبع حیدرآباد) نے کی ہے۔ غنی کہتے ہیں کہ اس میں ایک راوی عبد الرحمن بن یزید بن اہم ہیں جو ضعیف ہیں مگر احمد بن صالح نے اس کو ثقہ قرار دیا ہے اور ابن کلام نے غلوہوں کی تردید کی ہے اس روایت کے بغیر رجال ثقہ ہیں (مجمع الزوائد ۵/۲۰۳ طبع دارالکتب المطبعی) سیوطی نے اس کو ضعیف کہا ہے (غنی التہذیب ۲/۵۳ طبع المکتبۃ النجفیہ)۔

تسویہ ۸

تے تقسیم میں بھی فرق کرنا مستحب ہے^(۱)۔

فیمَا اَمْلَکَ، فَلَا نَوَاحِدَی فِیْمَا تَمْلِکُ اَنْتَ وَلَا اَمْلَکُ^(۱) (اے اللہ! یہ میری تقسیم ہے جو میرے بس میں ہے، بس مجھ سے سوا خدو نہ فرما یہ اس بات پر جو صرف تیرے بس میں ہے۔ میرے بس میں نہیں)۔

حضرت ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ کَانَ لَهُ اَمْرَانِ، فَعَالَ اِلٰی اِحْدَاهُمَا دُوْنِ الْاُخْرٰی، جَاءَ یَوْمَ الْقِیَامَةِ وَشَقُّهُ مَانِلًا“^(۲) (جس کے پاس دو بیویاں ہوں اور وہ ایک کو چھوڑ کر دوسری کی طرف مائل ہو جائے تو قیامت کے دن وہ اس حال میں آئے گا کہ اس کا ایک پہلو بھکا ہو ہوگا)۔

باری میں مسلمان اور کتابیہ کے درمیان برابری کرے گا، اس لئے کہ مذکور بالا لاکھوں میں کوئی فرق نہیں ہے، ہرے اس سے کہ باری کے سبب، جو بے یقینی نکاح کے باب میں دونوں برابری ہیں، اس لئے باری میں دونوں کا حق برابری ہوگا^(۳)۔

منہ: ”خبر میں بیویوں کے، رمیان باری کا مسئلہ، باری کے آغاز کی نوعیت اور دخول کے وقت دہن کے ساتھ اس باب میں خصوصی رعایات وغیرہ کی تفصیلات کے لئے ”قسم بین الزوجات“ کی

بیویوں کے درمیان باری میں برابری کا معاملہ:

۸۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیویوں کے درمیان باری مقرر کرنا مرد پر واجب ہے، چاہے مرد عریض ہو یا محبوب یا ممد، اس لئے کہ باری کا مقصد انس بھی ہے اور یہ اس شخص سے بھی حاصل ہوتا ہے جو طبعی نہ کر سکتا ہو حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں: ”اَنْ رَّسُولَ اللّٰهِ ﷺ لَمَّا کَانَ فِی مَرَضٍ جَعَلَ یَلْزَمُ عَلٰی نِسَانِهِ، وَیَقُولُ: اِنِّیْ اَمَّا غَدَاً! اِنِّیْ اَمَّا غَدَاً!“^(۴) (رسول اللہ ﷺ جب مرض میں مبتلا تھے تو پتی بیویوں کے پاس باری باری وقت گزارتے تھے اور دریافت فرماتے کہ کل میں کہاں رہوں گا؟ کل میں کہاں رہوں گا؟)۔

مریضہ، حیض اور نفاس میں مبتلا، ایسی بیماری میں مبتلا جس سے مباشرت ممکن نہ ہو بخبر، جس عورت سے ایسا یا ظہار کیا ہو، جو ان، بوڑھی، پرانی اور نئی سب کے لئے باری مقرر کرے گا^(۵)۔

اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”اِنَّ حَقَّتْ اَنْیَ لَا تَعْلَمُوْا فَرَاغَ الْاٰیَةِ“^(۶) (میلن اگر تمہیں اللہ پیشہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی پر بس رہو)۔

یہ روایت ہے کہ بنا کریم ﷺ باری میں ارمان کے درمیان برابری کرتے تھے اور فرماتے تھے: ”اَللّٰهُمَّ هٰذَا قِسْمِی“

(۱) ابن ابی شیبہؒ لا سن قدیمہ ۶۶۹/۲، تجلہ لکھنؤ ۷/۷۲، مفتی لکھنؤ ۳۳/۷۷، روحہ ابن بین ۳۳/۳۳

(۲) حدیث: ”اِنِّیْ اَمَّا غَدَاً“ کی روایت بخاری (صحیح ۸/۱۲۳، طبع انتقادی) سے کی ہے۔

(۳) المدخل ۳۳۲/۲ جوہر الاکلیل ۳۲۶/۱، ابن ابی شیبہؒ لا سن قدیمہ ۷/۷۸، مفتی لکھنؤ ۳۳/۳۳

(۴) سورہ نساء ۳۳

(۱) حدیث: ”کَانَ یَعْمَلُ بَیْنَ نِسَانِهِ فِی الْقِسْمَةِ وَیَقُولُ: “اِنِّیْ رَوَّیْتُ اِبْرَہْمَ (۶۰۰/۲) طبع عبید اللہ عباسی (اور ترمذی ۳۳۷/۳ طبع مصطفیٰ البانی) نے کی ہے یہ روایت مرسل ہے جیسا کہ ترمذی اور بیہقی نے شرح ابن ابی شیبہؒ (۱۵۱/۹) طبع مکتب الاسلامی (لبنان) کہا ہے۔

(۲) حدیث: ”مَنْ کَانَ لَهُ اَمْرَانِ، فَعَالَ اِلٰی اِحْدٰی“۔ ”کی روایت ابوداؤد (۶۰۰/۲) طبع عبید اللہ عباسی (اور ترمذی ۳۳۸/۳ طبع مصطفیٰ البانی) نے کی ہے ابن حجر نے اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے (المختصر ۳۰۱/۳ طبع مکتبہ المدینہ فقہیہ)۔

(۳) المدخل ۳۳۲/۲، جوہر الاکلیل ۳۲۶/۱، مفتی لکھنؤ ۳۳/۳۳، ابن ابی شیبہؒ لا سن قدیمہ ۷/۷۸

صدا دیکھی جاسکتی ہے۔

يطمع شريف في حيفك ولا يفس صيف من عدلك
(لوگوں کے ارمیوں اپنی توجہ، انصاف، ورشستگی کے تحت سے
بہرہ داری، رہبر کی کامیابی کا معاملہ نہ ہو، تاکہ کوئی شریف تمہارے ظلم کی امید
نہ کرے اور نہ کوئی غرور تمہارے انصاف سے مایوس ہو)۔

۱۰۔ ہرے اس کی رعایت نہ کرنے سے دوسرے فریق کو تاقضی کی
جاہداری کا ہدم ہوگا جس کی بنا پر اپنے لامل پیش کرنے میں اس کو
کنزوری ہوتی ہے۔ کسی ایک فریق کے ساتھ سرکشی نہ کرے ورنہ کسی
کو لامل کی تلقین کرے، دوسرے کی طرف رخ کر کے صف، اس سے
کہ یہ مظلوم مساوات کے خلاف ہے۔

اس میں شریف، رذیل، باپ، بیٹا، چھوٹا، بڑا، مرد، عورت
سب برابر ہیں (۱)۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ تاقضی کے پاس فی
فریق اپنے مقدمات لے کر آئے، درجہ بندی ہوئی، تو تاقضی سب
سے پہلے آنے والے فریق کا مقدمہ پہلے سنے گا، اس لئے کہ پہلے
آنے والے کا حق مقدم ہے، دوسرے معلوم نہ ہوئے کہ پہلے کون آیا؟ یہ
سارے لوگ ایک ساتھ ہی عدالت میں حاضر ہوئے تو ان کے
درمیان قرعہ اندازی سے ترتیب قائم کرے گا، اس سے کہ کسی
صورت میں اس کے سوا کوئی وجہ ترجیح نہیں ہے، اگر مقدمہ لے کر
آنے والوں میں مسافر اور مقیم، ذہن ہوں، و مسافر کم ہوں، و ان کا
مقدمہ پہلے سننے میں مقیمین کا کوئی نقصان نہ ہو تو مسافروں کو مقدم
یا جائے گا، اس لئے کہ دوسرے میں ہیں، اور پیچھے رہ جانے سے ان کا
نقصان ہوتا ہے، اسی طرح عورتوں و مردوں میں عورتوں کو مردوں
پر مقدم رکھا جائے گا، اس لئے کہ ان کے سے پردہ کا مسئلہ ہے،

(۱) فتح القدیر ۲/۱۸۱، الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۰۰، مفتی ابن نجیم ص ۲۰۰،
روح المعانی ۱۱/۱۶۱، مفتی عین قد مر ص ۱۸۰، جامعہ نظامیہ علی
الدر الخوار ص ۱۸۳۔

مقدمات میں فریقین کے درمیان برابری کا سلوک:

۹۔ نقیب کا اتفاق ہے کہ تاقضی پر مقدمہ کے دوران مجلس، خطاب، نظر
کرنے، سب برابر حکم، اشارہ توجہ، آنے جانے، خاموش کرنے،
بیاب سننے، سب کے سے ٹھنڈے، اس کو امام کا جواب دینے، و رخصت
چھٹائی، و تظاہر سے وہ سب فریقوں کے درمیان برابری کا لازم ہے۔
اس لئے کہ اس بارے میں نبی کریم ﷺ سے بہت سی احادیث
رو ہیں۔

مثلاً ارشاد نبوی ہے: "من اجلس بالقضاء بين
المسلمين، فليعدل بينهم في لفظه وإشارته ومقعدته، ولا
يرفع صوته على أحد الخصمين مالا يرفعه على الآخر"
(جو شخص مسلمانوں کے درمیان تشاکی ذمہ داری میں بیٹھا کیا گیا ہو،
اس کو چاہئے کہ اپنے الفاظ، اشارات، بیٹھنے پر لحاظ سے ان کے
درمیان برابری کرے، کسی ایک فریق سے آواز بلند کر کے بات نہ
کرے جو دوسرے سے نہ کرے، اور ایک روایت کے الفاظ ہیں:
"فيسو بينهم في النظر والمجلس والإشارة" (۱) (چاہئے
کہ ان کے درمیان نگاہ و مجلس اور اشارہ میں برابری کرے)۔

حضرت عمرؓ نے حضرت ہرمویؓ کو تحریر فرمایا: "اس
بين الناس في وجهك وعدلك ومجلسك، حتى لا

(۱) حدیث: "من اجلس بالقضاء بين المسلمين فليعدل بينهم..." کی روایت
بیہقی (۱۳۵۱۰ طبع دار المعرفہ) و درود قلنی (۲۰۵۸۳ طبع المدنی) کے
ہے بیہقی کہتے ہیں کہ اس کی سند میں ضعف ہے (۱۳۵۱۰ طبع دار المعرفہ)۔
دوسری روایت کے الفاظ کے بارے میں بیہقی (معجم الروايات ص ۱۹۷) کہتے
ہیں کہ اس کو بیہقی و دوطرینی نے الکثیر میں اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے
اس میں ایک راوی عمار بن کثیر انکی ضعیف ہیں۔

بشرطیکہ سنی خدا و ریا و دندہ ہو۔

۱۰- اہل تہذیب و عقیدت میں یکفریق مسلمان ہو اور، ہر اکافر و دونوں کے درمیان مساوات کا معاملہ کیا جائے گا یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، اور شافعیہ کا قول مروجہ یہ ہے کہ مذکورہ حالات تمام امور میں یہاں بھی مساوات واجب ہے، اس لئے کہ مجلس قضاء میں کافر پر مسلمان کو اہمیت دینے سے تفریق بنی، بل غرض ہوئی نیز اس سے ویدل بھی متاثر ہوگا جس کی تفسیق تمام لوگوں کے درمیان واجب ہے۔

حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا قول رائج یہ ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ امتیازی نہ تاراجا رہے، اس لئے کہ حضرت علی کے بارے میں مروی ہے کہ: "وہ ایک دن بازار گئے تو انہوں نے اپنی ورد ایک یہودی کے پاس دیکھی، انہوں نے پوچھا کہ یہودی کی تو میری زبردستی، فدائیت کر رہی تھی، اس یہودی نے کہا: یہ میری ورد ہے اور میرے قبضے میں ہے، اب میرے اور آپ کے درمیان مسلمانوں کے تقاضی فیصلہ کریں گے، چنانچہ وہ دونوں مقدمہ لے کر قاضی شریح کے پاس گئے، قاضی شریح نے حضرت علی کو یکساں اپنی مجلس سے انہر گئے اور پٹی جگہ حضرت علی کو بٹھایا، "رخو، یہودی کے ساتھ من کے سامنے بیٹھ گئے، حضرت علی نے کہا: "میری فریق مسلمان ہوتا تو میں اس کے ساتھ آپ کے سامنے بیٹھتا" (۱)، عین میں سے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا ہے: "لا تساووہم فی المجالس" (۲) (مجالس میں ان کے ساتھ برابری کا برتاؤ نہ کرو)، سے شریح امیر سے اس کے درمیان فیصلہ کیجئے۔

(۱) جامعہ اظہار علی الدار الخار ۱۸۳، جوہر واکیل ۲۲۵/۲، مفتی لکھنؤ ۳۰۹/۳، اہل تہذیب و عقیدت ۸۲/۳
(۲) عروۃ شریح لا تساووہم فی المجالس کی روایت بخاری (۳۶/۱۰) طبع

۱۱- دوسری دلیل یہ حدیث ہے: "الاسلام یعہو ولا یعہی" (اسلام بلند رہتا ہے، اس پر کسی کو بلندی نہیں مل سکتی)۔

عطیہ میں اولاد کے درمیان برابری کا معاملہ:

۱۱- عطیہ میں اولاد کے درمیان برابری واجب ہے یا نہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اولاد کے درمیان عطیہ میں برابری کرنا مستحب ہے، واجب نہیں، اس لئے کہ حضرت صدیق اکبر نے بیہ میں حضرت عائشہ کو اپنی دیگر اولاد پر فوقیت دی، حضرت عمرؓ نے اپنے صاحبزادے عامر کو کچھ عطیات میں دوسری اولاد پر مقدم رکھا۔

اسی طرح نعمان بن شریح کی حدیث کی بعض روایات میں حضور ﷺ کا یہ ارشاد آیا ہے: "فلشہد علی ہذا غیری" (۲) (اس پر میرے علاوہ کسی اور کو کواد نہالو)، اس سے جواز کا اشارہ ملتا ہے۔

حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف کا مذہب، ابن المبارک، طائوف کا قول اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ عطیہ اور بیہ میں اولاد کے درمیان برابری کا معاملہ کرنا واجب ہے، اگر کوئی عطیہ کسی خاص اولاد کو دے دے یا دوسرے سے زائد دے تو گنہگار ہوگا، اور اس پر واجب ہے کہ برابری کے لئے دوصورتوں میں سے ایک صورت

= دار المعرفہ نے کی ہے اور ایسے ہی ابن حجر کی تفسیر الخیر (۲۲/۳) طبع طبری نے ہے

(۱) عروۃ شریح لا تساووہم فی المجالس کی روایت بخاری (۳۶/۱۰) طبع طبری نے ہے
(۲) عروۃ شریح لا تساووہم فی المجالس کی روایت بخاری (۳۶/۱۰) طبع طبری نے ہے

(۲) عروۃ شریح لا تساووہم فی المجالس کی روایت بخاری (۳۶/۱۰) طبع طبری نے ہے

انتہی پر رہے، یہ تو رمد حصہ وہیں لے لے، یا پھر وہ وہیں کے سے بھی پورے رہے، اس سے کہ صحیحین میں حضرت عثمان بن عفیرؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "وہی ابی ہبہ، فقالت امی عمرة بنت رواحة رضي الله عنها: لا أوصي حتى تشهد رسول الله ﷺ، فأنى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! إن أم هذا أعجبتني أن تشهدك على الذي وهبت لابنہا، فقال ﷺ: يا بشیر! الک ولد سوی هذا؟ قال: نعم، قال: کنہم وهبت له مثل هذا؟ قال: لا، قال: فأرجعه" (میرے والد نے مجھے ایک چیز بیہ کی، تو میری ماں عمرو بنت رواحہ نے میرے والد سے کہا میں اس وقت تک راضی نہیں ہو سکتی جب تک کہ آپ رسول اللہ ﷺ کو اس کا گواہ نہ بنائیں۔ چنانچہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس کی ماں کو یہ پسند ہے کہ میں نے اس کے بیٹے کے لئے جو بیہ کیا ہے اس پر آپ کو گواہ بنائیں، حضور ﷺ نے فرمایا: اے شیرا کیا تیرے پاس اس کے علاوہ بھی کوئی اولاد ہے؟ انہوں نے عرض کیا: ہاں، آپ نے یہ وقت فرمایا: کیا ان سب کے لئے بھی اسی طرح بیہ کیا ہے؟ انہوں نے عرض یہ نہیں، آپ نے فرمایا: اس کو لوٹا لو، ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "اتقوا الله واعدوا بین اولادکم" (اللہ سے ڈرو، اور اپنی اولاد کے درمیان انسان کا معاملہ کرنا)، ایک دوسری روایت میں ہے: "لا تشهدنی علی حور، إن لبیک من الحق أن تعدل بیہم" (مجھے ظلم نہ کروا نہ بناؤ، تمہارے بچوں کا تم پر حق ہے کہ تم ان کے درمیان انسان کرنا)، اور ایک روایت میں ہے: "فاشهد علی هذا غیری" (۱) (اس پر میرے سوا کسی اور کو گواہ نہ بناؤ)۔

(۱) حدیث "فأرجعه" اور "اتقوا الله واعدوا بین اولادکم" بخاری (۲۱۱/۵) طبع

نیز نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: "سوا میں اولادکم فی العطیة، ولو کنت مؤثراً أحدماً لا ثروت النساء علی الرجال" (۱) (عطیہ میں اپنی اولاد کے درمیان برابری کا معاملہ کرو، اگر میں کسی کو ترجیح دیتا تو عورتوں کو مردوں پر ترجیح دیتا)۔

۱۲۔ ان طرح فقہاء کے درمیان اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ مذکورہ مؤثرت اولاد کے درمیان برابری کا مفہوم کیا ہے؟ جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ برابری کا مطلب یہ ہے کہ لڑکے لڑکی تمام اولاد کو عطیہ میں بغیر کسی امتیاز کے برابری میں دیو جائے، اس لئے کہ اس سلسلے میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں اس میں مذکورہ مؤثرت کی کوئی تفریق نہیں ہے۔

حنابلہ کا مذہب، حنفیہ میں امام محمد بن حسن کی رائے، اور شافعیہ کا قول مروج یہ ہے کہ عطیہ کو ۱۰۰ پر میراث کے حصہ سے تقسیم کرنا شرط ہے، یعنی مرگوار کو میراث کا ۱۰۰ حصہ ملے گا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے وراثت کی یہی تقسیم رکھی ہے، اور اللہ نے انما کمین ہے، اس لئے اولاد کو بیہ اور عطیات دینے میں بھی مطلوبہ عدل کا یہی معیار ہوگا (۲)۔

= استقریہ اور مسلم (۱۲۲/۳) طبع نجفی نجفی) کے کی ہے دوسری اور چوٹی روایت مسلم (۱۲۳/۳) طبع نجفی کی ہے، اور تیسری روایت بخاری (۲۱۱/۵) طبع استقریہ کی ہے۔

احمد (۲۶۹/۳) طبع المکتب الاسلامی کے نزدیک حدیث کے لفظ یہ ہیں: "قال: لا، قال: فلا تشهدنی (فاء، ای لا أشهد علی حور، إن لبیک علیک من الحق أن تعدل بیہم"۔

(۱) حدیث "سوا میں اولادکم"۔ عیسیٰ کہتے ہیں کہ اس میں محمد اللہ بن صالح لکھ کے کاتب ہیں عبد الملک بن شعیب کہتے ہیں کہ یہ ثقہ کامل عمار اور بلدرشان والے ہیں امام احمد و غیرہ نے اس کو صحیف کہا ہے (مجمع الرواۃ ۱۵۳/۳ طبع دار المکتب المرینی)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۳، الترمذی المعجم ص ۲۷، مشکوٰۃ الحاج

شد و نصف حصہ دونوں شریکوں کے درمیان براہ تقسیم ہوگا، اس سے کہ شفعہ کا سبب اصل شرکت ہے اور سارے شفعہ شرکت کے باب میں براہ میں، اس لئے مشہور فیہ (شفعہ والی چیز) کی تقسیم میں تمام مستحقین کے درمیان براہی کرنا واجب ہے۔

مقاد عامہ کی چیزوں میں لوگوں کے درمیان براہی کا معاملہ کرنا:

۱۳- مقاد عامہ کی چیزیں مثلاً مکان، راستہ، جامدادیوں کے سامنے کی مٹی خدیں، آما، یوں کے درمیان کی خدیں، شہروں کی حریم، سفر کی منزلیں، بازاروں کی چٹتیں، مسجدیں، اور جامع مسجدیں اللہ تعالیٰ کی جاری کردہ ندیاں اور چشمے، ظاہری کان جو انسانی عمل کے بغیر برآمد ہوں، مثلاً نمک، پانی، گندھک، سرمہ وغیرہ اور گھاس باغیچہ، فضا، چیزوں میں سارے لوگوں کا حصہ براہ ہے، اس سے اس سے گزرنے، آرام کرنے، بیٹھنے، معاملہ کرنے، تجارت، تجارت، اور وقت رہیں، پانی پینے اور سیرپائی کرنے وغیرہ تمام فوائد حاصل کرنا سب کے لئے جائز ہے۔

ان کو عام مسلمانوں کے برابر کسی ایک شخص کے سے خاص کرنا اور قبضہ میں لے لینا جائز نہیں، اس سے کہ اس میں مسلمانوں کا نقصان نہ رہے لے لے لگی ہے۔

پہلے آنے والے کو پورا حق حاصل ہوگا، جب تک کہ وہاں سے کوئی نہ رجا لے، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: ”مسی مباح من سبق الیہا“ (۱) ”مسی“ اس شخص کے سے گھرنے کی جگہ ہے جو پہلے وہاں پہنچ جائے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۹۵، الترمذی ص ۴۹۲، ترمذی ص ۵۹۶، مسنی الحجاج ص ۳۰۵، الإصناف ص ۲۷۵۔

(۱) حدیث مسنی مباح من سبق الیہا کی روایت ترمذی (۲۹/۳) صحیح مسنی

گر باپ شرف اور شرف کو براہ نہ دے یا لڑکی کو لڑکا سے براہ نہ دے، یا بعض بیٹوں یا بیٹیوں کو بعض سے براہ نہ دے، یا بخت میں کسی کو خاص طور پر شامل کرے اور کسی کو نہ کرے تو این اقسام کی روایت میں امام احمد کا قول یہ ہے کہ اگر ترجیح کے طریق پر ہوتا ماہر یہ ہے، اور اگر کسی کی شرکت خیال یا ضرورت کی بنا پر زیادہ دے دے تو مضرت نہیں۔

امام احمد کے قول پر قیاس کرتے ہوئے مفہوم ہوتا ہے کہ اگر علم میں مشغول ہلاک کے سے خاص طور پر کچھ وقف کرے تاکہ ان کو طب علم کی خدمت ہو یا فاسق ہلاک کے مقابلہ میں دین اور کو ترجیح دے، یہ مریض کو یا کسی صاحب فضل ہلاک کو اس کی مسیبت کی بنا پر قصاصیت دے تو حرج نہیں (۱)۔

مستحقین شفعہ کے درمیان براہی کا معاملہ:

۱۴- مستحقین شفعہ کے درمیان براہی کے معاملے میں مقاد عامہ کا خلاف ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ شفعہ کی بنیاد پر اپنے حصص ملک کے بقدر حق دار ہوں گے، اس لئے کہ اس حق کا تحقیق بقدر ملک ثابت ہوتا ہے مثلاً اگر کوئی زمین تین شرکاء کے درمیان مشترک ہو، ایک کا نصف ہو، دوسرے کا ثلث، اور تیسرے کا سدس، پھر پہلا شریک یعنی صاحب نصف اپنا حصہ فرمخت کرے تو دوسرے شریک دوسرے و تیسرے شریک ایک حصہ کا حق دار ہوگا۔

حنبلیہ کا مذہب، شافعیہ کا قول مرجوح، اور بعض حنابلہ لی رائے، ورنہ اثرین کی ایک حدیث کا مسلک مختار یہ ہے کہ شرکاء اپنے حصص کے بقدر حصہ تقسیم کریں گے، اس طرح سے سابقہ مثال میں فرمخت

= ۱۴/۵۹۵، مسنی ابن ماجہ ص ۵۹۵، الإصناف ص ۲۷۵۔

(۱) مسنی ۱۱۹/۵ طبع بیاض۔

مگر شرط یہ ہے کہ کسی کو ضرر نہ پہنچے، اگر اس سے لوگوں کو ضرر پہنچے تو یہ کسی حال میں جائز نہ ہوگا^(۱)، اس لئے کہ حدیث پاک ہے: ”لا ضرر ولا ضرار“^(۲) (نقصان نہ پہنچاؤ، نہ نقصان پہنچاؤ)۔

قبر کو برسرِ قبر کرنا:

۱۵- حنفیہ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ قبر کو زمین سے ایک ہالشت کے بقدر یا اس سے کچھ زیادہ ”نچا کر“ تھب ہے۔ بشرطیکہ کسی کانر وغیرہ کے قبر کو، لینے کا مدیشہ نہ ہو۔ یہ اس لئے تاکہ معصوم ہو کہ یہ قبر ہے۔ ”لوگ اس کی زیارت کریں، صاحب قبر کے سے دعاے رحمت کریں، و قبر کا امتام کریں۔“

تدلال یہ ہے کہ صحیح طور پر ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر ایک ہالشت، چوکی، بنائی گئی تھی^(۳)، حضرت جابرؓ سے روایت ہے: ”ان اصبی منیۃ رفع قبرہ عن الارض فندو شبر“ (نبی کریم ﷺ کی قبر زمین سے ایک ہالشت اوپچی بنائی گئی)، حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے کہا: ”یا امہ! اکشفی لی عن قبر رسول اللہ ﷺ و صاحبہ، فکشفتم لی عن ثلاثة قبور، لامشرفۃ ولا“

= (الخصی) نے کی ہے اور اس حدیث کو ”صحیح“ کہا ہے حاکم (۱/۲۷۷ طبع دارالکتب العربی) نے اس کو مسلم کی شرط کے مطابق صحیح کہا ہے۔

(۱) لا حکا ملہ سلطانہ للامور وکی دس ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰

کشف لہ عن قبر رسول اللہ ﷺ وقبر صاحبه فانا ہی
مسطحة مطوحة ببطحاء العرصة الحمراء^(۱) (ان کی
پھوپھی حضرت عائشہؓ نے جب رسول اللہ ﷺ کی قبر میں
سے پردہ اٹھایا تو وہ مسطح تھیں اور ان پر سرخ مٹی کے ٹکڑے
پھینکے ہوئے تھے)۔

۱۶۔ جمہور کے نزدیک قبر کو بڑھادرت ایک باشت سے بہت زیادہ
ونچ کر ماکر وہ ہے مثلاً مومن کی قبر کو کھنڈوں کی جانب سے کھدوانے
جانے کا کون خوف نہ ہو نہ وہ اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے
حضرت علیؓ سے ارشاد فرمایا: "لا تدع تمثالا الا طمسته، ولا
قبرا مشرفا الا سويہ"^(۲) (کون تصویر نہ چھوڑے نہ ممانہ اور
نہ کون ہیکل قبر جسے نہ نہ کر دے)۔

ہیکل قبر سے مراد بہت ہیکل قبر ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ
حضرت قاسم نے نبی کریم ﷺ اور حضرت شیخین کی قبروں کی
نیفیات بیان کرتے ہوئے فرمایا: "لا مشرف ولا لاطمة"^(۳)
(نہ بہت ہیکل اور نہ زمیں سے چمکی ہوئی)۔



(۱) تہذیب النکاح ص ۳۳۳۔

(۲) حدیث حضرت علیؓ: لا تدع تمثالا۔ کی روایت مسلم (۲/۱۶۶) طبع
عینی النسخ (۱) کے کی ہے۔

۳۔ بحوالہ لاس قد مر ۲/۵۰۳، انوار ص ۳۱۳۔

تراجم فقہاء

جلد ۱۱ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن ابی شیبہ: یہ عبداللہ بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ابن ابی سلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

الف

آلوسی: یہ محمود بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

آمدی: یہ علی بن ابی علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی ہریرہ: (؟-۳۳۵ھ)

یہ حسین بن حسین بن ابی ہریرہ، ابو علی، بغدادی، ثمالی ہیں، ابن ابی ہریرہ سے معروف ہیں، فقیہ ہیں، انہوں نے بغداد میں درس دیا۔ ابن جریر اور ابواسحاق ابراہیم دینوری سے علم فقہ حاصل کیا، اور خلقِ کثیر سے روایتیں نقل کیں، ان سے استفادہ کیا، قضا کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "شرح مختصر المرونی" فقہ شافعی کی فتاویٰ و احکامات میں۔

[طبقات الشافعیہ ۲/۲۰۶: معجم المؤلفین ۳/۲۲۰: مرآۃ البیان ۲/۳۳۷: سیر اعلام النبلاء ۱۵/۱۵۰: ۴۳۰]

ابن الاثیر: یہ المبارک بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ابن بطہ: یہ عبید اللہ بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

ابن تمیم: (؟-؟)

یہ محمد بن تمیم، ابو عبداللہ، حرانی، حنبلی فقیہ ہیں، انہوں نے شافعی

برہن السمرانی: (؟-۷۷۱ھ میں زندہ تھے)

یہ ابو نعیم بن سیمان، منہاج الدین، السمرانی حنبلی فقیہ ہیں۔

بعض تصانیف: "شرح لرائض العثماني".

[كشف الظنون ۳/۱۲۵: معجم المؤلفین ۱/۳۵۱]

برہن النخعی: یہ ابو نعیم بن یزید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی حازم: یہ عبدالحزیز بن ابی حازم ہیں:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

ابن ابی زید القفیری: یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

بن تیمیہ

تراجم فقہاء

بن رجب

محمد الدین بن تیمیہ، ابو القرق بن ابی اشہم، اور ناصر الدین ابیضاوی وغیرہ سے فقہ پر تھی۔

بعض تصانیف: "المختصر" فقہ میں ہے، مشہور ہے، جس میں ثناء و ثناء تک بحث ہے، اس کتاب سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف صاحب علم فقیہ نفس و دین شخصیت کے مالک ہیں۔

[طبقات ابن ابی بلال بن رجب ۲/۲۹۰: المدخل لمدرب ابن ضیل لابن بدر بن ۲۰۹]

ابن حبیب: یہ عبدالملک بن حبیب ہیں: ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن حجر المکی: یہ احمد بن حجر البیتھی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

بن تیمیہ (نقی الدین): یہ احمد بن عبدالحلیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن دبیہ (۵۴۴-۶۳۳ھ)

یہ عمر بن حسن بن علی بن محمد بن فرج بن حلف بن ادیب، درویش، الکلی، ملازمی ہیں، ظاہری المذہب ہیں، انہوں نے ابو عبد اللہ بن زرقون اور ابن ہکول سے روایت کی ہے، درویشی پسند لائی سے ناعت کی ہے، "ابو" کے قاضی بنائے گئے۔

بعض تصانیف: "تبیہ البصائر"، "نہایۃ السؤل فی حصائص الرسول"، "الایہات البیات"، اور "البراس فی تاریخ خلفاء بی العباس"۔

[شذرات الذہب ۵/۱۶۰: لسان المیزان ۴/۲۹۲:

لا علام ۵/۲۰۲: معجم المؤلفین]

بن الحسین: یہ عبد الواحد بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

بن جزلی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن الجوزی: یہ عبد الرحمن بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن دقین العید:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

بن حاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن رجب: یہ عبد الرحمن بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۱ میں گذر چکے۔

بن حامد: یہ حسن بن حامد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

▲▲▲

بن رشد: یحییٰ بن احمد (الحفید) ہیں:

ن کے حالات تا ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

۱۰۸ مَرْجِرُ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمَرْجِرِ:

ب کے حالات ج ۱ ص ۶۷ میں گزر چکے۔

بن سمرق: یہ احمد بن عمر ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲۲ میں گزر چکے۔

بن سیرین: یہ محمد بن سیرین ہیں:

ن کے حالات ۱۹۳۳ء میں گزر چکے۔

بين الشخص :

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۵۷ میں گزر چکے۔

بن شعبان: یہ محمد بن القاسم ہیں:

ن کے حالات ج ۸ ص ۳۱۶ میں گزر چکے۔

بن الاصل (؟-۸۶ھ)

یہ عبد الحمید بن محمد، ابو محمد، ابو وی القہر والی ہیں، ابن الصانع سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ ہیں، انہوں نے ابو حفص الخطاط ابن خرز، ابو اسحق التونسى اور ابو طیب الکندی وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور ان سے امام مالک بن انس، ابو حلی، حسان ابن علی، ابو اسحق الخونی اور ابو بکر ابن عطیہ وغیرہم سے فقہ سیکھی۔

”انہما، تذہیران کی یک، ام، و مشہد رتلیق ہے۔“

[شعرو التوراة الزکوة ۶، ۱: الدین الیوم ۱۵۹]

۱۷۴۲

بن عمر

ابن الصباغ: یہ عبد السید بن محمد ہیں:

ان کے حالات ت ۳۷ س ۵۷ میں گزر چکے۔

ابن حابدین: یہ محمد امین بن عمر ہیں:

ان کے حالاتِ جناح ۴۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عباس: یہ عبداللہ بن عباس ہیں:

ان کے حالات و احوال ۴۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عبد البر: یہ یوسف بن عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

ابن عبد الحکم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۵ میں گزر چکے۔

ابن عبد السلام: یہ محمد بن عبد السلام ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ابن عرفہ: محمد بن محمد بن عرفہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۶۳۶ میں گزر چکے۔

ابن عقیل: نہ علی بن عقیل ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

ابن عمر: یہ عبید اللہ بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۶۴۶ میں گزر چکے۔

بن ملاشون

تراجم فقہاء

ابن ناجی

ہیں، امام مالک سے علم حاصل کیا، اور ان پر رائے (سے کام لینے) کا غلبہ تھا، شیرازی کہتے ہیں کہ امام مالک ان کو بادشاہ رشید کے پاس امام ابو یوسف سے مناظرہ کے لئے بلاتے تھے۔ ابن کثیر کہتے ہیں کہ مالک کے پاس ابن سنانہ سے بڑھ کر کوئی صاحب ضبط اور صاحب درس نہ تھا، اور امام مالک کی وفات کے بعد انہیں کو امام مالک کے حلقہ میں بیٹھنے کا امر حاصل ہوا، ابن سنانہ امام مالک کے خاص لوگوں میں تھے جن کو امام کے دروازے پر لوگوں کے اجتماع کے وقت درجہ جانے کی خصوصی جازت حاصل تھی چنانچہ ان کو اور ابن زہرہ اور حبیب اللہ ابی کو جو بائین سے مشہور تھے امام نے آرا بلایا جاتا تھا۔ پھر جب یہ لوگ در دیگر خاص لوگ داخل ہو جاتے تھے تو عام لوگوں کو جازت ملتی تھی۔ یہی کہتے ہیں کہ ابن سنانہ ہمیشہ امام مالک کے در میں جا کر بیٹھتے تھے اور ان سے جدا نہ ہوتے تھے۔

[ترتیب المدارک بقا حب المسالک ۱/ ۲۹۱]

بن ملاشون: یہ عبدالملک بن عبدالعزیز ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن ماجہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن مبارک: یہ عبداللہ بن مبارک ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۸ میں گذر چکے۔

بن مسعود: یہ عبداللہ بن مسعود ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ابن المنذر: یہ محمد بن ابی اہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

ابن المنیر (۶۲۰-۶۸۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن منصور بن ابی القاسم بن مختار، ابو العباس، اسکندری اہل مالکی ہیں، ابن المنیر سے مشہور ہیں، کئی علوم پر اس کو بہت حاصل تھی، مثلاً فقہ اصول فقہ اب اور بدعت وغیرہ۔ اسکندریہ کے قاضی بنائے گئے۔ ابن فرحون کہتے ہیں کہ وہ کریم پو ہے کہ شیخ عزالدین بن عبدالسلام فرماتے تھے کہ وہ مصر پہنچے وہ اطراف کی غمخیزوں پر مازیں ہیں، بن اقیل العید پر اور اسکندریہ میں ابن امیر پر، انہوں نے اپنے والد اور ابو محمد لوط بن روح بن اہلم سے ماعت کی، ایک جماعت سے لفظ حاصل کی باخسوس جمال اللہ بن ابوعمر و بن الحاجب سے۔

بعض تصانیف: "البحر المحيط"، "الانصاف من صاحب الکشاف" اس میں انہوں نے فقہ زہری پر تحقیق کی ہے، اور معتزلہ کے شبہات کا ازالہ کیا ہے۔

[الذبیح الذہب ۱/ ۱۷۱: شذرات الذہب ۵/ ۳۸۱: معجم

المؤلفین ۲/ ۱۶۱]

ابن الموائز: یہ محمد بن ابی ہبیم ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گذر چکے۔

ابن ناجی: یہ قاسم بن عیسیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

بن نافع

بن نافع: یہ عبداللہ بن نافع ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

بن نجیم: یہ زین الدین بن ابراہیم ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بن نجیم: یہ عمر بن ابراہیم ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بن الہمام: یہ محمد بن عبدالواحد ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

یو برہیم (۲۵۷-۳۵۲ھ)

یہ اسحاق بن ابراہیم بن مسرور، یو برہیم، اثنین ہیں، فقیہ ہیں۔

انہوں نے وہب بن حبیب، ابن ابی تمام اور ابن لہاج سے علم حاصل کیا،

اور یک جماعت نے ان سے حدیث کی سماعت کی۔ ابن فرحون کہتے

ہیں کہ یہ امام مالک اور ان کے اصحاب کی فقہ کے حافظ تھے۔

بعض تصانیف: "کتاب الصالح" اور "معالم الطہارۃ والصلاۃ"۔

[الدرر النضر ص ۹۶]

یو بکر: یہ عبدالعزیز بن جعفر ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

یو بکر بن العربی:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

ابو ثور: یہ ابراہیم بن خالد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابو جعفر النقیہ: یہ محمد بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابو حاتم القزوینی (؟-۴۱۳ھ)

یہ محمد بن الحسن بن محمد بن یوسف بن الحسن، ابو حاتم، القزوینی،

الطبری الانصاری الشافعی ہیں۔ فقیہ اور اصولی ہیں، بغداد میں شیخ

ابو حامد الاسفراہینی، ابن اللبان اور ابو بکر بن باقلائی سے فقہ پڑھی،

اور ان سے شیخ ابو اسحاق نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "کتاب العمل" فقہ میں، اور "التعریض

التعریض"۔

[طبقات الشافعیہ ص ۱۴: تہذیب اللغة، لغات

۲/۲۰۷: معجم المذنبین ۱۲/۱۵۸]

ابو حمید الساعدی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابو حنیفہ: یہ العثمان بن ثابت ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابو الخطاب: یہ محفوظ بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

یونضرہ

تراجم فقہاء

سما عیل بن حماد

یونضرہ (؟-۱۰۸) اور بقول بعض ۱۰۹ھ

الازہری: یہ محمد بن احمد الازہری ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

یہ منذر بن مالک، اور کہا گیا ہے: ابن عبد الرحمن بن قسطنطین، یونضرہ، المعبدی ہیں، حضرت علی بن ابی طالب، ابو موسیٰ اشعری، ابو ذر غفاری، ابو ہریرہ، ابن عباس، لیکن عمر، عمران بن حصین اور سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور ان سے سیہم بن یحییٰ، عبد اللہ بن صویب، اور یحییٰ بن یحییٰ وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ ابن معین اور ابن سعد کہتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۱۰/ ۳۰۲]

ابو ہریرہ: یہ عبد الرحمن بن صخر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ابو یوسف: یہ یعقوب بن یزید نیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

لاثرم: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

لذری: یہ احمد بن حمدان ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

اسامہ بن شریک (؟-؟)

یہ اسامہ بن شریک الذہبی النخعی ہیں قبیلہ شمس بن یزید بن ہاشم سے تعلق رکھتے ہیں، اور کہا گیا ہے کہ ان کا تعلق بنی شمس بن کمر سے ہے۔ یہ صحابی ہیں۔ ان کی احادیث کو اصحاب سنن، احمد، ابن شریک، ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے، انہی کی ایک حدیث یہ ہے: "عباد اللہ تداووا، فان اللہ لم یضع داء، الا وضع له دواء، الا الہرم" (اللہ کے بندہ اگر بیمار ہو، اس لئے کہ اللہ نے کوئی ایسی بیماری نہیں رکھی جس کی کوئی دوا نہ ہو سوائے بڑھاپے کے)۔

[الإصابة ۱/ ۳۱۱؛ التیاجاب ۱/ ۸۷؛ أسد الغابہ ۱/ ۸۱؛

تہذیب المعجم ۱۰/ ۳۱۰]

اسحاق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

اسماء بنت ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

اسماعیل بن حماد (؟-۲۱۲ھ)

یہ قاضی اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ (الامام) کوفی، قاضی ہیں، ثقی فقیہ ہیں، ان کو بغداد کے مشرقی حصہ میں بصرہ، و ررق کا قاضی بتلایا گیا، اپنے والد حماد بن راجس بن زید سے فقہ پڑھی، اور حدیث اپنے والد مالک بن مغول اور ابن ابی ذئب سے سنی، اور ان سے

صغ

تراجم فقہاء

البہوتی

عمر بن محمد بن جیم النسخی، سہل بن عثمان الحسکری اور عبدالمومن بن علی
ارزی وغیرہ نے روایت کی۔

الانفاسی: دیکھئے: یوسف بن عمر الانفاسی۔

بعض تصانیف: "الجامع" فقہ میں ان کے جدا جدا کے مضامین پر
ہے۔

الانزاعی: یہ عبد الرحمن بن عمر ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

[جوہر المصنف: ۱۴۸: تہذیب المعجم: ۲۹۰: تاریخ
بغداد ۶/۲۳۳: لا علام ۱/۳۰۹]

الابیحی: دیکھئے: عضد الدین الابیحی۔

صغ: یہ اصغ بن افرج ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

ب

المطحری: یہ الحسن بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

الباہجی: یہ سیمان بن خلف ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

ممدرداء: یہ خیرہ بنت ابی حدرداء سلمیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۵ میں گذر چکے۔

البخاری: یہ محمد بن اسماعیل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

مسلّمہ: یہ ہند بنت ابی امیہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

الیزوی: یہ علی بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

مالمخرمین: یہ عبد الملک بن عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

البغوی: یہ الحسن بن مسعود ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

نس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

البہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

البيضاوی

تراجم فقہاء

کتاب

البيضاوی: یہ عبداللہ بن عمر ہیں:

مرویات ۲ ج ۱ میں۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گذر چکے۔

[لما صابہ ۱/ ۴۱۲: اسد الغابہ ۱/ ۴۰۴: تہذیب الفقہاء

۲/ ۹۲: لا ملام ۲/ ۹۲]

لہبثقی: یہ محمد بن حسین ہیں:

جامع بن عبداللہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گذر چکے۔

البحر جانی: یہ علی بن محمد البحر جانی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۴۹ میں گذر چکے۔

ث

الجصاص: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گذر چکے۔

ثوری: یہ سفیان بن سعید ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گذر چکے۔

ح

ج

الحاکم ابو الفضل: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۷ میں گذر چکے۔

جامع بن سمرہ (؟- ۷۷۴ھ)

الحسن بن علی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۱ میں گذر چکے۔

یہ جامع بن سمرہ بن جناد بن جندب، ابو عبد اللہ، اسو بن سنانی ہیں، انہوں نے نبی کریم ﷺ، حضرت عمر، حضرت علی، اپنے والد ماجد و اپنے ماموں حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت لی ہے، اور ان سے سہاک بن حرب، جعفر بن ابی ثور، اور ابو عیون شافعی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ بخاری و مسلم میں ان کی ایک سچھیالیس (۱۳۶)

الحطاب: یہ محمد بن محمد بن عبدالرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۹ میں گذر چکے۔

لکھنوی

تراجم فقہاء

الخطابی

لکھنوی: یہ محمد بن علی ہیں:

حمید بن عبد الرحمن الحکمری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۶ میں گذر چکے۔

الحکم بن حزن (۴-۳)

الخطابی (۴۰۰ھ کے بعد وفات پائی)

یہ حکم بن حزن بن علفہ بن علفہ بن مالک النکلی ہیں۔ (کاف کے پیش اور لام کے زبر کے ساتھ) اثر میں فاء ہے (یہ نسبت علفہ کی طرف ہے جو تہذیبہ تہذیب کی ایک شاخ ہے صحابی ہیں۔ بنی کریم علیہ السلام کے پاس وفد کے ساتھ آئے تھے ان کی حدیثوں کو ابوہریرہؓ اور ابو یعلیٰ وغیرہ نے شعیب بن زریق النخعی کے طریق سے روایت کیا ہے۔

یہ حسین بن محمد بن عبد اللہ ہیں، اور کہا گیا ہے کہ یہ بن حسن، ابو عبد اللہ، خطابی الحکمری الشافعی ہیں فقیہ اور محدث ہیں، بغداد میں ابو عبد اللہ بن مدی (ابو عبد اللہ نامی) وغیرہ سے حدیث پر بھی، اور ان سے ابو منصور محمد بن احمد بن شعیب بروینی اور قاضی ابو الطیب وغیرہ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "الکتاب فی الفروق" اور "الفتاویٰ"۔

[۱: ص ۳۴۳، ۲: ص ۵۱۱، ۳: ص ۵۱۱، ۴: ص ۵۱۱]

تہذیب المعاد ۲/۴۲۵: الباب ۱۰۶/۳

[طبقات الشافعیہ ۳/۱۶۰: تہذیب المعاد ۱/۵۱۱، ۲/۵۱۱، ۳/۵۱۱]

۴/۵۱۱: مکتبہ المدینہ ۳/۸۸

حزقہ بن شری (۸۳۳-۹۲۶ھ)

یہ حزقہ بن عبد اللہ بن محمد بن علی بن ابی بکر تقی الدین، ناشری، رہبردی، یمنی شافعی ہیں، فقیہ، شیعہ، مورث ہیں، اور ان میں ہی علم پر دسترس حاصل تھی، فقہ اور حدیث تافضی التمتنا صیب بن احمد، ناشری اور اپنے والد تافضی التمتنا عبد اللہ وغیرہ سے حاصل کی۔

بن حجر عسقلانی، زکریا انساری، سیوطی اور ابن ابی شریف وغیرہ سے ان کو جارت کی۔

بعض تصانیف: "مسائل التحبیر من مسائل الکبیر"، "مختصر التحبیر فی الکبیر"، "انتہار المرص فی الصيد والنقص"، "مجموعۃ حمرة" یہ علماء یمن کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے۔

[شذرات الذہب ۸/۱۳۲: المبداء الخالغ ۸/۴۳۸: لا عام

۲/۴۰۹: مکتبہ المدینہ ۳/۷۹]

خالد بن الولید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۵ میں گذر چکے۔

الخرقی: یہ عمر بن حسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

الخطابی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

خ

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

خوہر زہد: یہ محمد بن الحسن بن ہیں:

ب کے حالات ج ۲ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

الرازی: یہ محمد بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

الراغب: یہ الحسن بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

رافع بن خدیج:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

الرائی: یہ عبدالکریم بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

الرفی: یہ الرفی بن انس ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گذر چکے۔

الرحیبانی: یہ مصطفیٰ بن سعد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گذر چکے۔

الربی: یہ خیرالدین الربی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

و

مدر قطنی: یہ علی بن عمر ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

مدر دیر: یہ حمد بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

مدر یوری (؟-۵۳۲ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد، ابو بکر، المدینوری، حنبلی، فقیہ ہیں۔ انہوں نے فقہ ابو الخطاب سے پڑھی اور اس میں مبارکے حاصل کی، اور ان سے ابو الفتح بن المنی، الوزير بن ہیرہ اور ابن الجوزی وغیرہ نے استفادہ کیا۔

بعض تصانیف: "کتاب الحقیق فی مسائل العلیق"۔

[شذرات الذمب ۹۹، ۹۸، ۹۷: پنجم المونمن ۶۸، ۶۷]

روایتی

تراجم فقہاء

سکونت

روایتی: یہ عبدالواحد بن اسماعیل ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

الزیری: یہ محمد بن مسلم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زید بن خالد الجعفی (؟-۷۸ھ)

یہ زید بن خالد، ابو عبد الرحمن، اور بقول بعض ابو ظلمہ، جعفی
لمدنی ہیں۔ صحابی ہیں۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، حضرت عثمان،
ابو ظلمہ، اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، وہ اب سے ۳۰ کے
ساتھ ۱۰۰ سالہ خالد اور ابو حرب، نیز عبد الرحمن بن ابی عمر، عبید اللہ
الخولانی، عطاء بن ابی رباح اور عطاء بن یسار وغیرہ نے روایت کی
ہے۔ ابو عمر کہتے ہیں کہ فتح مکہ کے سقبلہ حبیبہ کا جہنم سے ہی کے
ہاتھ میں تھا۔

ز

زرکشی: یہ محمد بن بہادر ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گذر چکے۔

زرکشی (؟-۷۷۲ھ)

[لڑکا۔ ۱: ۵۶۵؛ احتیاج ۲/۲: تہذیب المتہذیب

۴۱۰: لا غلام ۳/۹۷]

یہ محمد بن عبد اللہ بن محمد، قس اللہ بن، ابو عبد اللہ، زرکشی
امسری حسبی ہیں، فقیہ ہیں، مذہب میں امامت کا درجہ ان کو
حاصل ہے، انہوں نے فقہ تافسی "تتمناة مولیٰ قد بن عبد اللہ انجانی
سے پر گئی۔

بعض تصانیف: "شرح الحرفی" اس سے قبل ایسی کوئی کتاب
نہیں لکھی گئی، اس میں ان کی گفتگو سے فقہ قس، اور اصحاب فن کے
کلام میں تصرف پر روشنی پڑتی ہے "شرح قطعة من الوجہ"
اور "شرح قطعة من المحرر"۔

[تذکرۃ الذہب ۶/۲۲۳؛ معجم الموفین ۱۰/۲۳۹]

س

سالم بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

سکون: یہ عبد السلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

زفر: یہ زفر بن الہذیل ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

السخاوی

السخاوی: یہ محمد بن عبد الرحمن ہیں:

ن کے حالات ج ۷ ص ۳۲۶ میں گذر چکے۔

اسرخسی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ن کے حالات ج ۷ ص ۳۶۸ میں گذر چکے۔

اسرخسی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۷ میں گذر چکے۔

سعد بن ابی وقاص: یہ سعد بن مالک ہیں:

ن کے حالات ج ۷ ص ۳۶۸ میں گذر چکے۔

سعد بن معاذ (?-۵ھ)

یہ سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القیس، ابو عمر، لایبی الانباری ہیں، بہادر صحابہ میں سے ہیں، مدنی ہیں، قبیلہ اس کے سردار تھے، اور ہر کے دن اس کا جھنڈا ان ہی کے ہاتھ میں تھا، جنگ حد میں شریک ہوئے اور ثابت قدم رہے، طویل اقامت اور نہانی ریک و رہا تھے، غزوہ حدق میں ایک تیر سے زخمی ہوئے، ورنہ زخم کی وجہ سے ان کی وفات ہوتی، بنی کریم علیہ السلام کو ان کی وفات کا بہت صدمہ ہوا۔ حدیث میں ہے: "اھتر عروش الرحمن لموت سعد بن معاذ" (عرش رحمن سعد بن معاذ کی وفات پر اہل گیا)۔

[لإصابہ ۳۸/۲: أسد الغابہ ۲/۲۲۱: تذییب التہذیب

۳۸۱/۳: لای علام ۳۹/۳]

تراجم فقہاء

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۷ ص ۳۶۹ میں گذر چکے۔

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۷ ص ۳۶۹ میں گذر چکے۔

سعید بن منصور:

ان کے حالات ج ۷ ص ۳۳۷ میں گذر چکے۔

سلمان الفارسی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۷۹ میں گذر چکے۔

سمرہ بن جندب:

ان کے حالات ج ۵ ص ۳۸۸ میں گذر چکے۔

سہل بن خنیف (?-۳۸ھ)

یہ سہل بن خنیف بن اسب بن لعلیم بن شمس، ابو سعد، البسری ہیں، صحابی ہیں، سابقین صحابہ میں سے ہیں، انہوں نے بنی کریم علیہ السلام کو حضرت زید بن ثابت سے روایت کی ہے، ورنہ ان سے ان کے اصحاب اور ابوبکر اسعد و عبد اللہ بن ابی اسعد، عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ وغیرہ نے روایت کی ہے۔ بدر میں شریک ہوئے اور احد میں ثابت قدم رہے، تمام غزوات میں شریک رہے، بنی کریم علیہ السلام نے ان کے بزرگوار حضرت علی بن ابی طالب کے درمیان مہانات کا رشتہ قائم فرمایا تھا، حضرت علی نے واقعہ جمل کے بعد ان کو بصرہ کا حاکم مقرر فرمایا، پھر یہ جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ رہے۔

سور بن عبداللہ

تراجم فقہاء

صاحب البابہ

[لاصابہ ۸۷۲: أسد الغابہ ۱۸/۲: تہذیب المعجم ۱۸/۲]

الشافعی: یہ محمد بن ادریس ہیں:

[۲۵۱/۲: لا علم ۲۰۹/۲]

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

سور بن عبداللہ (?-۲۴۵ھ)

الشمس الملی: یہ علی بن علی ہیں:

یہ سور بن عبداللہ بن سور بن عبداللہ بن حمود۔ ابو عبداللہ۔
جسکی عمری صری قاضی میں فقیہ، محدث ہیں، مصنفہ کے منصب
قضا پر فائز ہوئے انہوں نے اپنے والد سے عبدالوارث بن عید۔
معتز بن سیدہ و خالد بن ثابت وغیرہ سے روایت کی، اور ان
سے ابو وہب و یزید بن عبداللہ بن احمد بن فضل، ابو زرعہ، مشقی،
اور ابو بکر مرہزی وغیرہ نے روایت کی۔ سنی کہتے ہیں: ثقہ ہیں۔
اور ابن حبان نے اثبات میں ان کا ذکر کیا ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

الشرقاوی: یہ عبداللہ بن حجازی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۱ میں گذر چکے۔

الشعمی: یہ عامر بن شریل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۲ میں گذر چکے۔

خس الامہ السرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۸ میں گذر چکے۔

الشوکانی: یہ محمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

یونلی: یہ عبد الرحمن بن ابی بکر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۹ میں گذر چکے۔

ش

ص

شرح المندیہ: یہ ابراہیم بن محمد المکملی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

صاحب البابہ: دیکھئے: الفورانی، عبدالرحمن بن محمد۔

صاحب القناع

صاحب القناع: یہ موسیٰ بن محمد الحجاوی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

صاحب الانصاف: یہ علی بن سلیمان المرادی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

صاحب البدیع: یہ ابو بکر بن مسعود ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

صاحب بیّن: دیکھئے: تکیہ العرائی۔

صاحب التتمہ: یہ عبدالرحمن بن مامون التولی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

صاحب تحفۃ المحتاج: یہ حمد بن حجر البیہقی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

صاحب تحفۃ مودود: دیکھئے: بن قیم الجوزیہ۔

صاحب تنقیح فتاویٰ حامدیہ: یہ محمد امین بن مابین ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

صاحب الجوہرہ: یہ امیر اہم بن حسن ہیں:
ان کے حالات ج ۱۰ ص ۳۵۷ میں گزر چکے۔

صاحب لحوی: یہ علی بن محمد الماوروی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

تراجم فقہاء

صاحب الدر المختار: یہ محمد بن علی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب الذخیرہ: یہ محمود بن احمد ہیں:
دیکھئے: ام صانی۔

صاحب شرح الفرائض العثمانی: دیکھئے: امیر اہم السمرکی۔

صاحب شرح مفتی الارادات: یہ محمد بن احمد المہوتی ہیں:
ان کے حالات ج ۳ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

صاحب عون المعبود: دیکھئے: عظیم آبادی، محمد شرف۔

صاحب الفروع: یہ محمد بن ^{معل}ح ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

صاحب الفروع: یہ احمد بن دریس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

صاحب الکافی: یہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

صاحب کشاف القناع: یہ منصور بن یونس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

صاحب المحیط

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گزر چکے۔

صاحب مسلم الثبوت

تراجم فقہاء

عبدالحمید بن محمد بن الصانع

صاحب مسلم الثبوت: دیکھئے: محبت اللہ بن عبد الشکور:

طرف منسوب ہو کر، اذی سے بھی جانے جاتے ہیں، فقیہ اور محدث
ہیں۔ ان کی کتابیں تصنیفات ہیں۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

صاحب مطالب: وہ نہیں: یہ مصطفیٰ بن سعد ہیں:

[طبقات الثانیہ لابن ہدیۃ اللہ ص ۵۲: معجم الموفین

[۲۹۱، ۹]

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گزر چکے۔

صاحب المفتی: یہ عبداللہ بن قدامہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

ط

صاحب مفتی المحتاج: یہ محمد بن احمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

طاؤس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

صاحب المواقف: دیکھئے: عضد الدین عبدالرحمن الماسیجی۔

الطحطاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

صاحب موبہب الجلیل: یہ محمد بن محمد الخطاب ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب لہدایہ: یہ علی بن ابی بکر المرغینانی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

ع

صاحبین:

اس لفظ سے مراد کی وضاحت ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکی۔

ماشر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

الصید لئی (۲-۴۲۷ھ)

عبدالحمید بن محمد بن الصانع: دیکھئے: ابن الصانع۔

یہ محمد بن دہان، بن محمد، ابو بکر، اور بنی ثانی ہیں، صید لائی سے

معروف ہیں، عطر کی تجارت کی طرف مقبض ہے، اور اپنے والد کی

عبد الرحمن بن عوف

تراجم فقہاء

عضد الدین لایجی

عبد الرحمن بن عوف:

عبد اللہ بن زید الانصاری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۸۶ میں گزر چکے۔

عبد عزیز بن ابی عمرہ (۱۶۴-۱۶۵ھ)

عبد اللہ بن عمرہ:

یہ عبد اعزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ، ابو عبد اللہ، اتمی لہ فی میں لقب الماشون ہے فقیہ ورحہ میٹ کے ثقہ حفاظ میں سے ہیں، انہوں نے اپنے والد، اپنے چچا یقوب بن محمد بن عبد رزق، حقیق بن ابی ظلمہ ورحہ الح من کیساں وید سے روایت کی ہے، اور اب سے ب کے صاحب زادے عبد ملک بن الماشون، نیز زید بن معاویہ، لیث بن سعد و ابو داؤد، الطیالسی وید سے روایت کی ہے۔ ابو زرعہ، ابو حاتم، ابو داؤد، نسائی کہتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔ ان کی تصنیفات میں واران کا شمار فقہاء مدینہ میں ہوتا ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

عبد اللہ بن مغفل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

عبد اللہ بن الحسن العنبری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گزر چکے۔

اعزیز بن عبد السلام: یہ عبد اعزیز بن عبد السلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

[مذکرۃ الحفاظ ۱/۲۰۶: تہذیب التہذیب ۱/۳۴۳: لا علام ۴/۱۳۵: معجم المؤلفین ۵/۵۱۵]

عبد اللہ بن مرید (۱۱۵-۱۱۶ھ)

عضد الدین لایجی (۷۰۸-۷۵۶ھ)

یہ عبد اللہ بن مرید بن الحسیب، ابو سہل، اسلمی، مروزی ہیں، قاضی ہیں، رجال حدیث میں سے ہیں، بیاض میں کوفہ کے ہیں میں بصرہ میں سکونت اختیار کر لی، مرو کے قاضی رہے، اپنے والد نیز بن عباس، ابن عمر، عبد اللہ بن عمرو، عبد اللہ بن مغفل، اور ابو یوسف رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی ہے، واران سے بشیر بن مہاتہ، سہل بن بشیر اور حسین بن واقد مروزی وغیرہ سے روایت کی ہے۔ ابن معین، عجل اور ابو حاتم کہتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔

یہ عبد الرحمن بن احمد بن عبد القادر بن احمد عضد الدین لایجی اشیر ازی الشافعی ہیں، فارس میں دار الجرد کے شہر "راج" کی طرف مساب ہیں، ملہم، نقلیہ، معانی، فقہ، علم کلام پر کیں دسترس حاصل تھی، شرق کے قاضی التمساق رہے۔

بعض تصانیف: "المواقف" علم کلام میں، "شرح مختصر ابن الحاحب" اصل فقہ میں، "الفوائد الغیاثیہ" اور "جواہر الکلام"۔

[شذرات الذہب ۲/۱۷۴: الدرر الكامنہ ۲/۳۲۳: ابدر

الخالج ۲/۲۶۹: لا علام ۳/۶۶: الملباب ۱/۹۶]

[تہذیب التہذیب ۵/۱۵۷: ابن عساکر ۷/۳۰۶: لا علام ۴/۲۰۰]

عطاء بن سہم

تراجم فقہاء

لفظی

عطاء بن سہم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گزر چکے۔

اعظم آبادی (؟-۱۳۲۳ھ سے قبل زندہ تھے)

یہ محمد شرف بن امیر بن علی بن حیدر، ابو عبد الرحمن، شرف الحق صدیقی اعظم آبادی ہیں، محدث ہیں۔

بعض تصانیف: "عون المعبود علی مس ابی داؤد"۔

[تہرس التیموریہ ۱/۵۲۳: معجم المؤلفین ۱۳/۹: مکتبہ

المطبوعات ۱۳۴۴]

مکرمہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گزر چکے۔

غ

علی بن ابی طالب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۹ میں گزر چکے۔

الغزالی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۸۱ میں گزر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۸۰ میں گزر چکے۔

ف

عمیرۃ البرقی: یہ حمد عمیرہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۸۰ میں گزر چکے۔

افتخاری (۸۳۰-۸۸۶ھ)

یہ حسن علی بن محمد ثناء بن حمزہ، بدرالدین، ارمی تھے ہیں،

افتخاری سے مشہور ہیں، انیس مختلف علوم، فنون پر دسترس حاصل تھے،

"ارتہ" میں درجہ علمیہ میں درج ہے، فی طرح روم میں مدرسہ

عوف بن مالک (۴-۷۳ھ)

یہ عوف بن مالک بن ابی عوف، ابو عبد الرحمن، ملائچی القسطنطنی

کزیق میں بھی تدریسی خدمات انجام دیں، اپنے والد، نیز مامیہ،
دافتر الدین اور ملاطوی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی شرح صدر الشریعہ"،
"حاشیہ علی حاشیہ الشریف الجرجانی علی الکشاف
للمحشور"، اور "حاشیہ علی شرح الشریف الجرجانی
لمواقف الإیچی"۔

[شذرات الذہب ۷/۲۴۲: الخوء المامع ۳/۱۲۷؛
النوادر ۶/۶۴: معجم المؤلفین ۳/۲۳۳]

ق

القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۷ میں گزر چکے۔

قاسی ابوعلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قاسی حسین:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

قاسیخاں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

قاسی عیاض: یہ عیاض بن موسیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

القراقی: یہ احمد بن ادیس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القربی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

قورنی (۳۸۸-۴۶۱ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن احمد بن قوران، ابو القاسم، النورانی
امروزی ہیں، فقیہ و اصولی ہیں، مرہ میں شافعی کی صف اہل کے علماء
میں سے تھے۔ انہوں نے ابو بکر افضال، ابو بکر السعوی اور علی بن
عبد اللہ الطیسکوئی سے علم حاصل کیا، اور ان سے بغوی صاحب
الہدیہ، عبد المنعم بن ابی القاسم القشیری، زاہر بن طاہر اور
عبد الرحمن بن عمر مروری وغیرہ نے روایت کی ہے۔
بعض تصانیف: "الإہامۃ" مذہب شافعی میں، "منعمۃ الإہامۃ" اور
"المعمدة"۔

[سان المزین ۳/۴۳۳: طبقات السی ۳/۲۲۵: لا مام
۱۰۲/۲]

القشیری

تراجم فقہاء

قیس بن عباد

القشیری (۳۷۶-۳۶۵ھ)

یہ عبدالکریم بن ہوازن بن عبدالملک بن طلحہ، ابو القاسم، انیساپوری القشیری الشافعی ہیں، قبیلہ بنی قشیر بن کعب سے تعلق ہے، ان کا لقب زین الاسلام ہے، اپنے عہد کے شیخ فرسان تھے، فقیہ، اصولی، محدث، حافظ، مفسر، متکلم، اور نظم بشر دونوں کے ادیب تھے۔ انہوں نے احمد بن محمد بن عمر الخفاف، عبدالملک بن الحسن الاسفرائینی، اور ابو عبد الرحمن السلمی وغیرہ سے حدیث کی سماعت کی، اور ان سے ان کے صاحبزادے عبدالمعزم، پوتے ابو لاسعد بہتہ الرحمن، نیز عبد الجبار الخواری وغیرہ نے سماعت کی، انہوں نے فقہ ابو بکر محمد بن بکر الطوسی سے حاصل کی۔

بعض تصانیف: "التبصیر فی التفسیر"، اسی کو "التفسیر الکبیر" بھی کہا جاتا ہے، "الرسالة القشيرية" اور "لطائف الاشارات"۔ [طبقات السیسی ص ۳۴۳: تاریخ بغداد ۱۱/۸۳: لا اعلام ۲/۸۰: معجم المؤلفین ۶/۶]

القفال: یہ محمد بن احمد الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۵ میں گذر چکے۔

القلیوبی: یہ احمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۵ میں گذر چکے۔

القہستانی: یہ محمد بن حسام الدین ہیں:

ان کے حالات ج ۹ ص ۳۶۲ میں گذر چکے۔

قیس بن الحارث (؟-؟)

یہ قیس بن الحارث ہیں، اور ان کو ابن حارث الکندی بھی کہا

جاتا ہے، نامی ہیں۔ انہوں نے حضرت ابوالدرداء، عبادہ بن الصامت، ابوسعید الخدری اور ابو عبد اللہ اھلبناجی رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان سے اسماعیل بن عبید اللہ بن ابی المہاجر، عبد اللہ بن عامر النخعی، عمر بن عبد العزیز، اور یحییٰ بن یحییٰ اھلبسانی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ عجلی کہتے ہیں: یہ ثامی نامی اور ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۸۶/۸: الطبقات الکبریٰ لابن سعد

۶/۶۰]

قیس بن عباد (؟- تقریباً ۸۵ھ)

یہ قیس بن عباد، ابو عبد اللہ، القیس السیسی، البصری ہیں (نسب کی نسبت حبیبہ بن قیس بن ثعلبہ کی طرف ہے)۔ انہوں نے حضرت عمر، حضرت علی اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی ہے، اور ان سے ان کے صاحبزادے عبد اللہ، نیز ابن سیرین اور ابو نضرہ اھبہدی وغیرہ نے روایت کی ہے۔

ابن سعد کہتے ہیں کہ ثقہ اور قلیل اھدیث ہیں۔ عجلی نے ان کا ذکر تابعین میں کیا ہے اور کہا ہے کہ اکابر صالحین میں ہیں۔ سنائی وغیرہ نے بھی ان کی توثیق کی ہے۔ ابن قانع نے ان کا ذکر "معجم اصحابہ" میں کیا ہے، اور ان کی ایک حدیث مرسل بھی ذکر کی ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۸۰/۲: لا صحابہ ۳/۴۷۳: الطبقات

۲/۲۶۰: لا اعلام ۶/۵۷]

ک

الکاسانی: یہ ابو بکر بن مسعود ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

الکرخی: یہ عبید اللہ بن الحسن ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

کعب بن عجرہ:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۹ میں گذر چکے۔

ل

اللمخی: یہ علی بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۷ میں گذر چکے۔

الیث بن سعد:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۸ میں گذر چکے۔

م

الماشون: دیکھئے: عبدالعزیز بن عبداللہ بن ابی سلمہ۔

المازری: یہ محمد بن علی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

مالک: یہ مالک بن انس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

الماوردی: یہ علی بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

مجلد:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

مجدالدین ابن تیمیہ: یہ عبدالسلام بن عبداللہ ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گذر چکے۔

محمد بن الحسن الشیبانی:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۱ میں گذر چکے۔

محمد بن سلمہ

تراجم فقہاء

میمون بن مہران

محمد بن سلمہ:

مسلم: یہ مسلم بن الحجاج ہیں:

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

مکتول:

المرغینانی (۵۵۱-۶۱۶ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

یہ محمود بن احمد بن عبد العزیز بن عمر، مدین الدین، المرغینانی
الکبھی ہیں، اکابر فقہاء حنفیہ میں سے ہیں، ابن کمال پاشا نے ان کو
مجتہدین فی المسائل میں شمار کیا ہے، انہوں نے اپنے والد ماجد اور
اپنے چچا الصدر الشہید عمر سے علم حاصل کیا۔

المناوی (۹۵۲-۱۰۳۱ھ)

یہ محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفین بن علی بن زین العابدین،
زین الدین، لہذا وہی المناوی القاہری الشافعی ہیں، انہیں کئی علوم پر
دسترس حاصل تھی، انہوں نے نور علی بن غانم المقدسی، شیخ حمدان الفقیہ
اور محمد البکری وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور ان سے سلیمان الباہلی، شیخ
علی لاہوری اور سید ابراہیم الشافعی وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "ذخیرۃ الفتاویٰ"، "تنحیۃ الفتاویٰ"،
"المحیط البرہانی فی الفقہ النعمانی"، "المواہبات"،
"شرح الجامع الصغیر"، "شرح الزیادات" اور "الطریقۃ
البرہانیۃ"۔

[الفوائد الجبہہ ص ۲۰۵: لا علام ۳۶۸: معجم المؤلفین

۱۲/۱۳]

بعض تصانیف: "التیسیر فی شرح الجامع الصغیر"،
"فیض القلیب"، "تیسیر الوقوف علی غوامض احکام
الوقوف"، "شرح التحریر" فقہ شافعی کے جزئیات و مسائل
میں، اور "الاتحافات السنیۃ بالأحادیث القدسیۃ"۔

المستورد بن شداد (؟-۴۵ھ)

یہ مستورد بن شداد بن عمرو القرشی البکری، صحابی ہیں، انہوں
نے نبی کریم ﷺ اور اپنے والد سے روایت کی ہے، اور ان سے
ابو عبد الرحمن البکلی (یمن کے ایک قبیلہ کی طرف منسوب ہیں)، قیس
بن ابی حازم، وقاص بن ربیعہ اور عبد الکریم بن الخارث وغیرہ نے
روایت کی ہے۔ مصر کی فتح میں شریک رہے۔ ان کی سات حدیثیں
ہیں جن میں سے دو صحیح مسلم میں آئی ہیں۔

[خلاصۃ لاثر ۴/۱۴: البدر النالج ۱/۳۵۷: لا علام

۵/۷: معجم المؤلفین ۲۲۰]

[لإصابہ ۴/۳۰۷: أسد الغابہ ۳/۷۸: تہذیب

لتہذیب ۱۰/۱۰۶: لا علام ۸/۱۰۷]

میمون بن مہران:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

تھے، مختلف لوگوں خصوصاً اپنے ماموں امام ابو الفتوح بن عثمان
اعمرانی، نیز زید بن عبد اللہ الیافعی وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔
بعض تصانیف: "البيان" شافعیہ کی جزئیات میں، "غرائب
الوسیط"، "المزوائد"، "الاحداث"، "شرح الوسائل"،
"مختصر الاحیاء" اور "مناقب الإمام الشافعی"۔

[طبقات الشافعیہ ۳/۳۲۴: شذرات الذہب ۲/۱۸۵؛

لأعلام ۹/۱۸۰: معجم المؤلفین ۳/۱۹۶]

یسیرۃ الصحابیہ (؟-؟)

یہ یسیرہ ام یاسر ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ یسیرہ بنت یاسر
رضی اللہ عنہا ہیں، مہاجر صحابیہ ہیں، اولین مہاجرات میں سے ہیں،
جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ ابن سعد کہتے
ہیں کہ یہ اسلام لائیں، بیعت کی اور رسول اللہ ﷺ سے ایک
حدیث کی روایت کی۔

[لأصحاب ۳/۲۲۹: اسد الغابہ ۶/۲۹۶: تہذیب المعجم ۱۱/۲۱۰]

۱۲/۵۵۸: استیعاب ۲/۱۹۲: ابن سعد ۸/۳۱۰]

یوسف بن عمر (۶۶۱-۷۶۱ھ)

یہ یوسف بن عمر، ابو الحجاج، الانطاسی مالکی فقیہ ہیں، فاس میں
جامع القرویین کے امام تھے۔ انہوں نے عبد الرحمن بن عثمان
الجزولی وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور ان سے ان کے صاحبزادے
ابو الریح سلیمان نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "تفہید علی رسالة أبي زيد القيرواني"۔

[شجرة انوار الزکیر ۲۳۳: نيل الأجهاج ۲/۳۵۲: لأعلام

۹/۳۲۱]

ن

النسائی: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

العمان بن بشیر:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

الغزالی: یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

النووی: یہ یحییٰ بن شرف ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

ی

یحییٰ اعمرانی (۳۸۹-۵۵۸ھ)

یہ یحییٰ بن سالم بن اسعد بن یحییٰ، ابو الخیر، اعمرانی ایمانی

الشافعی ہیں، فقیہ، اصولی، منظم اور نحوی ہیں، بلاد یمن میں شیخ الشافعیہ